

من كتب هذا الكتاب
الحمد لله
على نعمه



2
576

الملك قدس سره في حفظ عبده
الحاج بشير آغا دار السعادية
لشهر محرم سنة ١٢٧٠
والف



١٢٧

تاريخ	١٢٧٠
محل	Hacı Beşir Ağa
رقم	

4938

مرکبات الاطعمة

ش اي من الكتاب بيان انواع الاطعمة واحكامها ومن جموع طعام قال الجوزي الطعام
سايوكل ومنها خصل الطعام البس والطعم بالفتح ما يؤديه ذوق الشيء من

والحديث

1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 26



محمد حسن

شأنه إذا ما بين بيان التسمية على الطعام أي القول باسم الله في ابتداء الأكل وأصح ما
 ورد في صفة التسمية ما رواه أبو داود والترمذي من طريق أم كلثوم عن عاتبة بنت رضى
 الله عنهما ما تروى عن أكل أحدكم الطعام فليقلل بسم الله على أوله وأخيره والآخر بالتسمية
 عند الأكل يحول على الذئب عند الجمهور وحمله بعضهم على الوجوب لظاهر الأمر وقالت
 النووي وأسحق بن إبراهيم التميمي في ابتداء الطعام بجمع عليها وكذا يستحب حمد الله في آخره قال
 العلماء يستحب أن يجهر بالتسمية ليعينه غيره فإن تفرقا عما بدأ أو ناسيا أو جاملا أو مكروها
 أو عاجزا للعاض ثم تمكن أكله يستحب له أن يسمي ويحصل التسمية بقوله باسم الله فإن استعها
 بالرحمن الرحمن كان حسنا وبسمك وأحمدك والثناء والتسبيح والحمد لله رب العالمين

عبد المنعم

والله

[illegible]

عبدالرحمن بن عوف بن عمرو

قوله امر عطية ايام هذند **قوله** بسواد البطن مو الكرم **قوله** خذله خذرة الخربعتي
الحاد المتهلن وتشتد به الزاوي وموالقظ **قوله** حذرنا من حذرنا وميب حذرنا من حذرنا
عن امه عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم حين سئل عن الامور التي لا تضر
والناس **قوله** موطا بقية للترجمة ظاهرة وموسم مؤثر ابراهيم المصري القضاة وروى ميب مصفر
وميب ابن خالد البصري ومنصور موابن عبد الرحمن النجدي يروي عن امه صفية بنت شيبة
ابن عثمان المجبي والحديث اخرجه مسلم في اخر الكتاب عن يحيى بن يحيى وغيره **قوله** حين
شوقنا طرق كالحال معناه ما شوقنا فليل زمان وفاته يعني كنا متفقين من الدنيا زاهدين
فيما هكذا اذ شوقنا الكرمات وليس معناه هكذا وانما معناه ثبوت النبي صلى الله عليه وسلم وقت كوننا
شبابا من الاسوديين والدليل على صحة ما قلنا ما مضى في غزوة تبليج من طريق غيرنا عن عائشة
قالت لما فتحت جنيبر قلنا الان ننتفع من التمر ومن حديث ابن عمر قال ما شوقنا حتى فتحنا جنيبر
وظهر من هذا ان ابتداء شوقهم كان من فتح جنيبر وذلك قبل موته بثلاث سنين **قوله** من
الاسوديين ننتفع بالاسود وهما التمر والماء ومذاق من باب التقليل وان كان الماء شقافا لا يلوذ
له وذلك كالبوسين للاب والام والقرين للشمس والعن والاحمرين للحم والشراب وقيل للمذهب
والزعفران والابيضين للماء واللبس والاسوديين للماء والمخ وكذلك قالوا العنات لا يابكر
وعمر رضي الله عنهما ما فقلبو اعمل لانه اخف وايسر من قال مما عجز عن الخطاب وعمر بن عبد
العزيز رضي الله عنهما وبقا له هله تستهية الشئ بما يقارب له لان الاسود منهم ما يخرج خاشية
وقال الكرماني **فان قلت** انهم كانوا في سعة من الماء لم يكن يحصل لهم من ذوق الشبع
من الطعام وفترت بينهم لفقد التمتع باحد مما ذوق الاخر وعرفت عن الاميرين للشمع والرى
يقول واحد كما عرفت عن التمر والماء بوصف واحد وان كان في الماء الذي لا الشبع وقال
ابن بطال في هذه الاحاديث جواز الشبع وان كان تركه الحياتا افضل وقد ورد عن سلمان وابي
جعيفة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اكثر الناس شبعاء في الدنيا اطولهم جوعا في الاخرة
وقال الظاهر في الشبع وان كان سباحا فان له حدا ينهي اليه وما زاد على ذلك سرف والمطلوب منه
ما اعان الاكل على طاعة ربه ولم يشغله عن ادا ما وجب عليه واختلقت في هذا الجوع عاريا بين احدا
امه يشتهي الحزن وحده طلب الامام فليس بجائع ثابتهما انه اذا وقع بريقه على الارض لم يفتح عليه
الذباب ذكره في الاحياء وذكر ان مراتب الشبع تنقسم سبعة الاول ما تقوم به الحياة الثاني
الذي يزدحم حتى يظلم عن قيام ويصوم وهذا واجبات الثالث ان يزدحم حتى يقوى على اداء
التواكل الرابع ان يزدحم حتى يفتر عن التكسب وهذا مستحبات الخامس ان يملأ هذا حاجته
السادس ان يزدحم على ذلك وبه يتقل البدك ويكثر التورم السابع ان يزدحم حتى يضر روي
البطنة الممتلئة عن ما ذكره احكام

صواب ليس على الاعشى حرج الى قوله لعلمكم تغفلون

قوله من ذاب ابابيه قوله عز وجل ليس على الاعشى حرج الى قوله لعلمكم تغفلون كذا وقع لبعض
رواة الصحيح وكذا وقع في رواية الاسماعيلي **قوله** الى قوله لعلمكم تغفلون انشأه الى مقام
الآية التي في سورة التورم وفي الآية طوبى لآية التي في سورة الفتح لان المناسبة لاجواب
الاطعمة في التي في سورة وفي رواية الجندري ليس على الاعشى حرج ولا على الاعرج حرج ولا
على المربض حرج الآية ووقع في كتاب صاحب التوضيح باب ليس على الاعشى حرج ولا على الاعرج
حرج الى قوله مباركة طيبة الآية والتمدد والاجتماع على الطعام لم تنته هذه الترجمة الآية
الآية رواية النسفي وحده والتمدد بكسر التوك وشكون الماء وبالدال المهملة من المشاهدة
وعلى اخر ارج كل واحد من الرفقة نفقة على قدر نفقة صاحبه وتقدم تفسير اجابنا في
اول الشريعة في باب التمركة والطعام والتمدد **قوله** على الطعام وفي بعض النسخ في الطعام
وقد كان في معنى على كتابه قوله تعالى لا صلبكم بها جذوع الخيل عليها **قوله** حذرنا من حذرنا
ابن عبد الله حذرنا من حذرنا من حذرنا قال يحيى سمعت ابا عبد الله يقول حدثت اسوديين
النعمان قال حذرنا من حذرنا من حذرنا من حذرنا قال يحيى سمعت ابا عبد الله يقول حدثت اسوديين

ابن سعيد

من جنيبر

من جنيبر عيار وحده في رسول الله صلى الله عليه وسلم بطعام فما الى الاسوديين فلكناه قال كلمانته
ثم دعاهما فضعهما في وضعتنا فضلى بنا المغرب ولم يثبنا قال سفيان سمعته منه عوه اويلا
قوله موطا بقية للترجمة لوقد من وسط الآية المذكورة وموطا قال ليس عليك حجاج اننا
جميعا او انتننا وهو اصلنا جواز الترجمة وهذا ذكره الترجمة القيد وقال يعقوب بن الخليل
لم يوت الاسوديين وليس من طاهرا من المكارم من التمدد لاجتماع البقية لا يثبت على شئ بل الظاهر
ان من كان عنده شئ من السويق احضره لان قوله في سئل الله صلى الله عليه وسلم بطعام
لم يكن من شخص معين بل كان عامما في الحال يدل على ان كل من كان عنده شئ من ذلك احضره
وقال المهلب مناسبة الآية للحديث سؤدد ما ذكره اهل التفسير انهم كانوا اهل الاجتماع للاكل
عزلا الاعشى على حدة والاعرج على حدة والمربض على حدة لتفضيلهم عن اكل الاصحى فكانوا
يخرجون ان يتفضلوا عليهم ثم اذا قول الكلبي وقال عطاء بن يزيدي كان الاعشى يخرج ان
بكل طعام غيره لعله يده في غير موضعها والاعرج كذلك لا تتساعده في موضع الاكل والمربض
لرايحه فتركت هذه الآية فاباح النبي لهم الاكل مع غيرهم ويحدث سؤدد بعض الآية لانه
جعلوا اليهم فيما احضر من الزاد سواء ابرى ان النبي صلى الله عليه وسلم حين اسئلوا استقر
خيل ايديهم في ما يفي من الاطعمة سواء ولا يمكن ان يكون اكلهم سواء اصلا لاختلاف احوالهم
في الاكل وقد سوغهم ذلك من الزيادة والتفضلان فصارة لك سنة في الجماعات التي تدعى
الى الطعام في التمدد والولائم والاملا في السفر وما ملكك معاينة ما تارة او صرافة
فذلك ان تاكل مع الغريب او الصديق او وحده ثم الحديث المذكور قد ذكره في كتاب الوصود
باب من يفضض من السويق ولم يثبنا واخرجه عن عباد الله بن يوسف عن مالك عن يحيى
ابن سعيد عن يسير بن يسير عن سويد بن النعمان الى اخره واخرجه ايضا في باب اول
عزوة حبيب عن عبد الله بن مسعود عن مالك عن يحيى بن سعيد عن يسير بن يسير عن
ومنا اخرجه عن علي بن عبد الله المعروف بابن المديني عن سفيان بن عيينة عن يحيى
ابن سعيد الاقتصار عن يسير بن يسير فيهم المباد الموحدة وفيه الشين المعجمة ابن يسير
صند البهين عن سويد بن يسير السنين الماملة وفتح الواو وسكون الياء اخر الحروف
ابن النعمان الانصاري المديني **قوله** عن يحيى موابن سعيد الاقتصار الراوي **قوله** على روضة
في صند العذوة **قوله** فلتجناه بضم اللام من اللوك يقال لكتنته فلي اذا علكته **قوله**
قال سفيان موابن عبيدة الراوي **قوله** عود او يداوي عايد او ميتد يا اى اولادنا

صواب الخبر المرقق والاكل على الخوان والسقم

قوله من ذاب ابابيه في بيان الخبر المرقق وموطا صيغة المجرول من رقق على وزن فقل الشد
يقال رقق الصفاغ الخنزاع لبيته وجعله رقيقا وموطا رققا في اصحابا لضم وقال
الجوهري الرقاق بالضم الخبر الرقيق وقال عياض قوله مرققا اي ملكنا محسنا
لخبر الخوارى وشتمه وقال ابن النين المرقق خبر السميذ وما يصنع منه من
كوك وعنه وقال ابن الخوري المرقق مرقق الخفيف كانه ما حوت من الرقاق وفي الخبر
الذي يرفق بينهما **قوله** على الخواف بكسر الخاء المعجمة وموطا مشهور وكذا ضم ما وفيه لغة ثالثة
اخواف بكسر الميم وسكون الخاء وموطا قال الجوابي نكبت به العرب قديما
وقال ابن فارس انه اسم اعجمي وعن ثعلب انتهى بذلك لانه يتخون ما عليه اي ينتفض
وقال عياض انه المائدة ما لم يكن عليه طعام يجمع على احوه في القلة وخووف لضم وايد في الكثرة
والاكل على الخوان من ذاب المترفين وصنع الجيازة **قوله** ليس فيما ذكره بيان
مبيية الخوان وموطا كثير من تجاسر تجده كرسى من تجاسر ملز وزيه طوله قد راع برص فيه الزناد
ويوضع بين يدي كثير من المترفين ولا يجله الا انك فتا فوطهما **قوله** والسقم وفيه
الطعام يتخذه المسافر واكثر ما يجال في جلد مستدير حوله حلق من حديد يظلم به ويلق
تثقل اسم الطعام الى الجلد وسمي به كما سميت المزاودة زاوية **قوله** حذرنا من حذرنا من حذرنا
مهام على فتادة قال كنانة عند انس وعنده خزانة فقالت ما اكل النبي صلى الله عليه وسلم خبز

كأولا
هر

المجبول اخذني بجزية مامو وليبي مجبول ايضا **قوله** لداي للبي صلى الله عليه وسلم **قوله** قاموا
اي قد سئلوا الله صلى الله عليه وسلم بيه الى الصنب **قوله** فقالنا مرة من الشبهة المحصورة
ووقعنا رواية لمسلم فلما اراد النبي صلى الله عليه وسلم ان ياكل قالت له ميمونة انه لم يصب فكل
باده ووصف الشبهة المحصورة الذي هو جمع حاصر مع ان المطابقة مشروط بين الصفة والموصوف
في التذكير والتانيث وغيرهما لانه لو حظي في صورة الجمع او في لسان المحصور بقدر **قوله**
المحاصر الصنب نحو قايوم زيد فيجوز فيه الامران **قوله** فاجد في اي فاجد نفسي **قوله** اعافه
اي اكرهه من عا والرجل الاطعام والبشراب معافاه عيا فاي كرهه فهو عايف **قوله** وسئل الله
صلى الله عليه وسلم الواو فيه الخاف واجتجج هذا الحديث عن ابي هريرة بن ابي ليلى وسعيد بن
جبير وابي بصير الخفي ومالك والشافعي واحمد واسحق فقالوا يجوز لكل الصنب وهو منسوب
الظاهرية ايضا وقال ابن حزم وعبد الله بن احمد عن عمر بن الخطاب وعمر وقال صاحب المدينية
ويكره اكل الصنب لانه عليه السلام لم ياكل الصنب حتى ياكل من ياكله من اكله ولكن الطحاوي
في شرح معاني الآثار يروي عن ابي حنيفة اكل الصنب وقال لا بأس باكل الصنب وهو القول عندنا وقال
وقد ذكره في اكل الصنب فنهزم ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد **قلت** اراد بالقوم الحارث
ابن مالك ويؤيد من اذ زياد وجابر بن عبد الله ووكيعا فانه قالوا اكل مكره وروى ذلك
عن علي بن ابي طالب وجابر بن عبد الله ثم الاصح عن ابي حنيفة ان الكرامة كراهية فتزويج الكرامة
يخرجه من نظام الاحاديث الضعيف باله ليس حرام وقال بعض اصحابنا القادسي دللت
على الاباحة واحاديث دللت على الحرمة والشافعي مجبول فيجعل المحرم مؤخر عن المباح
فيكون فاسحا له في كل ما لا يوجب حرمة الا في الاكل في الدلالة على الحرمة حديث عائشة
الذي ذكره صاحب المدينية ولكن فيه مقال وما ذكره صاحب تخريج احاديث المدينية
هذا اعزيب **قلت** رواه محمد بن الحسن عن الامشود عن عائشة انه عليه السلام
اهدى له صنب قلم ياكله فتسائلته عن اكله فنهانا في سبيل فارادت عائشة ان تقطعه
فقال عليه السلام تقطعه ما لا تاكل منه قاله في يدك عن العزم ومن هذا ما رواه ابو داود
في الاطعمته عن اسمعيل بن عبيد الله عن عطاء بن ربيعة عن شريح بن عبيد عن ابي راسد
الحمراني عن عبد الرحمن بن شبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن اكل لحم الصنفة
فان قلت قال البيهقي فترديه ابن عياش وليس تحت **قلت** وقال المتذري اسمعيل
ابن عياش ومنهم من قال وقال الخطابي ليس اسناده بذلك **قلت** منضم حمص
وابن عياش اذ روى عن الشاميين كان حديثه صحيحا كذا قال البخاري ويحيى بن معين
وعنه ما لا يوجب من البيهقي انه قال في باب ترك الوضوء من الدم مثل ما قال البخاري
ويحيى هذا يقول ليس تحت ولما اخرج ابو داود هذا الحديث سكته عنه وهو حسن
عنه عياش معروف وقد صحح الترمذي لابن عياش عن شرحبيل بن مسلم عن ابي امامة
وشريح بن شامى وروى الطحاوي في معاني الآثار مسندا الى عبد الرحمن بن حنبل قال
نزلنا ارضا كثيرة القتياب فاصابتنا مجاعة فطبخنا منها وان المقدور لنفعل بها اذ جاء
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا فقلنا صنياب احببناها وقال ان الله
من بني اسرائيل سخطت دواب في الارض فاحشيت ان تكون هذه واكفوها

صياح طعام الواحد بكيفية الاثنين

اي هذا باب في بيان ان طعام الواحد بكيفية الاثنين وهذه الترجمة لفظ حديث اخذ
ابن ماجة باسناده عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان طعام الواحد بكيفية الاثنين وطعام الاثنين بكيفية الثلاثة والاربعة وطعام
الاربعة بكيفية الخمسة والستة وروى الطحاوي من حديث عمر رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلوا جميعا ولا تفترقوا فان طعام الواحد بكيفية الاثنين
وروى الطحاوي ايضا من حديث ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
طعام الواحد بكيفية الاثنين وطعام الاثنين بكيفية الاربعة وروى الطحاوي ايضا من

حديث سمرة بن جندب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال طعام الواحد بكيفية الاثنين
وحديث الباب يخالف الترجمة على ما لا يخفى لانه مترجم فضيلة الترجمة المصنف ومترجم
حديث فضيلة الباب الثالث والربع واجيب بانه استأثر بالترجمة الى هذه الالفاظ
المذكورة في الاحاديث المذكورة ولما لا يمكن احاديث مولاه المذكورين في شرطه ذكر
في الترجمة وذكر حديث الى هيريرة في الباب لكونه على شرطه **ص** حديثنا عن ابي داود
اخبرنا مالك عن محمد بن اسمعيل عن ابي مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة
رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام الاثنين كافا لثلاثة
وطعام الثلاثة كافا لاثنيين **ش** وجه المطابقة بين الترجمة والحديث بينهما ما ذكرنا
الا اننا نذكر من طريقين احدهما عن ابي داود بن يوسف عن مالك عن ابي الزناد
عنه انه بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرم عن الاعرج عن ابي هريرة والآخر عن اسمعيل
ابن ابي اوييس عن مالك الحارث والحديث اخرجه مسلم في الاطعمة عن يحيى بن يحيى
عن مالك واخرجه الترمذي فيه عن فضيلة عن مالك واخرجه النسائي فيه في الولية
عن فضيلة به وعن غيره **قوله** طعام الاثنين كافا لثلاثة يعني ما ينجس به الثا
ببئس ثلاثة وما ينجس ثلاثة ينجس اربعة قال المالك المتراد بهذا المتراد به
الاحاديث المحض على الكرامة والنقمة بالكفاية يعني ليس المتراد المحصر في مقدار الكفاية
وانما المتراد المساواة لانه يفي للاثنين ادخال ثالث لطعامهما وادخال رابع ايضا
بحسب من يحضر وقال ابن المنذر يروى من حديث الى هيريرة استخفافا لا احتناع
على الطعام وان لا ياكل المتراد وحده فان البركة في ذلك **قلت** وقد ذكرنا ان البطر
روى من حديث ابن عمر كلوا جميعا ولا تفترقوا الحديث

صياح المؤمن ياكل في معا واحد

ش اي هذا باب في كونه المؤمن ياكل في معا واحد فلفظ معا مفرد وكسر الهمزة والتثنية
ويجمع على امعاء ومي المصارين وتثنيه معيان وقالت ابو حنيفة انه مذكور فيقولون
اسمع ان احدا اثنت المعاء وقد رواه من لا يوثق به والماء في سبعة في الحديث يدل
على التذكير في الواحد ولم اسمع معا واحدة ممن اثنى به وحكا القاضي عياض عن اهل
الطب والشمس يرحم الله من ان امعاء الانسان تسبعة المعدة ثم ثلاثة امعاء بعدوها
منفصلة بها البواب والصائجة والرفيق ويكمل ما رفاق ثم ثلاثة خلاص الاغوصر
والقولون والمستقيم وطرفه الدبر ولعن رظم شيطان في الدين رحمه الله الامعاء
السبعة بسبعين وثم

سبعة امعاء كلادى • معدة بواها مع صابيم •
ثم الرفيق اعور قولهم • المستقيم مشك للمطعم •

وقيل سها الامعاء السبعة الاثنا عشر والصائم والقولون والقفا يعني الغاين وقيل بالقفا
وبالنوك والمستقيم الاعور فالمؤمن يكفيه ملو واحد والكافر لا يكفيه الا ملوكلما **ص** حديثنا
محمد بن بشر حديثنا عبد الصمد حديثنا شعيب عن واو بن محمد عن نافع قال كان ابن
عمر لا ياكل حتى يوثق بمسكين ياكل معه فادخلت رجلا ياكل معه فاكل كثيرا فقال يا نافع
لا تدخل على هذا سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول المؤمن ياكل معا واحدا والكافر
في سبعة امعاء **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة لان الترجمة ضعف الحديث وعبد الصمد
موا بن عبد الوارث ووافد بالغات وبالذات المهملات موا بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر
رضي الله عنه والحديث اخرجه مسلم في الاطعمة عن ابي بكر بن خالد وقوله لا تدخل
بضم الناء من الادخال **قوله** على ان يثني يد الياء **قوله** المؤمن ياكل في معا
واحد اي اكل ياكل في معا واحد او في معا واحد او في معا واحد او في معا واحد
قال تعالى ائتموا ما كنتم تعلمون نانا اي ملا بطونهم واختلفت في المتراد به
الحديث فقل هو مثل ضرب المؤمن وهذه في الدنيا والكافر وحده

انتہی حد

المتفق كما لم يمتدح له ولا ذكر كلامه وفيه التلويح المتكفي منها ما هو المعتمد على الوطى الذى تخذه وكل من استوى فاعدا على وطاء فهو المتكفي كما أنه أو كما مفقوده ومدها بالعقد على الوطى الذى تخذه وقيل الاتكاء من بئى على أحد جانبيه وهو فعل المتخير بين والمتكفي أصله المولى قلبت الموازنات وسمعت النفاذ في النفاذ وهو من قتل اللذ وهو من اللذ فقولنا انكى على النشى فهو منكى وأصل النفاذ في جميع مواد وأوصى حديثنا أبو نعيم عن علي بن الأفراسية عن أبي جعفر أنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أكل متكيا **ش** مطايعه للزينة ظاهره وإبوا نعيم الفضل من فكين ومسعودي فيهم وسكون الشين الممثلة ابن كدام الفاسرى وحسن ابن الأفراسية عن عمر بن الحارث بن معاوية المسمى في سكون البهم الواحد الكونية فغنى عن الجهم وناله في البخارى سوى مزا الحديث والبروج فغنى عن الجهم وفتح الحاء الممثلة وسكون النشا آخر الحروف وبالقاء واسمه ومب بن عبد الله السواى والحديث أخرجه أبو داود في الأظن عن محمد بن كثر وأخرجه الترمذى فيه عن قتيبة وفيه الشين في عن بن داسر وأخرجه القشائري في الوليمة عن قتيبة به وأخرجه ابن ماجه في الأظمنة عن محمد بن عيسى **قوله** لا أكل متكيا أي حال كونه متكيا **وقال** الخطابي وحسن الفاعلة ان المتكفي هو المائل على أحد شفتيه وليس كذلك بل المتكفي مناسم المعتمد على الوطى الذى تخذه وكل من استوى فاعدا على وطاء فهو منكى أي أكلت لم أقعد منكم كما على الاوطية فعل من يستكثر من الاطعمة ولكنى أكل علقته من الطعام فيكون نفودي مستوفى قاله ولفظ الترمذى أما أنا فلا أكل متكيا **و** واستدرك به بعضهم على ان نزل الأكل متكيا من حصا يصبه عليه السلام والظاهر عدم التخصيص وقد روى الطائفة في الأوسط من حديث أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تأكل متكيا وروى الشاذلية ثقات **وقال** البيهقي في بكرة أيضا أنه من فعل المتفظين وأمثله مأخوذ من ملوك العجم وقد أخرج ابن أبي شيبة عن ابن عباس وخالد بن الوليد وعبيدة السلمان ومحمد بن سيرين وعطاء بن يسار والزمرى حوائث ذلك مطلقا وإذا اشتت كونه مكرها وأخذا في الأول فالمستحب في صفة الخلو من الأكل ان يكون ثانيا على ركبته وخمهور في حديثه أو ينصب للرجل المسمى في مجلس على البشير **ع** حدثني عثمان بن كنانة شيبه أخيرا جابر عن منصور عن علي بن الأفراسية عن أبي جعفر أنه قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو أكل عنده لا أكل وأنا متكفي **ش** مزا طريف آخر في حديث أبي جعفر أخرجه عن عثمان بن كنانة شيبه عن جابر بن عبد الحميد عن منصور بن عبد المعتمر الكونية عن علي بن الأفراسية أخرجه والعرف من قوله لا أكل وأنا متكفي وبين قوله في الحديث الماضي لا أكل متكيا أو اسم الفاعل يدل في الحديث والحديث الاسمي ذلك على النبوي قال الثاني أبلغ من الأول في الانقياد وأما في النفس في العكس فالأول أبلغ **قلت** روى أبو داود من حديث ثابت البناني عن شبيب بن عبد الله بن عمرو عن أبيه قال ما لى النبي صلى الله عليه وسلم يأكل متكيا فظ وروى السنن عن محمد بن عباس أنه كان يحدث أن الله عز وجل أرسل إلى نبيه صلى الله عليه وسلم ملكا من الملائكة مع جبريل عليه السلام فقال إن الله مخبرك بين أن تكون عتدا أو بين أن تكون ملكا فقال لا بل أكون نبيا عتدا فما أكل بعد تلك الكلمة طعنا ما متكيا وفيه علة عند الرجل من حديث عبد الله بن السائب بن حبان عن أبيه عن جده رآه النبي صلى الله عليه وسلم يأكل فديدا متكيا **قلت** أما حديث عبد الله بن عمرو فإنه محمول على أنه ما رآه يأكل متكيا بعد فضيلة الملك وأما حديث السائب عن أبيه عن جده فقد قال عبد الرحمن بن علي بن أبيه عن جده أن سزا حديثنا ظل **فإن قلت** كيف روى ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم ما أكل بعد تلك الكلمة طعنا ما متكيا وقد روى ابن أبي شيبة عن محمد بن يزيد بن أبي رباب قال أخبرني عن أبي ابن عباس يأكل متكيا **قلت** الذي رواه ابن أبي شيبة ضعيف ولو صح كانت العترة لما روى لالملاي عند البعض ومذهب جماعة ان الراوى إذا خالف رواية له عنده على نسخ ما رواه

صَايِبُ الشَّوَا

۱۵ مژدایار

أي هذا باب يبين جواز أكل الشواكر البكسر المتبين المعجزة من بثوتها الحية بثباتها والاسم الشواكر
والقطعة منه شواة **صل** وقول الله تعالى يا بعل حنيناك مشنوي **ش** فذكر ابن ابراهيم عليه
السلام ومولجاي بعل حنينا فضنه ان قوم لوط عليه السلام لما فسدوا واطغوا وبغوا
دعى لوط ربهم ان ينصر عليهم فارسل اليه من الملائكة جبريل وميكائيل واسرافيل ودعاهم
لا هلاككم وبثنا في ابراهيم عليه السلام بالولد فاقبلوا مشاة في صورة رجال حسبان فاحتلوا
حتى نزلوا على ابراهيم عليه السلام وكان الضيف قد حبس عنده خمسة ايام حتى تشق
ذلك عليه وكان لا يأكل الا مع الضيف مما امكده فلما طامهم سزهم **وقال** لا اخبركم الا
الانا خذج الى اهله فجاء بعل حنينا ومولجاي بالجاره وعيل بمعنى مفعول من محتدق
الحجم المحتدق حنينا اذا سويته بالجاره والمسخنة والخم حنينا ومحتدق **فقال** اي مشنوي
كلنا اي لم نثبت الاية رواية المتلقي وفي رواية السرخسي حنينا مشنوي وطيل فتد كمد
اي **صل** حنينا عن ابن عبد الله حنينا سننام بن يوسف خيرا ما مع علي الزمري عن ابي اسامة
ابن سهل عن ابن عباس عن خالد بن الوليد رضي الله عنه **قال** اني النبي صلى الله عليه وسلم
بجنب مشنوي فاهوى اليه لياكل فقبل له انه صتب فامسك يده فقال خالد احرام هو
قال لا ولكنه لا يكون يا رض فوقي فاجدني اعافه فاكل خالد ورسول الله صلى الله عليه وسلم
بنيظروا **قال** مالك عن ابن شهاب بنصب **ش** مطبقته للترجمة في قوله بنصب مشنوي
والحدديث مصي فتد ثلاث ابواب ومضي الكلام فيه **مناك** **فقال** مالك عن ابن
شهاب بنصب **ش** كذا رواه مسلم حنينا يحيى بن يحيى **قال** فزانت علي مالك عن ابن
شهاب عن ابي فانه بن سهل بن حنيف عن عبد الله بن عباس **قال** دخلت انا وخالد
ابن الوليد على رسول الله صلى الله عليه وسلم بيئت ميمونة فاني بنصب **ش** محدث الحديث وقال
ابن بطال والحديث ظاهرا نترجم له وموجوا اكل الشواكر الاله عليه السلام ارموى ليكل
منه لو كان ما انتقد منه غير الصب

صواب الخيرة قال النص الخيرة من النجاة

والخزينة من اللبن **نقل** اي من اباب فيه ذكر الخزينة فيفتح الحاء المعجمة والزاي المكسورة
والياء الخروف الستة كتبت ثم افتراء المفتوحة ومزوماً بفتح ز من الد فتيق على هيبية العصبية
لكنه ارفق منها قاله الطبري وقال ابن فارس دفتيق يحلظ بنحهم وقال الجوهري الخزينة
ان يوحدا اللحم فيقطع ويصغارا ويصب عليه ماء كثيراً فاذا انضج ذر عليه الدفتيق وان لم يكن
فيه لحم ففى عصبدة وفتيق خزينة مسرفة تضغى من بلالة النخالة ثم تخلط وتقبل على
حساً من دفتيق ودسم وقال اللسان الانثى والحسب بالمد والفتح طبع بفتح ز من دفتيق
وما دود فتيق وقد يحلى ويكرن رقتنا بحسبى **قوله** قال المتصريف النون وشكون
الصناد المعجمة وفي اخره كما هو ان يشمل يضم الشين المعجمة وفتح الهمم النحوى اللغوى
المحدث المستمور يكتنى بالاحسن اضله من البصرة ومودع مبر والزود خرج مع ايده
مباريا الى البصرة من القنطرة سنة ثمان وعشرين ومائة وموابن ست سبب من يرجع
الى مو والزود وسمع اسرائيل وشعبته ومشتام بن عروة وغيرهم وروى عنه اسحق الخطيب
ومحمود بن عبيد الله ومحمد بن متفائل واخرون قال ابو جعفر الدارمي مات اولئك سنة
اربع ومائتين **قوله** الخزينة من النخالة يعنى بالحاء المعجمة والخزينة بالحاء المهملة
من اللبن ووافقه علامه ابن ابي عمير لكن قال من الدفتيق بل من اللبن **ص** حدثني
محمد بن بكير عن حدث الميث عن عوفيل عن ابن شهاب اخبرني بمحمود بن الربيع الايقاري
ان عتيان بن مالك وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ممن شهد بدر من الانصاف
انه انى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى انكرت وانما صلى لغوى فاذا كانت
الامطار رسال الوادى كان بينى وبينهم لم استطع ان انى مسيرهم فاصلى لهم فودد
يا رسول الله انك تاتى فتصلى بينى فأتخذه مصلى فقال سأفعل ان ثنا قال عتيان
فقد اوسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر رضى الله عنهما حين ارفع النمارق استاذن النبي

القبائل من يدعي انقطاع ما اخرجوه البخاري ما هنا ولكن ما يجده ذلك كما ينبغي على ما لا يخفى
قوله تغوث عا ورك تغوث بالتشديد اي اكل ما كان من اللحم على الكنف ويوضح ما رواه في كتاب
الطهارة من حديث عطاء بن سيار عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم اكل كنف شاة ثم صلى ولم يتوضأ **فان قلت** روى مسلم من طريق محمد بن عمرو عن عطاء
عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تأكلوا من لحم فاكل ثلاث لقم للحديث **قلت**
الظاهر تعدد الفضة والله اعلم **قوله** وعلى ابواب وعاصم الى اخره ابواب هو التخصيص اي
المذكور وعاصم بن موسى بن سليمان الاحول البصري ذكره صاحب التلويح والتعليق عن ابواب
ذكره صاحب الاطراف ان البخاري رواه في الاطراف عن عطاء بن عبد الوهاب عن حماد بن عمار
عن عاصم كذا ما عن عكرمة وقبته على ذلك صاحب التوضيح وقال بعضهم قوله وعلى ابواب
معطوف على السند الذي قبله واخطأ من زعم انه معلق وقد اورد ابو نعيم في المسند في طريق
الفضل بن الحارث عن الحارث بن محمد عن عبد الوهاب بن عبد الله بن عيسى بن عبد الله بن عيسى
ان الحديث عند حماد بن زيد عن ابواب يستند على لفظين احدهما عن ابن سيرين باللفظ الاول
والثاني عنه عن عكرمة وعاصم الاحول باللفظ الثاني انتهى **قلت** الظاهر ان هذا اللفظ
هو الذي اخطأ به عواذ الاضلال لان فيما قلناه رواية الحديث يستند على مختلفين يستندون
فلا يخفى ذلك على ما لا يخفى **قوله** انتقل قد مر تفسيره الان

صايب قطع العضد

شراي هذا باب في بيان تفرق العضد فتفسير المتعرف قد مضى والعضد هو العظم الذي بين
الكنت والمرفق ومما رواه احمد بن محمد بن عيسى عن عطاء بن سيار عن عبد الله بن عباس
عن عطاء بن سيار عن عبد الله بن عباس عن عطاء بن سيار عن عبد الله بن عباس عن عطاء بن سيار
قال حدثنا جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تأكلوا من لحم فاكل ثلاث لقم للحديث
الحديث الذي رواه ابواب واخرجه ثمانية مواضع احدهما مختصر عن محمد بن المنصور عن عثمان بن عمر
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تأكلوا من لحم فاكل ثلاث لقم للحديث
عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابي عبد الله بن عباس عن عطاء بن سيار عن عبد الله بن عباس
الاخبار اخرجوه عن عطاء بن سيار عن عبد الله بن عباس عن عطاء بن سيار عن عبد الله بن عباس
فتادة عنه يفرق العضد وهو وجه المظاهمة من ابي عبد الله والحديث والنزعة **ص** حدثنا عطاء
عن عطاء بن سيار عن عبد الله بن عباس عن عطاء بن سيار عن عبد الله بن عباس عن عطاء بن سيار
كنت كما سمعنا مع رجال من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في منزلة طبرق مكة ورسول الله صلى
الله عليه وسلم نازلنا حائنا والقوم يحرمون وانما يحرم قلوبهم واحجارهم وانشاء وانا مشغول اخضع
فلم ياذنوا به واحبوا ان يذنبوا فالتفت فاصبرته فقلت اني افرس في اسرجته ثم ركنت ونسيت
السوط فقلت لهما اني اذنبوا فالتفت فاصبرته فقلت اني افرس في اسرجته ثم ركنت ونسيت
فاخذتهما فركنت فتمتد في الحمار ففقرته ثم جيبته به وقد مات وقد وفوا فيه يا كونه
ثم انهم شكوا في اكلهم اياه وهم حرم من حمارنا وحيات العضد معي فادركنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم فكننا لياه عن ذلك فقال معكم منه شئ فناولته العضد واكلها حتى يفرقها وهو محرم
ش مظافقته للزججته في قوله فناولته العضد الى اخره وفي بعض المصحح حديثي بالاخره وفيه
بعضها وحديث ابواب والعطف عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى الاوليبي المديني عن محمد بن جعفر
ابن ابي كثير عن ابي حازم عن عبد الله بن عباس عن ابي حازم عن عبد الله بن عباس عن ابي حازم
ابن سليمان عن ابي حازم عن عبد الله بن عباس عن ابي حازم عن عبد الله بن عباس عن ابي حازم
كتاب الحج في الاجابة للاربعه المذكورة في **قوله** اخضع نفسي لكم الصادق المملوك اي
احتره والرق بعضه ببعض **قوله** فلم ياذنوا به اي فلم يذنبوا به **قوله** ففقرته اي ففقرته
فيه اي في الصبي المذكور بعد ان طهره واصححوه **قوله** شكوا يعني في كونهم حلالا لا محررا
قوله حتى نفرقها اي حتى اكل ما يملكها من اللحم وقال صاحب العين نفرقت اللحم
واعرفته وعرفته اعرفه عرفت اكلت ما عليه والعوا الى العظم بل اللحم وان كان عليه لحم فهو عرق

قوله ومروم

قوله وهو محرم الواو فيه الحال **ص** قال محمد بن جعفر حدثني زيد بن اسلم عن عطاء بن سيار
عن ابي قتادة مثله **ش** هذا معطوف على السند الذي قبله وهو محمد بن جعفر بن ابي كثير
الاخبار وروى في رواية النسفي قال ابن جعفر عن عيسى بن ميمون عن ابي حازم عن عبد الله بن عباس
قال ابو جعفر والظاهر ان الثلاثة واحد منهم من ذكره باسمه اي به صرحا ومنهم من لم
يصرح باسمه ونسبه الى ابيه جعفر ومنهم من ذكره بالكنية لان كنية ابي حازم عن ابي حازم
باسم حده ولا يبعد ذلك والله اعلم وروى عن قتيبة عن مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء
ابن كيسان عن ابي قتادة بن حمار الوحشي مثل حديثي الى المنصور وكان قد روى من حديث
ابن المنصور عن ابي حازم عن ابي حازم عن ابي حازم عن ابي حازم عن ابي حازم عن ابي حازم
قوله مثل حديثي المنصور عن ابي حازم عن ابي حازم عن ابي حازم عن ابي حازم عن ابي حازم
قال هل معكم حجة شئ

صايب قطع اللحم بالسكين

شراي هذا باب في بيان جواز قطع اللحم بالسكين وفيه لغة وهي السكينة والاولى اشهر
قال الخوارزمي السكين يوتك ويذكر والغالب عليه التذكير **ص** حدثنا ابو اليمان
اخبرنا شبيب عن الزهري قال اخبرني جعفر بن عمرو عن ابي حازم عن عبد الله بن عباس
عن ابي حازم عن ابي حازم عن ابي حازم عن ابي حازم عن ابي حازم عن ابي حازم عن ابي حازم
والسكين التي يقطع بها لحم فامروني ولم يتوضأ **ش** مظافقته للزججته ظاهرة وابواب
الحكم بن نافع وشعيب بن ابي حمزة الحمصي والحديث قد سويته كتاب الطهارة في باب من لم
يتوضأ من لحم المشاة فانه اخرجته منك عن يحيى بن بكير عن الميث عن عقيل عن ابن شهاب
الاحمره وابن شهاب عن ابي حازم عن ابي حازم عن ابي حازم عن ابي حازم عن ابي حازم عن ابي حازم
ابن حزم وقطع اللحم بالسكين للاكل حشيش ولا يكره ايضا قطع اللحم بالسكين اذا لم يأت
بشيء من اللحم عن قطع اللحم بالسكين **فان قلت** روى الطبراني عن ابن عباس واهل بيته
رضي الله عنهم لا يقطعوا اللحم بالسكين كما يقطعونه الا عاجم اذا ادركه اكله اكل اللحم فلا يقطع
بالسكين ولكن لا يأخذ بيده فليمنه منه فانه امنا واخره اوردوا من رواية ابي حازم
عن هشام بن عروة عن ابي عبد الله عن عطاء بن سيار عن عطاء بن سيار عن عطاء بن سيار
وسلم لا يقطعوا اللحم بالسكين فانه من صبيح الاعاجم فامتنعوه فانه امنا وامنا **قلت**
في حديث الطبراني لم يأت من كثير البغوي وهو ضعيف وحديث ابي حازم عن ابي حازم عن ابي حازم
مقتضى احاديث متأكدة منها **ص** **فان قلت** ابي حازم عن ابي حازم عن ابي حازم عن ابي حازم
واسم ابي جعفر بن جعفر

صايب ما غاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاما

شراي هذا باب في بيان ما غاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاما من الاطعمة المباحة ولما احرم
وكان يده ويمنع تناوله ويمنع عنه وقيل ان كان التقييب من جهة الخلقة وهو لا يجوز لان
خلقة الله لا تغاب وان كان من جهة صفة الادميين لم يكره **فان قلت** الثوري من ادان
الطعام ان لا يغاب كقوله ما لح فلين السليح كما مضى عليه رقيق غير ناضج وغير ذلك **ص** حدثنا
محمد بن كبر اخبرنا سفيان عن ابي حازم عن ابي حازم عن ابي حازم عن ابي حازم عن ابي حازم
الله عليه وسلم طعاما فظان اشتهاه اكله وان كرمه تركه **ش** مظافقته للزججته ظاهرة ومحمد
ابن كثير ضد القليل وسفيان مولى عبيدة والاعمش موسى سليمان وابو حازم سليمان
الا شعبي والحديث قد مر في باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم فانه اخرجته منك عن ابي
ابن الجعد عن شعبة عن الاعمش الخ

صايب التخييب الشعبي

شراي هذا باب في بيان ما غاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاما من الاطعمة المباحة ولما احرم
وكان يده ويمنع تناوله ويمنع عنه وقيل ان كان التقييب من جهة الخلقة وهو لا يجوز لان
خلقة الله لا تغاب وان كان من جهة صفة الادميين لم يكره **فان قلت** الثوري من ادان
الطعام ان لا يغاب كقوله ما لح فلين السليح كما مضى عليه رقيق غير ناضج وغير ذلك **ص** حدثنا
محمد بن كبر اخبرنا سفيان عن ابي حازم عن ابي حازم عن ابي حازم عن ابي حازم عن ابي حازم
الله عليه وسلم طعاما فظان اشتهاه اكله وان كرمه تركه **ش** مظافقته للزججته ظاهرة ومحمد
ابن كثير ضد القليل وسفيان مولى عبيدة والاعمش موسى سليمان وابو حازم سليمان
الا شعبي والحديث قد مر في باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم فانه اخرجته منك عن ابي
ابن الجعد عن شعبة عن الاعمش الخ

بالمختل وقال بعضهم فكانه بنده بهذه الترجمة عما أتته النفي عن الظاهر خاص بالمطبوخ
قلت لا نسلم ذلك بل نراه ان الشعب اذا طعن بنفي فيه حتى يذهب عنه الفتور ثم
يسنخل خبثا او طعاما او شيئا او غير ذلك ولا يخل بالمختل ونفس معنى الحديث يدل على ذلك
والذي قاله هذا القائل معزله من ذلك صادر عن تأمل **ص** حذرنا سعد بن ابى وقاص عن
ابو عنتاب قال حدثني ابو حازم انه سأل سمك بن ربيعة عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال لا قال هل كنتم تفتنون الشعب قال لا ولكن كنا ننفذ **ش** مظايقه للترجمة في قوله كنا
ننفذ والوعيثان موصوفين بطرف اللبثي وهو حازم وهذا هو ابو سلمة بن دينار لا سلمة بن دينار
وكلاهما تابعيان وسمي بن سعد لادقته في الحديث من اخراجه **قوله** النفي يعني التورن وكسر
الغاف وهو المختل الجوارح لا يضر في قوله في قوله بعد الطعن **قوله** هل كنتم تفتنون الشعب
اي بعد طعنه وقال بن ربيعة النبي صلى الله عليه وسلم اظن انه احقر عافيل بعينه لكونه مسلما
كان مسافرا في تلك المدة الى الشام وكان في الشام اذ كان مع الروم والمختل النفي عندهم كثير
وكذا المختل وغيرهما من الانثرونه فلا ريب انه رأى ذلك عندهم فامسح بها بعينه فامسح بها
بكرة والطايب والمستورين ووصل الى ثوبك وهي من اطراف الشام ولكن لم يفتحنها ولا طال الحامنة
بها انتهى **قلت** هناك الذي قاله هذا القائل فيه فظ من وجوه الاول في قوله وكان شفا
في تلك المدة تاجرا ولم يكن تاجرا لانه عليه السلام خرج الى الشام مع عمته ابي طالب وكان له
من العمر اثني عشر سنة وشهران وعشرة ليال قاله الواقدي وقال الطبري كان له تسع سنين
والاول اصغر منه وفقت بجوار الزمان وخرج في المدة الثانية سنة خمس وعشرين من مولده
مع غلام من بني بني خويلد استأجره خديجة على اربع بكرات وخرج في مالها ولم يكن له
شي في المكنين لم ينفذ في مصر ولم يبعث الا قبل ذلك الثاني ان قوله فلا ريب انه رأى ذلك
عندهم غير مسلم لانه عليه السلام لم يخلط الروم هناك ولا جالسهم ولا اكلهم فمن ابن امية
وفقت على الاخبار القديمة النبوية ومن ابن راي المختل وخبرها حتى يحضر بها لك بقوله ولا ريب
انه رأى ذلك الثالث ان قوله فماعد البعثة الى اخراجه لا يستلزم عذره وبنية بنى سماعه بالمختل
اذ المختل كان موجودا عندهم والذين عليه قوله الى حازم لم يسمي من سعد هل كنتم تفتنون
الشعب رعاية ما في الباطن انه عليه السلام لم يكن رأى المختل بعد طعنه اياه لاجل اكتفائه بحجود
النفي بعد الطعن سواء كان شعبرا او مختلا ولكن لما كان غالب قوتهم شعبرا سأل ابو حازم
عن مختل الشعب

صراط ما كان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابا كلون

شرا من ايام بيان ما كان النبي صلى الله عليه وسلم في زمانه واصحابه بالكلون **ص** حذرنا
ابو النعمان حذرنا حماد بن زيد عن عباس بن جرير عن ابي عثمان التيمي عن ابي هريرة
قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول يا ايها الذين آمنوا فاعطوا كل انسان منكم من ثمرات اخيه
حشدة فلم يكن فيمن حشرة اعجب اليهم ما فتنت في مصاحي **ش** مظايقه للترجمة في حيث
ان فيه اشعارا لبيان ما كان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه بالكلون في غالب الاوقات المترو
وتتفقون بالبيس في ذلك ابو النعمان مختل من الفصل الذي في ذلك غارهم السدوس المصري
وعباس بن النعمان الموحدة والسبين المملات ابن فزوج بفتح الفاء ونشروا بالما المضمومة وبالجميم
لجبري بفتح الجيم وفتح الزاء الاولى المصري وموكنسة حيز بن عباد اخي الحارث بن
عباد بن صبيحة بن قيس بن بكر بن وائل وابو عثمان بن عبد الرحمن بن مكي التيمري بفتح التاء
نشدته الى محمد بن يزيد بن ليث بن سود بن الحاف بن فضالة والحديث اخبره الترجمة
في الزمرد عن عرو بن علق وانصرجه النسي في الوليمة عن محمد بن عبد الاعلى واخبره
ابن ماجة في الزمرد عن ابي بكر بن ابي شبيب **قوله** حشدة وهو اداء التمر وهو اذى
لم يصلب في المختل ولم يبتا في طيبه فيبيس **قوله** منها اي من الحشدة **قوله** فتلذذ
الضمير فيه يرجع الى الحشدة **قوله** في مصاحي يعني بفتح الميم عند الاصيل وكسرها قال
ابن الاثير المصاحي بالفتح الطعام مجزئ وهو المصنع بنفسه يقال لغزة البينة المصراع

ناجحة

وشد بنة المصراع اذ انما كانت فؤدة عذو مضنها وظال مضغه لئلا كالعلك فذلك قال
فلم يكن فيمن حشرة اعجب اليهم ما فتنت في مصاحي **ص** حذرنا حماد بن زيد عن عباس بن جرير
شعبه عن اسمعيل عن قيس عن سعد وقال ربيعة بن سابع سبعة مع النبي صلى الله عليه
عليه وسلم مالا طعام الا ورق الخجلة حتى يصنع احدها ما مضى الشاة ثم اصبح بنوا سدر
تغذروا على الاسلام حشرت اذا وصل سعي **ش** مظايقه للترجمة من حيث ان فيه
اشعارا لبيان ما كان عليه السلام واصحابه في قوله من العيش مع الفتاة والرضا
بها فنتم الله عز وجل وعبد الله بن محمد المعروف بالمستدرى واسمعيل بن ابي حازم
وقيس بن ابي حازم وسعد بن ابي حازم واصحابه العشرة المبتدئة بالحنز وروى في
التوضيح عن قيس بن سعد بن عباد بن عمرو بن غطفان حشرت وروى في رواية مسلم عن قيس
سمعت سعد بن ابي حازم والحديث قد مضى في ما وثق سعد فانه اخبره هذا عن عمرو
ابن عوف عن خالد بن عبد الله عن اسمعيل عن قيس قال سمعت سعدا في اخبره وفي
اخبره وكانوا وشوا به الى عمر رضي الله عنه قالوا لا يحسن بغيري وكفى الكلام فيه هناك
قوله ربيعة بن سابع يعني **قوله** سابع سبعة مع النبي صلى الله عليه وسلم اياه الله
كان فؤدة الاسلام وانه سابع من السبع اوله ووقع عندنا في حشده هولا والسبعة وهم ابو
بكر وعثمان وعلي وزيد بن حارثه والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابي وقاص رضي
الله عنهم **قوله** مالا طعام الا ورق الخجلة اشعاره الى انهم كانوا في ذلك الوقت في حشدة
وصيق معيشة ولم يكن طعامهم الا من ورق الخجلة يعني الحاد وسكون الباء الموحدة
وهو ثمر الشمر ببنيه اللوبيا وقليل مثل العنفة وموسج حوله شوك كالطحل والعبس
قوله والجملة مثلك من التلوي وموصفهم الحاد والباء معا ولم يقع عند الاصيل
الا الاول والخجلة بفتح الخاء وروى انهم وقال الجوسري وربما تشكك الباء **قوله** حشرت
اصبحت بنوا سدر فليل اذ ذليلة عمر رضي الله عنه اذ موسى بن ساد كان انقله الكرماني
وموغير صحيح ولكنه معذرة لانه من كلام ابن بطال حيث قال وعمر بن الخطاب من
بني سدر وموغير لاختلاف الاجماع على ان عمر رضي الله عنه من رهط عدي بن كعب وليسوا
من بني اسد **قوله** تغذروا ويروى يغذروا من النقيض يعني لتاديب اي يودبون
على الاسلام فيعلمون في احكامه وذلك انهم كانوا وشوا به الى عمر رضي الله عنه حتى قالوا لا
يحسن بغيري واصل النقيض التاديب ولم يمد اليهم الضرب وان الحد النقيض **قوله**
حشرت اذ اجواب رجزا اي ان كنت كما قالوا مخناجا الى تاديبهم وقيل لهم حشرت حشيرة
وصل سعي فيماتت فؤدة **فان قلت** ما وجه قول سعد مالا طعام الا ورق الخجلة
والنبي صلى الله عليه وسلم يرفع ما افاء الله من الغنم وقوله **قوله** ووزن عياله لسنة وانه
كان يعطي الا عطية التي لا يتركها عن من تقدم من الملوك مع كونه بين ارباب الاموال
لعظام كابي بكر وعثمان وشبههم وكذلك قول طالسنة ما يفتنهم الى محرم من تقدم المترو
من طعام البر من ذلك لبيان حتى ينقض وشبهه فما جاء مثل ذلك **قلت** قال
المصري رحمه الله كان ذلك حينا بعد حين لان كان منهم ذاقا كان مستغفر في
في نوايب المحفوف ومواساة الصنفان حتى يقال كثيره او يذهب جميعه فغير مستنكر
لهم صديق الخال التي يجتاحون منها الى الاستسلاق واكلام الخجلة كما قال سعد
رضي الله عنه واما قول طالسنة فوجهه ان البر كان قلبا لا معدوم وغيره كبرك ابو مشر
عليه السلام اهل كل من الشعب والمتمرو وكبره ان يحسن بنفسه بما لا سبيل للمسلمين
اليه من العدا وما داموا لا يشبه باخلافة عليه السلام واما ما روى من انه لم يبتع من حشر
الشعب فان ذلك لم يكن لغزو ولا لصنونة عال له حواله لان الله تعالى افاء عليه فضل
وفاته بلاد العرب كلها ونقل اليه الخراج من اكثر بلاد الحمير ولكن بعضه لا يشار نوايب
الحق وبعضه كراهية فيه للتشيع وكثرة الاكل **فان قلت** كيف يجازي سعدا ان يبتع
بنفسه ومن شأن المؤمنين التواضع **قلت** اذ انظر المزد الى النقيض بنفسه حشرت قال
الله عز وجل حاكبا عن يوسف عليه السلام الى حفيظ عليم **ص** حذرنا قتيبة بن سعيد

اي ثلاثة ايام **قوله** قالت ما فعله فقله الاثنا عام فاجاب الناس وتباردت عابثته بذلك ان
الشيء عن ادخالهم لاجل الاثنا عام فاجاب الناس وتباردت عابثته بذلك ان
للعلامة التي ذكرتها العيني برفع لانه فاعل يطعم من الاطعام والفقر منصوص على انه مقبول
قوله وان كانا كانه ان مخففة من الذنوبة والكراخ في الغنم مستغرق في الشاف **قوله** بعد
خمس عشرة اى ليلة **قوله** ما اضطررتم اليه اى ما ايجازكم الى ما خفي هذا الى هذه المسترفة
وضحكتم اى عابثته وضحكها كانت للضحك من سوال غابس عن ذلك مع علمه انهم كانوا يابون
التقليد وصيغ القينش وبيته عابثته ذلك بقولها ما شيع الى محمدا الى اخره **قوله** ما دام
اي ما كثر الاداء **قوله** ثلاثة ايام اى من الباق **ص** وقال ابن كثير اخبرنا سفيان حدثنا
عبد الرحمن بن غابس عن ابي قال سمعت ابن كثير يقول سمعت ابي الجار الى اخبرنا سفيان حدثنا
حدثنا عبد الرحمن بن غابس عن ابي قال سمعت ابن كثير يقول سمعت ابي الجار الى اخبرنا سفيان حدثنا
ابن الكبير عن معاوية بن النخعي عن محمد بن كثير قد ذكره وعرض الجار من هذا التغلق بيان
نضج سفيان باخبار عبد الرحمن بن غابس له به فافهم **ص** حدثني عبد الله بن محمد خازننا
سفيان عن عمر بن عطاء عن جابر بن عبد الله عن قال كنا نتزود لحوم الادي عن عبد الله بن
صلى الله عليه وسلم الى المدينة **ش** وظايفته للترجمة في قوله واسفارهم وعبد الله بن محمد
هو المستندى وسفيان هو ابن عبيدة وعمر ومو ابن دينار وعطاء مو ابن ابي رباح وجابر بن
عبد الله الانصاري والحديث مضى في الجهاد وسفيان ايضا في الاضاحي عن عبد بن عبد
الله والمدي ما مدي الى المحرم من النعم ومذايل على حواضر التزود للمساكين في اسفا
وبه التزود معنى الاضاح **ص** تابعه محمد بن عبيدة قال بعضهم في ان محمدا ما مو ابن سلام **قوله**
الغيايل من اموالكم ما في ولم ينقل مو وقوله وكذا قاله ابو خيثم بن زرواه من طريق الحميدي
حدثنا سفيان بن عبيدة **ص** وقال ابن جرير قلت لفظا انا حتى جيبنا المدينة
قال لا اى قال عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح قلت لفظا بن ابي رباح اقال اهل
قال جابر بن قوله كنا نتزود لحوم الادي حتى جيبنا الى المدينة قال عطاء لا اى لم يقبل ذلك
جابر وقد وقع في رواية مسلم **قوله** لفظا انا حتى جيبنا المدينة قال
نعم وقد بينه الحميدي في جمعه على اختلاف الجار ومسلم في هذه اللفظة ولم يذكرها
ابن الجار والظاهر ان يري ما قاله الجار لان احمد اخبرنا عن جابر بن محمد بن سعيد
كذلك وفيه بعضهم لم يسل الجار وقوله واخبرنا سفيان بن جريح عن عمر بن جريح عن يحيى
ابن سعيد كذلك وقال بعضهم ليس المراد بقوله لان في الحكم بل مراده ان جابر لم يصرح
باسم امره ذلك حتى قد مرنا فيكون على مراده معنى قوله في رواية عمر بن دينار عن عمر
كنا نتزود لحوم الادي الى المدينة اى لتوجهنا الى المدينة ولا يلزم من ذلك بقاؤها
معهم حتى بطروا المدينة **قوله** مذكرا لاهواه لانه قال الى المدينة بكلمة الى الى
اصل ومما لا يخفى ومنه اللقاة المكاتبة كما في قوله تعالى من المسجد والحرام الى المسجد
الاقصى وفيها قاله جابر الى الدليل ولم يقل الى اجد ويقوى وهذا كله هذا القابل
ما رواه مسلم من حديث نويمان قال فيج النبي صلى الله عليه وسلم لم اصبته ثم قال يا نويمان
اصلي لحومك فلم ازل اطعمه منه حتى قدم الى المدينة

صايب الحليس

ش اي هذا باب في ذكر الحليس وهو موصوف في الحاد الممثلة وسكون الياء اخر الحروف ويسمين
ممثلة وهو ما يتخذ من الخمر والاقط والسمن وقد يجعل عرض الاقط الغنية والذوق **ص** ثنا
فتحية بن عبد بن اسمعيل بن جعفر عن عمر بن ابي عمر مولى المطلب بن عبد الله بن حنبل
انه سمع انس بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يطلع الخمر على الشمس خلا من
عليه انكر سجد مني فخرج في ابو طينة يرد في واره فقلت اخبركم رسول الله صلى الله عليه وسلم
كلما نزل كنت اسمعه يكران فيقول اللهم اعوذ بك من المم والحزن والكسل والنجس والجبن وضع

الدين وغلبة الرجال فلم ازل اخذهم حتى اقبلنا من جيبه وافبل بصفده ميت حتى قد حازها
فكنت اراه يجوى لما وره بعبارة او كسنا ثم يردونها وره حتى اذا كنا بالصرع يصنع حبسنا
في نطع ثم اسرسلني في عوف لاجل الاكل وكان ذلك بناه بها شرا فبطل حتى اذا ابداه احد
فقال ماذاجيل يجيبنا ويخيه فلما اشرفت على المدينة قالت اللهم اني احذر ما بين يديها
مثلا احذر به ابراهيم مكة اللهم يارك اللهم في مديهم وصاعهم **ش** وظايفته للترجمة في قوله
صنع حبسنا والحد يث مرتبة الميوس في باب مل لينا وفي الجارية فبطل ان يفتني ما فانه اخرجه
بعثك عن عبد الغفار بن داود عن يعقوب بن عبد الرحمن عن عمر بن ابي عمر عن انس رضي الله
عنه واخرجه ايضا في الجاهل وعن فتية وفي المغازي عن احمد وفي الدعوات عن فتية ايضا
قوله لا يطلع الخمر على الشمس في مديهم وصاعهم **قوله** من المم والحزن والكسل والنجس
سمعتي لحد وقيل المم في انصورة الغفل من المكم والمم والحزن والكسل وفيه في المناهي **قوله**
والكسل وهو الشاغل عن الامور والنجس في الجلالة **قوله** والتخل ضد الكرم والنجس ضد
الشجاعة **قوله** وصنع الدين يفتح الصناد المعية وهو نقل الدين وشذونه قاله
الكرمان في انواع الفضائل ثلاثة نفسه وبد فيه وخارجيه وانفسا بنية ثلاثة بحسب
الفوق الثلاثة التي لا تشاك العقلية والغضبية والشهوية فالام والحزن مما يتعلق
بالعقلية والنجس والغضبية والتخل بالشهوية والعجز والكسل بالمدنية والثاني عند سلامة
الاعضاء وتمام الالات والاول عند نقصان العضو كجائبة الاعمي والاشتر والصلع والعلمية
بالجارية والاول مالى والثاني جاهي وهذا الدعا من حوام الكمل صلى الله عليه وسلم **قوله**
بصفية يفتح الصناد الممثلة وكسر الفا ويشد بيدا الياء اخر الحروف بنت جوي بن الخطيب
الغضبية امر المومنين من بنات ما روى عليه السلام اراخي موسى بن عمران عليه السلام
وامها برة بنت سموتك بنتاها النبي صلى الله عليه وسلم عام نجيبه في شهر رمضان سنة تسع
من الهجرة فمعتقها ونزوها وجعل عتقها صداقا لها قاله الواقدي ما تبت في خلافة
معاوية سنة خمس مائة وقال غيره ما تبت في خلافة علي رضي الله عنه سنة ست وثلاثين
قوله قد حازها بالحد الممثلة والازاي او احتارها من الغنية وكل من صنم الى نفسه شيئا
فقد حازها **قوله** فقلت اراه اى النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** بجوى لينا صم البيا وفتح
الحاء الممثلة وكسر الواو المتشعبة اى يجعل لينا خوية وهو كسنا بحسب بيدا رحو لانشاء
الراحلة بحفظها كها من السقوط ويسير في الاستناد اليه **قوله** بالضم يفتح الممثلة
والماء اسم من لينا جيبه والمدينة **قوله** في نطع فيه اربع لغات نطع يفتح النون وسكون
الطا ونطع يفتح النون ونطع بكسر النون وسكون الطا ونطع بكسر النون وفتح الطا ويجمع على نطوع
وانطاع **قوله** وكان ذلك بنا واما اى دخله بصفتيه **قوله** بداله اى ظهر له من يعبد
قوله يجيبنا الظارانه مني ميمنا واهما راى يجيبنا فعله وهم اميل المدينة ويجيبنا الحقيقة
لشمول قدره الله تعالى **قوله** مثل ما حرم المشلية بين حرم المدينة ومكة بين الحزونة
فقط لانية الجوز وغيره **قوله** الكرمات فان قلت لفظيه زايد قلت لا بل مثل منسوب
بشرع الحافظ اى احرم بمثل ما حرم به فان قلت ما ذاك قلت دعاوه بالتحريم او حكموا بالتحريم
ويجوز ان يكون مقناه واحرم ما بين يديها مذكرا للفظ ومما حرم مثل ما حرم ابراهيم
قوله في مديهم المدبر طر وطل وطلان والصناع اربعة امتداد والمقصود بارك لاسم
فيما يقدر بالمد والصلح وهو الطعام والبركة في الوزن به يستلزم البركة في
الموزون

صايب الاكلية انما مفضض

ش اي مذكرا باب في بيان حرمته الاكلية انما مفضض وهو الموصوف بالفضة بقبالك الحام مفضض
اي موصوف بالفضة ومعرفة انما مفضض وانما مفضض من فضة وانما مفضض بفضته وانما مفضض
بالفضة اما الانما المفضض فيجوز المشرج وفيه عند ابي حنيفة اذا كان يفتي بوضع الفضة
وموان يفتي بوضع الغنم وموضعا البيا وكذلك الجلبوس على السير بالفضة والكرسي المفضض

اندر بن مالک ان
حیاط ادعی

كل شيء
مرايب الرطب بالقنا

وَمَوَازٍ مَوْلُودٍ وَلَدَتْهُ الْإِسْلَامُ
بِأَرْضِ الْحَبَشَةِ

وسمعه يقول وصرا الكلام فيه **قوله** تضيقن لهذا ومعجزة وفاد تزلت به صنيقا **قوله** سقنا
اي سنج ليلا وقال الكرماني اى اسبوعا وفيه تاويل **قوله** وامر الله واسمها تسعة يعني الماء المؤخرة
وتسكوك التسعين بيت عزروان الضحايب وقال اللبسي لبنة بنت عزروان التي كان ابو مزينة احبها
ثم تزوجها ولم اخرجها ذكرهما **قوله** يعنفون اى يتبا وتكون قباير الليل **قوله** اللات اى كل واحد
منهم يقوم بثلاث الليل ومن كان يبيع من ثلثه يوفى بالآخر **قوله** وسمعه يقول القائل ابو
عثمان النهدي والشمس ابو هريرة **قوله** احدهم من حشقة اى القاسد الميايس من التمر وفضل
الصنعيل الذي لا قوى له **قوله** حدثني محمد بن الصباح حدثنا اسمعيل بن زكريا عن عاصم عن ابي
عثمان عن ابو هريرة رضي الله عنه فسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يميننا ثم افاضنا بي منه خمس
اربع تمرات وحشقة ثم راينا حشقة مائة من الصبر مائة من الصبر مائة من الصبر مائة من الصبر
اخبرنا عن محمد بن الصباح بتسديد الماء المؤخرة البغداي عن اسمعيل بن زكريا الخلفاء الكثر
عن عاصم الاحول عن ابي عثمان عن عبد الرحمن بن ابي هريرة **قوله** خمس اى خمس تمرات **قوله**
اربع تمرات وحشقة عطف بيان ويجوز ان يكون مرفعا على الله خبر متبعا بخبره وقد مر
اربع تمرات ثم قال ان كانت الرواية بوضع تمرات وبرد اربع تمرات بالافراد والقياس تمرات
ثم قال ان كانت الرواية بوضع تمرات فمعناه كل واحد من الاربع تمرات وما بالجور في شافعا
خلاف القياس نحو ثمانية واربعين **قوله** في الرواية الاواسع تمرات ومنا خمس
قوله قال ابن المنين اما ان تكون احدي الروايتين ومما اوبى ذلك وقع ترتيبين وقال
بعضهم الثاني بعيد لا يتحد المخرج ثم قال واجاب الكرماني بان لاشافاة اذا اخضر به بالورد
لا يباية الزايد وفيه نظر والا فما كان لذكره فابدة والا وان يقال ان القسمة اولا انقسمت
خمس مائة فقلت فضلة فسميت ثنتين ثنتين فذكر احد الروايتين مبتداه
والآخر متبناه التمي **قوله** دعوى هذا القائل ان القسمة وقع مرتين مرة خمسة خمسة
ومرة ثنتين ثنتين يحتاج الى الدليل ومما ان صح يقول كلاما من التمرات ويكون ذلك مرتين فيكون
قوله الثاني بعيد البعد ما يكون ويقول الجاهل من مواضع من احد الروايتين فان كان مواضع
فهو عين القسط على ان لا يخفى وان كان ابا عثمان الرازي عنه وغيره ممن دونه فهو عين القسط
والدليل على ان في رواية الترمذي من طريق شعبه عن عباس بن محبوب يلفظ اصابعهم جوع
واعظم النبي صلى الله عليه وسلم في رواية الترمذي من هذا الوجه بلفظ فسمعت سبع تمرات يسر
انهمهم وفي رواية ابن ماجه واحمد من هذا الوجه بلفظ اصابعهم جوع وهم سبعة فاعطاني النبي
صلى الله عليه وسلم سبع تمرات لكل انسان تمرات وهذه الروايات متفقة في المعنى لانه لم يكن القسمة
الامر مرة مرة وهذه تختلف رواية البخاري ظاهرها ولكن لا تخالف في الحقيقة لتعدد القصص
ولا يتكررها الامكان ورد هذا القاب ككلام الكرماني ايضا ساقت لان ما قاله

صَيَابُ الرُّطْبِ وَالْمَمْنِ

شأننا باب في ذكر الرطب والنمز وما استأثر به الخالق الختم ليعضل عما غيرهم من الأنواف فلذلك
ذكر قوله ونمزى الشك الأنة عما نذكره ان شئنا الله تعالى وقد روى الترمذي من حديث عاصم بن
رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بيت لا تمر فيه جبابع الله وقال هذا حديث حسن
عريب والرطب والنمز من طيب ما خلق الله عز وجل وأباحه للعباد وموطأ ما أصل البخاري وعمره أفواثم
وقد روى أبو يعقوب عليه السلام التمر مكة بالمركة وروى رسول الله صلى الله عليه وسلم التمر المدينة بمثل
ما روى أبو يعقوب عليه السلام فلا نزل إلى مكة بغيره وروى ما روى إلى المشاعة وقد وقع في كتاب ابن
بطلال باب الرطب بالتمر إلى بلاد الموحدة وليس في الحديث في الباب مثل ذلك **ص** وفرد الله عز
وجل وحزى إليك جدد الفخلة نسا فظ عليك وطبا جينا **ش** قوله عزى خطاب ليرم امر عيسى
عليه السلام لا يخررك جدد الفخلة وكانت ليس لها سقف ولا كوابيع ولا عروق وذات فم مخ
يقال له بيت لحم ونرى تربية من بيت المقدس على ثلاثة أميال وكانت لها خناك يعيسى عليه
السلام تحاقت على نفسه من قومها آخرت مع ابن عمها يوسف طاليتها أرض مصر فلما وصلت إلى الفخلة

صراط الخصال الجمار

١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥

في العلم عن اسم الله عن مالك عن عبد الله بن دينار وقد سأل الكلابي عنه **قوله** لما بيكنه كلمة
 ما زائدة واللام للتأكيد ويروى لما تركه أي للمشيئة فانت باعنيا واليختل أو يقطر إلى اعتبار
 الحديث **قوله** فظننت أنه أي إلى النبي صلى الله عليه وسلم يعني أي يفقد الخلقة **قوله** أحدتهم
 أي أصغرهم سنا فمستك وبهاية الحق الأكبر

صَافِيَةُ الْعَجَوَّةِ

قوله في فضل الحجوة على غيرها من التمر وفيه التزويج على اكلها وروى يفتح العين المملدة
 وسكون الجيم وروى اجدود بن المدينية وابيه مرفوعة بسنته وقيل هي الكرم من الصحابي نصيرت الى السواد
 وذكر ابن المنذر ان الحجوة عرس النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** قد لنا جمعة بن عبد الله حكرشا
 مكران اخبرنا ما شئ من ما شئ اخبرنا ما شئ من سعد بن علي بن ابيه قال قال زكريا بن عبد الله بن علي
 عليه وسلم من يفتح كل يوم لم يفتح شراف حجوة لم يضره في ذلك اليوم ومن ولا سحر **قوله** مطابقة
 للترجمة الخامسة راجعة بعن الجيم وسكون الميم بن عبد الله بن زياد بن شداد السلمي ابو بكر البجلي
 وبقا له وبقا له ان اسمه يحيى وجمعة لقب وبقا له ايضا ابو خاقان وكان من ائمة الراي
 اولاً ثم صار من ائمة الحديث قال ابن حبان في الثقات مات سنة ثلاث وثلاثين وثمانين ولبس
 له في البخاري في رواية الكتب الستة سوى مذهب الحديث ومروان مولى معاوية القزويني
 يفتح الفاء ويخفيف الزاي والرواد وما شئ من ما شئ من عقبة بن عيسى المملدة وسكون التا
 المشاة من موفى ابن ابي وقاص الزمري وخامس من سعد بن علي بن ابيه سعد بن ابي وقاص وابو وقاص
 اسمه مالك بن اميب الزمري والحديث اخرجه البخاري ايضا في الطب على علي بن عبد الله
 واخرجه مسلم في الاطعمه على ابي بكر بن ابي شيبة وغيره واخرجه ابو داود في الطب على عثمان
 ابن ابي شيبة واخرجه الشافعي في المصنف عن اسحاق بن ابراهيم وغيره **قوله** من يفتح اي اكل
 صبا حافل ان ياكل نبيثا **قوله** حجوة مجرور بالاحنة من احاطة العام الى الخاص ويروى بحجوة
 بالنصب على التثنية **قوله** لم يضره بضم الصاد وتشد يد الرا من الضر ويروى لم يضره بكسر
 الظاد وسكون الزا من صاده يضره ضمير اذا اضرب **قوله** سم يحجرنا الحركات الثلاث في السين
 وقال الخطابي كونها عودة من السمع والسمع اما من طريق التثنية لعودة سلفت من الذي صلى
 الله عليه وسلم فيها الا لان من طبعه طمخ ذلك وقال النووي تخصيص بحجوة المدينة وعدد السبع
 من الامور التي علمها الشارع ولا تعلم بحكمها فيجب الايمان بها وموافقة اعداد الصلوات وقص
 الزكوات وقال المظهر يحجرنا ان يكون في ذلك النوع منه هذه الخاصة وفي العلل الكبر للعارفاني
 من اكل مما بين لابي المدينة سبع مرات في الطريق وفي لفظ من حجوة العالية الحديث
 وروى المارقي باسناده من حديث عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 في حجوة العالية شفا او تزاي اول الكبر في الطريق وعن ثمر بن حوشب عن ابي سعيد
 وابي هريرة رفعه الحجوة من الجنة وفيها شفا من السم وعن مشتمل بن اياس حدثني عمرو

ابن سيلم حدثني نافع بن عمر والمزني مرفوعا العجوة والصنف من الجنة وروى ابن عدي عن محمد بن
الطائفي عن عثمان بن ابيبة عن غالب بن عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
كل يوم يفعل ذلك سبعة ايام حتى قال لا اعلم رواه بعد الاستناد غير الطائفي وله عن ابي عبد الله
وكذلك في الخبرين فيه كلاما **فقلت** قال ابن عباس في حديثه قال ابو حاتم صدوق
والطائفي صدوق الطائفي وتخفيف الغاء شدة الى في طعارة وقيل الطعارة مثل بالبحرمة وقال الطائفي
في قوله عليه السلام في عجوة المدينة تخصص المدينة اما ما فيهما من الميركة التي جعلت فيها يد عليه
او لان غمرها او في المراجعة من اجل لغوه بها

صواب القرائة القر

فتش اي من باب بيان حكم القرآن في التمر ولم يذكر حكمه كقضايا الذي ذكره في حديث الباب
ومرواه صلى الله عليه وسلم في عنه والقرآن بكسر القاف من قول بين الشيبين يقرن ويقرن ويقرن
الواد وكثيرا قرنا والقرآن ضم منقوع الى منقوعة لمن اكل مع جماعة وقد ورد في لفظ الحديث القرآن والقرآن
والاقرآن من اقرن والمشتهر بالاستعمال ثلاثيا وعليه افتقر الجوهر وحكي ان الاثني الاقرآن حديثنا
ادمر حديثنا شعبة حديثنا حيلة بن سحيم قال صابنا عام ستة مع ابن الزبير فرقنا بغير فكاك
عند الله بن عمر بن الخطاب ونحوه ناكل ويقول لا تقارنا فان النبي صلى الله عليه وسلم في عن القرآن ثم يقول
الا ان يثبتنا ذلك الرجل اخاه قالت شعبة الاذاك من قول ابن عمر رضي الله عنهما **قوله** عطا بن شعبة
للمنجم طاهن وحيلة يفتح الجيم والباء المؤخدة المغيضة ابن سحيم بفهم السبيل الممثلة وفتح
الحاء الممثلة وسكون الياء آخر الحروف المتأبى الكون الشفة ماله في البخاري عن غير ابن عمر ثم في
والحديث قد مر في المظالم على حفص بن عمر وفي الشركة على ابو الوليد واخرجه في هذه الجملة
وقد تراكم له فيه **قوله** عام ستة بالاضافة الى عام فخط وظلا **قوله** مع ابن الزبير ومرواه
الله بن الزبير من العوام ارادنا اياه في الحجاز **قوله** ررقنا وبرو فررقنا بالغا الى عطاءنا في
ارزاقنا ومرواه الذي كان يصرف اياه في كل سنة من الخراج وعنه نذكر للسند ثم اخذه السند
اذالك بسبب الجماعة التي حصلت **قوله** ونحن ناكل الواو فيه الخالك **قوله** لا تقارنا ورواه
رواية ابو الوليد في الشركة فيقول لا تقربوا وكذا الابن داود الطيالسي في مسنده **قوله** في
عن القرآن وفي رواية الاكثر من عن الاقرآن من الثلاثة المتروك فيه **قوله** اخاه اي صاحبه
الذي اشترك معه في اكل التمر فاذا اذن له في ذلك جاز وقال التورق اخلف في هذا الذي
مرجيا المنجم والكرامة والصواب التفصيل فان كان الطعام مشتركا بينهم فالقرآن مشترك
الا بصرهم ويحصل انتصافهم او بما يقوم مقامه من فريضة خال بحيث يغلب على الظن ذلك وان
كان الطعام لغيرهم حر وان كان لاحد منهم واذك اثم في الاكل المنزط ويجزم بغيره وذكر
الخطا وان شرط من الاستئذان انما كان في زمنهم حيث كانوا في قلة من الشيء فاما اليوم مع
انتساع الحال لا يحتاج الى الاستئذان واعترض عليه التورق بان الصواب التفصيل لان العرف
لعموم اللفظ لا خصوص السبب لو ثبت السبب كيف ومرواه ثابت ويقوى ذلك حديث ابى
مرزة اخبره البزار من طريق الشعبي عنه قال فشم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ابرأ من اصحابه
فكان بعضهم يقرن فيمنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يغرق الا ياذن اصحابه ورواه الحاكم في
المستدرک لفظ كنت في الصفة فبعت البثا النبي صلى الله عليه وسلم بتمر عجوة فسكنت بيننا
وكنا نفرق الشيبين من الخبز فكنا اذا فركنا احدا قال لا يصح انى قد فزنت فاخرروا قال
سنا حديث صحيح الاسناد ولم يجزجاء وقال البزار لم يروه عن عطاء بن السائب عن الشعبي
الاجري بن عبد الحميد ورواه عثمان بن عيسى عن عطاء بن سحيم عن محمد بن عجلان عن ابى مرزة
انتمى قال فسكننا وعطاء بن السائب تغير حفظه باخوه وجريه عن روى عنه بعد اختلاطه
قال احمد بن حنبل فلا يصح الحديث اذا والله اعلم **فان قلت** روى البزار والطبراني
في الاوسط من روايته يزيد بن برقع عن عطاء الخراساني عن عطاء بن يبردة عن ابيه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت ممنيتكم عن الاقرآن في التمر فان الله قد وسع
عليكم فاخرروا **قلت** يزيد بن برقع ضعفه يحيى بن معين والدارقطني **قوله** قال لشعبة

الاذن من قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان الله قد جعل في هذه الزيادة
شعيرة اختلجوا فاكثروا رواد عنه مديروا وطافوا بغيرهم رواد عنه الزيادة
مرفوعة او مرفوعة وادوم في رواية البخاري جزم عن شعبة بن بكير ان هذه الزيادة من قول
عمر رضي الله عنه

صَابِ ابْنُ الْقَتَا

شَرَّ ابْنِ الْقَتَا ابْنُ الْقَتَا وَمِنْهُ التَّرْجِمَةُ زِيَادَةُ لَفَائِدَةٍ تَحْتَمِلُ لَانْدَ ذِكْرُ عَنْ قُرَيْبٍ بِأَبِ
الرُّطَبِ بِالْقَتَا وَكَوْنُ الْحَدِيثِ فِي هَذَا الْبَابِ وَالْاِخْتِلَافُ بَيْنَهُمَا فِي شَيْءٍ فَانْخَرَجَهُ مِنْكَ
عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَمِنْهُمَا عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَكَانَ هَذَا عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ
إِسْمَاعِيلَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ جَعْفَرٍ قَالَ سَأَلْتُ
الْبَيْهَقِيَّ عَبْدَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَكْلِ الرُّطَبِ بِالْقَتَا **شَرَّ** وَمَا بَقِيَ لِلتَّرْجِمَةِ فِي قَوْلِهِ بِالْقَتَا وَاسْمُ عَبْدَ اللَّهِ
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ مَوْلَى إِبْرَاهِيمَ بْنِ إِيَّادٍ وَابْنِ سَعْدٍ وَالْعَبْدُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ
وَمِنْهُمَا لَوْ رَوَاهُ بِالْعَقْدَةِ فَافْهَمَ

صَابِ بَرَكَةُ الْخَلِّ

شَرَّ ابْنِ الْقَتَا ابْنُ الْقَتَا بِرَكَةِ الْخَلِّ حَدَّثَنَا أَبُو دَعْبَانَ حَدَّثَنَا ابْنُ جَعْفَرٍ عَنْ زُرَيْدٍ عَنْ
بِهَاقٍ مَدِينِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَكَلَ الْخَلَّ كَخَلِّ الْخَلِّ
وَمِنْهُمَا الْحَدِيثُ فَدَعَا عَنْ قُرَيْبٍ بِأَبِ ابْنِ الْقَتَا وَكَانَ هَذَا عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ
وَأَبِي دَعْبَانَ الْفَضْلُ بْنُ دَكَيْنٍ وَزُرَيْدٌ بَعْضُ الزَّيْدِ وَفَتْحُ الْبَابِ الْمَوْجُودُ وَالْيَاءُ اخْرَاجَهُ وَكَانَ
وَالِدُ الْإِمْلَةِ مَصْعَرُ الزَّيْدِ

صَابِ جَمْعُ اللَّوْنِ فِي الطَّعَامِ مِنْ مَمَّةٍ

شَرَّ ابْنِ الْقَتَا ابْنُ الْقَتَا بِرَكَةِ الْخَلِّ حَدَّثَنَا أَبُو دَعْبَانَ حَدَّثَنَا ابْنُ جَعْفَرٍ عَنْ زُرَيْدٍ عَنْ
بِهَاقٍ مَدِينِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَكَلَ الْخَلَّ كَخَلِّ الْخَلِّ
وَمِنْهُمَا الْحَدِيثُ فَدَعَا عَنْ قُرَيْبٍ بِأَبِ ابْنِ الْقَتَا وَكَانَ هَذَا عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ
وَأَبِي دَعْبَانَ الْفَضْلُ بْنُ دَكَيْنٍ وَزُرَيْدٌ بَعْضُ الزَّيْدِ وَفَتْحُ الْبَابِ الْمَوْجُودُ وَالْيَاءُ اخْرَاجَهُ وَكَانَ
وَالِدُ الْإِمْلَةِ مَصْعَرُ الزَّيْدِ

صَابِ مَنْ أَدْخَلَ الصَّبِيحَانَ عَشْرَةَ

وَالْحَالُوسُ عَلَى الطَّعَامِ عَشْرَةَ عَشْرَةَ **شَرَّ** ابْنِ الْقَتَا ابْنُ الْقَتَا بِرَكَةِ الْخَلِّ حَدَّثَنَا أَبُو دَعْبَانَ حَدَّثَنَا ابْنُ جَعْفَرٍ عَنْ زُرَيْدٍ عَنْ
بِهَاقٍ مَدِينِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَكَلَ الْخَلَّ كَخَلِّ الْخَلِّ
وَمِنْهُمَا الْحَدِيثُ فَدَعَا عَنْ قُرَيْبٍ بِأَبِ ابْنِ الْقَتَا وَكَانَ هَذَا عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ
وَأَبِي دَعْبَانَ الْفَضْلُ بْنُ دَكَيْنٍ وَزُرَيْدٌ بَعْضُ الزَّيْدِ وَفَتْحُ الْبَابِ الْمَوْجُودُ وَالْيَاءُ اخْرَاجَهُ وَكَانَ
وَالِدُ الْإِمْلَةِ مَصْعَرُ الزَّيْدِ

من ينعير

من شعير حبشته وجعلت منه خطبة وعصرت عكة عند هائل ريعنشي الذي صلى الله عليه
وسلم فأنبئته وموتها أحكامه فدعته قال ومن شعير حبشته فقلت انه يقول ومن شعير حبشته
الذي طمخه في السيل رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل في يد قال ادخل على عشرة فدخلوا
واكلوا حتى شبعوا ثم قالوا ادخلوا على عشرة حتى شبعوا ثم قالوا ادخلوا على عشرة حتى شبعوا
انظر من يقصص منها شي **شَرَّ** وَمَا بَقِيَ لِلتَّرْجِمَةِ زِيَادَةُ لَفَائِدَةٍ تَحْتَمِلُ لَانْدَ ذِكْرُ عَنْ قُرَيْبٍ بِأَبِ
الرُّطَبِ بِالْقَتَا وَكَوْنُ الْحَدِيثِ فِي هَذَا الْبَابِ وَالْاِخْتِلَافُ بَيْنَهُمَا فِي شَيْءٍ فَانْخَرَجَهُ مِنْكَ
عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَمِنْهُمَا عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَكَانَ هَذَا عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ
إِسْمَاعِيلَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ جَعْفَرٍ قَالَ سَأَلْتُ
الْبَيْهَقِيَّ عَبْدَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَكْلِ الرُّطَبِ بِالْقَتَا **شَرَّ** وَمَا بَقِيَ لِلتَّرْجِمَةِ فِي قَوْلِهِ بِالْقَتَا وَاسْمُ عَبْدَ اللَّهِ
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ مَوْلَى إِبْرَاهِيمَ بْنِ إِيَّادٍ وَابْنِ سَعْدٍ وَالْعَبْدُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ
وَمِنْهُمَا لَوْ رَوَاهُ بِالْعَقْدَةِ فَافْهَمَ

صَابِ مَا يَكُونُ مِنَ الثَّوْمِ وَالْبَقُولِ

شَرَّ ابْنِ الْقَتَا ابْنُ الْقَتَا بِرَكَةِ الْخَلِّ حَدَّثَنَا أَبُو دَعْبَانَ حَدَّثَنَا ابْنُ جَعْفَرٍ عَنْ زُرَيْدٍ عَنْ
بِهَاقٍ مَدِينِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَكَلَ الْخَلَّ كَخَلِّ الْخَلِّ
وَمِنْهُمَا الْحَدِيثُ فَدَعَا عَنْ قُرَيْبٍ بِأَبِ ابْنِ الْقَتَا وَكَانَ هَذَا عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ
وَأَبِي دَعْبَانَ الْفَضْلُ بْنُ دَكَيْنٍ وَزُرَيْدٌ بَعْضُ الزَّيْدِ وَفَتْحُ الْبَابِ الْمَوْجُودُ وَالْيَاءُ اخْرَاجَهُ وَكَانَ
وَالِدُ الْإِمْلَةِ مَصْعَرُ الزَّيْدِ

يحيى عن

صِرَاطُ الْكِبَرِيَّاتِ وَمَوْثِقُ الْاِسْرَافِ

قوله اي كتابا ياتي بيان حل كل الكتابات وهو يفتح الكاف والباء الموحدة الحقيقية وبالفتح
 المثلية وهو عثر الا انك تفتح الميم وتختفئ الزاد وبالكاف وهو شجر معروف له حمل كعناقيد
 العنب واسم الكتاب اذا انضح سمي المكرة والاسود منه اسود ففتح ووقع في رواية التي مر عن
 وهو ورق الاراك واعترض عليه ابن النين فقال ترك الاراك ليس بصحيح والذين الملقبة
 انه ملل الاراك وقال ابو عبيد وهو عثر الا انك اذا انبتت وليس له عجم وقال ابو ذر يا عبيد
 النين تاكله الناس والابل والغنم وقال ابو عمر وهو خاسر ملح كان فيه ملحا **قوله** حد ثنا سعيد
 ابن عبيد حد ثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال انصرا ابو سلمة قالما تجر في خاسر
 ابن عبد الله قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمرا الظهر ان مجي الكتاب فقال عليكم
 بالاسود منه فانه اطيب فقال كنت ترعى الغنم قال نعم وتل من بني الارعاهات **قوله** فطافتم
 ظامرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحدديث لم يفتح في احاديث الانبياء عليهم السلام **قوله**
 بمرا الظهر ان يفتح الميم وتفتح ياد الزاد والظهر يلفظ ثمنه الظهر وهو موضع مكانه من مكة
 من مكة **قوله** مجي في لفظ الكتاب وكان منك اول الاسلام عند عمر الانوات فاذ قد
 اعني الله عباده بالحنطة والحبوب الكبرية وسعة الزيف فلا حاجة بهم الى شرا الاراك **قوله**
 ايجاب مغلوب اطيب احذرب واجيد ومعناه ما واحد **قوله** فقال الى جابر كنت ترعى الغنم ويرو
 فقبل الميم فيه للاستفهام على سبيل الاستحسان ونقل ابن النين عن المادى الى الحكمة في الخصام
 الغنم بذلك لكونها لا تترك فلا تروى نفس مراكها وقال صاحب التوحيد كان بعضهم يترك تنور
 المعز في المباد المكنية الجبال والحوازه كما ذكره المستعودى وغيره **قوله** فقلت قوله من نقل
 انه ترك تنور المعز عبادة عن كون تنورهم كمنزلة حد اثنى ان احدا يركب على نيس ولا يترك وليس
 المتروك منه انهم يركبونها كوكرب غيرهما من الدواب التي تترك **قوله** ومثل من نبي اذ وثامن بني
 الاسرى الغنم والحكمة ويذكر ياخذ الانبياء عليهم السلام لا يفسهم بالتواضع وقضيت في الوهم
 بالخالوة ويتفوق من سياستها بالحيطة الى سياستها امهم بالشفقة عليهم وهذا يمتهم
 الى الصلاح

كتاب المصنعة بعد الطعام

شراى مرنا باب في بيان فعل المضمضة بعد اكل الطعام **قوله** حدثنا عن احمد ثنا اسفيان سمعت يحيى بن سعيد عن بشير بن بسير عن سويد بن المغيرة قال قال اخو جنانم رسول الله صلى الله عليه وسلم الخنجر فلما كنا بالصهبا دعى بطعام فانا انى الاستويق فاكلنا فقام الى الصلاة فمضمض ومضمضنا قال يحيى سمعت بشير يقول ما سويدهم خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خنجر فلما كنا بالصهبا قال يحيى ومى من خنجر على راحة دعى بطعام فانا انى الاستويق فلما كنا معه ثم دعا بماء فمضمض ومضمضنا معه ثم صلى بنا الميز ولم يتوصنا قال اسفيان كانك لستم تعلمون يحيى **شراى** مطا بقفته المتخرجت ظاهرة وعلى ما بين هذا والله المقروء يابن المديني وسفيان مولى عبيدة ويحيى بن سعيد الاضماري وبشير بن عوف المباد الموحدة وفتح السنين المعجزة وسكون الياء اخر الحروف ابن بشار عند اليميين وهذا الحديث يعين هذا الاستناد والمحقق مع بعض اختلاف فيه زيادة ونقصان قد مر في كتابنا لاحسنه باب ليس على الاعى حرج وقد مر الكلام فيه **قوله** كانت تشمه من يحيى قال سفيان بن عيينة قلت للحديث من يحيى بن سعيد يلفظه بعينه صحيحا فكانت تشمه الامه

فَالشَّعْمَةُ الْأَمْنَةُ
صَرَاحُ الْعَتَقِ الْأَصَابِعِ وَمَصْرُوقُ الْقَبْلِ الْتَمَسُّجِ بِالْمَنْذِيلِ

شأنى من ذاباب بي بيان استحقاق لعل الاصناف ومضى ما بعد الفروع من اكل الطعام قبل ان يمسح
يده بالمندوب الى انما جوده بالمندوب الى انما جوده الى ان ما وقع فيه بعض طرق الخديشه كما انخرجه مستم

[illegible]

رہے

س اعي من انا ب في ذكر المندبيل قال الحومري المندبيل معروفة نقول منه تترك بالمندبيل
 ومندول وانكر الكساي ممتدولت **ف** انك من ايدك على ان الهم ويند زائدة وذكره ايضا
 بيتا ب نزل وذكره ايضا بيتا ب ممتدول بالمندبيل لغة في فندول ومندبيل لغة ان النون فيه
 زائدة **ص** حدثنا ابراهيم بن المندوم فلاح حدثني محمد بن قليم حدثني ابو عن سعيد بن الحارث
 عن جابر بن عبد الله انه سئله عن الوصية مما استتته النار فقال لا ذكرنا قال النبي صلى الله عليه
 وسلم لا يخذ مثل ذلك من الطعام الا فاكلا فاذا اخن ويحواه لم يكن لنا مناديل الا اكفنا وسولف
 وافادنا ثم رضى ولا تنقصنا **ش** مطلقته للترجمة في قوله لم يكن لنا مناديل ومحمد بن قليم
 ضمن القاد وفتح اللام يروي عن ابيه قليم بن سليمان المندوم وسعيد بن الحارث بن ابي العباس
 الانصاري قاضي المدينة والحديث آخر وجد ابن ملحجة ايضا في الاطعمة عن ابي الحارث محمد
 ابن سلمة المصري **قوله** انه اي ان سعيد بن الحارث سئله جابر بن عبد الله عن الوضوء ايجب
 امر لتمامه استنه النار فقال جابر لا يجيب **قوله** مثل اي مما استتت النار **قوله** الاكفنا بفتح
 الميم وضم الكاف جمع كف اراد انهم اذا اكلوا من الاطعمة مما يجتأجون فيها الى مسح ايادهم
 ولم يكن لهم مناديل فيسحكون بها كانوا يمسحون بايديهم وسوا عدم واقدامهم وكان عمر رضي الله
 عنه يمسحها برجليه قاله مالك عنه **و** حكم الوضوء مما استتته النار قد تقدم
 في كتاب النظارة

منه في هذا الباب بيان ما يقول لكل اذا فرغ من اكل طعامه حديث الباب يبين ما يقول
ص حديثنا ابو يعقوب حديثنا سفيان عن ثور عن خالد بن مغلاق عن ابينا ما هناك النبي
صلى الله عليه وسلم كان اذا فرغ ما يؤمنه قال الحمد لله كثيرا طيبا مباركا فيه غير مكث ولا موع
ولا مستعجلني عليه **ش** ما يقننه للترجمة من حيث انه بوضع معنى الترجمة ويبينها
وابو يعقوب الفضل بن دكين وسفيان موال الثوري وثور يلفظ الجوان المستمر مرهوا بن يزيد
الشاخي وخالد بن مغلاق يفتخ بهم وسكون العين المهملة الكلا على يفتح الكاف وتخفيف اللام
وابو امامة بضم الميم صدر بن محمد بن النجاشي والحديث اخرجه البخاري ايضا على ابينا عام
يا في عن قزيب واخرجه ابو داود في الاطعمة عن مسدد واخرجه الترمذي في الدعوات
عن يونس واخرجه الشاخي في الوصية عن عمر بن منصور عن ابي نعيم ي وعن غيره في اليوم
والليلة عن محمد بن اسمعيل واخرجه ابن ماجة في الاطعمة عن **قوله** ما يدنه فقد نذر
انه صلى الله عليه وسلم ياكل على الخوان وهذا يقول اذا فرغ ما يدنه والجواب عن هذا ما ان يرمي باليد
الطعام او ذلك الراوي وهو انس لم ير انه اكل عليهما وكان له ما يدنه لكن لم ياكل من نفسه صلى
الله عليه وسلم عليهما وسئل البخاري عما ما يدنه على ما يدنه وجملة قال في الاستغفر لا على

2

سعيد وخرابة في حديث بطر
صواب
في بيان الاكل مع الخادم عن فضة التواضع والتذلل ونزك الكبر وذلك من اداب
المومنين واخلافا للمرسلين والخادم يطبق على الذكر والانثى واعلم من ان يكون رفيقا وحر
ص ح ونا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن محمد بن ابراهيم بن زياد قال سمعت ابا بصير عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا احذركم خادمه بطعا فراقه لم يجلسه معه فليبا وله اكل
او اكلتين او لقمته فانه ولي بحره وعلاجه **ش** مظا بقته للترجمة تؤخذ من بعض المور
مضي في الفتق عن عجاج بن ميمون **قوله** احذركم بالنصب على المفعولية وخادمه بالرفع على الفا
قوله فان لم يجلسه نضم الياء من الاحلاس وفي رواية مسلم فليبقعه ولمعه فليبا كل رنة

ثم اى هذا باب بيان الاكل مع الخادم عن فضد التواضع والتدليل ونزك الكبر وذلك من اداب
المومنين واخلاق المرسلين والخادم فيطلق على الذكر والانثى واعلم من ان يكون رفيقا وحر
صرحنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن محمد بن ابراهيم بن زياد قال سمعت ابا بصير عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال **اذا احذركم خادمه بطعا ففان لم يجلبسه مله فليبا وله الكسرة**
او اكلتين اولفة اولفتمين فانه ولي خرد وعلاجه **ثم** مطابقته للمتخمة تؤخذ من بعض الخاد
مضي في العتق عن حجاج بن منهال **قوله** احذركم بالنصب على المفعولية وخادمه بالرفع على الفا
قوله فان لم يجلبسه يضم الياء من الاحلاس وبنا رواية مسلم فليبقعه ومله فلياكل ربة

عليه

صَابِقُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى إِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا



أي هذا كتاب في بيان أحكام العقيدة وقال الأصمعي العقيدة أصلها الشعر الذي يكون على رأس الصبي حين يولد وسمي المشاة التي تدبج عندئذ تلك الحالة عقيدة لأنه يجلي عنه ذلك الشعر عند الذبح وقال الخطابي سمي المشاة المذبوحة عن الولد وسميت بهذا لأنها تقف مذبحة أي تشق وتقطع ويضاف وربما يسمى الشعر عقيدة بعد الخلق على الاستغارة وإنما سمي الذبح عن الصبي ليوم سابعه عقيدة باسم الشعر لأنه يخلق في ذلك اليوم وعن علي بن عبد الله بن عفا خلق عقيدة وذبح عنه مشاة وسمي المشاة التي لذلك عقيدة وقال أصل لعق الشق فكانما قيل لها عقيدة أي معقوفة وكل مولود من المهاجرين شعرة عقيدة

نراي من ارباب بيان التسمية المولود عدة يولد لمن يعق عنه كذا لبيان ابا ذر عن الكشي
وسقط لفظه عن عبد الجهور في رواية السفي وان لم يعق عنه بل لم يعق عنه واراد بالذرة
الوقت لانها مطلق ويراد بها مطلق الوقت ويعلم من قوله لمن يعق انه سمي المولود وقت الولادة
ان لم تحصل العقيقة وان حصلت تسمى في اليوم السابع لما يحيى ان شاء الله تعالى ويعلم من روايتي
السفي انه يسمي وقت الولادة سواء حصلت العقيقة او لم تحصل وكذا في رواية الاخبار
وروي في التسمية يوم السابع لما يحيى ان شاء الله تعالى ويعلم من رواية السفي ايضا ان العقيقة
غير واجبة وقد اختلف العلماء في هذا الفصل فقال مالك والشافعي واحمد والبرقي واسحق
سنة لا ينبغي تركها لمن قدر عليها وقال احمد متواتر الى من التصدق بتمتها مع المساكين وقال
مرة انه من الامر الذي لم نزل عليه امر الناس عندنا وقال مالك من الامر الذي لا اختلاف
فيه عندهم وقال يحيى بن سعيد ركت الناس وما يدعونها عن العلام والجاريتي وقال
ابن المنذر لم يتركها ابن عباس وابن عمر وعائشة رضي الله عنهم وروي عن فاطمة رضي
الله عنها وروي عن الحسن وامل الظاهر انها واجبة وناووا قوله عليه السلام مع العلام
عقيقة على الوجوب وقال ابن جرير في فرض واجب يحرم الانشاك عليها اذا افضل له عن
قوته مقدارها ويا شرح السنة واجبها المستحسن الحسن قال يحيى بن العلام يوم
سابعه فان لم يعق عنه عقي عن نفسه وقال ابن القيم قال ابو ابي لي تسمية في الذكور
دون الاناث وكذا ذكره في المصنف عن محمد والحسن وقال ابو حنيفة ليست ب سنة
وقال محمد بن الحسن في تطوع كان الناس يعقلون ما ثم تسميت بالاضحى وقال صاحب
التوضيح على ابي حنيفة والكوفيين انها بدعة وكذلك قال بعضهم في شرحه والذي
نقل عنه انها بدعة الحنفية **قلت** هذا افتراق لا يجوز نسبته الى ابي حنيفة وحاشا
ان يقول مثل هذا وما قال ليست ب سنة فتراه اما ليست ب سنة ثابتة واما ليست
ب سنة مؤكدة وروي عن الرافعي عن داود بن قيس قال سمعت عمر بن شبيب عن ابيه
عن جده سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم على العقيقة فقال لا احب العقيقة قالوا يا رسول
الله يبذل احبنا عن مولود له فقال من احب منكم ان يبذل عن ولده فليفعل عن العلام
شأنا فان مكافاتك وعن الجارية شاة فهذا يدل على الاستحباب **قوله** وحنيفة بالجذر
عطف على قوله تسمية المولود اي في بيان تحنيفة المولود وموضع التسمية ووضع في قسم
الصبي وذلك حنيفة يقال حنكت الصبي اذا وضعت مترا وعينه ثم دلكته بحنكته والاد
فيه المتروكان لم يبين في الرطب والافقشي حلو وعسل النحل الا من غيره ثم عالم تسميه النار
ص ح د ثي اسحق بن نصر ح د ثنا ابو اسامة ح د ثي يريد عن ابي برة عن ابي
موسى رضي الله عنه قال ولد لي غلام فانيئت به النبي صلى الله عليه وسلم فسمته ابراهيم فحنكته

بتمرد على بالمركة وقد فقه الى وكان اكبر وكذا ابو موسى **قوله** مطابقة للترجمة ظاهرة لا يتبين
تسمية المولود وتخصيص الحديث بتميم بن ابي اسحق بن نصر البخاري نزول المكيته فالجاري
تارة فيقول اسحق بن ابراهيم وتارة بتميم بن ابي اسحق بن نصر البخاري وتارة بتميم بن اسامة
ويروي بصنع البلاء الموحدة وفتح المراء وسكون الياء اخر الحروف والمداك الممثلة ابن عبد الله
ابن ابي بزة بصنع البلاء الموحدة وسكون الزاء واسمه عامر بن ابي موسى عنده بن قيس
الاشعري ويروي المذكور يروي عن جده ابي موسى والحديث اخبر جده البخاري ابي بصير
عن ابي كريب واخرجه مسلم في الاستيذان عن ابي بكر بن ابي شيبة وغيره وفيه حكايا اول
تسمية المولود والله يجعل تسمية المولود ولا يتنظر بها الى السناد الا ترى كيف اسرع ابو
موسى باحضار مولده الى النبي صلى الله عليه وسلم فسماه ابراهيم وقال النبي في تسمية المولود
حين يولد اصح من الاتحاد بثبوت تسميته يوم التتابع واورده عليه مبارك الزاير وابن حبان
والحاكم في صحيحهما عن عائشة قالت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحسن والحسين
رضي الله عنهما يوم التتابع وسمي بهما وروى الترمذي عن طريق عمر بن شعيب عن ابي عبد عن جده
اميرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بتسمية المولود لمساخه وعن ابن عباس قال سبعة من
المستة في الصبي يوم التتابع يسمي ويحتمل وبما طعن الاذى وببقائه ذنه ويعق عنه ويجن
لأبيه ويلطخ من عقيقته ويغسل في يومك شعوره ذهباً وفضة اخرجه الطبراني في الاوسط
وفي سننه ضعف وفيه اخطار على ابن عمر رضي الله عنهما زوجه اذا كان يوم التتابع للمولود
فلم يولد له دماً واميطوا عنه الاذى وسموه واسماده حسن قال الخطابي ذنب كثيرين
من الناس الى ان التسمية بخير قيل ذلك وقال محمد بن سيرين وقتادة والاوزاعي اذا ولد
وقد تم خلفه سمي في الوقت ان شاء وقال المطلب وتسمية المولود حين يولد وبعد ذلك
بليلة وليلتين وما شأنا اذا لم ينال الاب العقيقة عنه يوم سألته بكاء وان اراد ان يمسك عنه
فالتسنة ان يوترق تسميته الى يوم التمسك وهو السابع الحكم الثاني بخنيك المولود وقد
ذكرناه **فان قلت** ما الحكمة في تحنيله **قلت** قال بعضهم يصنع ذلك بالصبي
ليتم على الاكل ويجري عليه فيا سمي ان الله ما يورده هذا الكلام وابن وقت الاكل من وقت
الحنك وموحيين يولد والابل عالمها جرسين او اقل واكثر والحكمة فيه ان ينعاه ولله بالآيا
لان التمرقن النحر التي يسميها رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمومن ويجلونه ايضا ولا سيما
اذا كان المولود من اهل الفضل والعلم والصالحين لانه يجعل الى جوف المولود من ريقهم الاله
تركان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما جعلت عبد الله بن الزبير حازم من العقبان والكمالات
ما لا يوصف وكان قاربا للقران عفيفا للاسلام وكذلك عبد الله بن ابي طلحة كان من اهل
الفضل والتقدم في الخير ببركة ريقه المبارك **قوله** حديث اسحق بن عمار عن
ابيه عن عائشة قالت ان النبي صلى الله عليه وسلم يصبي بحنكته فياك عليه فانبه الما **قوله** مطا
لحيز الثاني للترجمة ظاهرة وبجي موالعظان ومشا هروا ابن عروة بن الزبير والحديث
من اقواوه واخرجه ابي بصير في كتاب الطهارة في باب بول الصبيان عن عبد الله بن يوسف
عن مالك عن مشاهير ابن عروة عن ابيه عن عائشة الحديث **قوله** حديث اسحق بن نصر خونا
ابو اسامة حديثا مشاهير ابن عروة عن ابيه عن اسماء بنت ابي بكر رضي الله عنهما انها حملت
بعبد الله بن الزبير رضي الله عنهما مكة قالت تحرجت وانامتم فانبثت المدينة فزلت فنياء
فولدت بغيا ثم انبت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فو صغته في حجره فتردي بتمزة فضم
شعره في فيه فكان اول من دخل في حقه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم فو حنكته بالتمزق
دعي فيك عليه وكان اول مولود ولد في الاسلام فخر حوايه فو حنكته لانه قيل ان ابيهم
قد سحرتم فلا يولد لكم **قوله** مطابقة للترجمة ظاهرة واسحق بن نصر يثبت في ذكره عن
قريب والحديث قد مضى في حجة النبي صلى الله عليه وسلم عن زكريا بن يحيى واخرجه مسلم في
الاستيذان عن ابي بكر بن ابي شيبة وغيره **قوله** وانتم تضع الميم وكسر التاء المشاة من قرون
يقال تمت الحبل فيومتم اذا تمت ايام حملها **قوله** قبا والفصيح فيه المذ والصرف وحكا

قصة

الفقر وكذا الصرف **قوله** في جمع بعض الحاء وكسرها **قوله** ثم نقل التاء المشاة من قرون
والقاء اي يرف **قوله** في فيه اي في فيه **قوله** فيك عليه بتميم بن ابي اسحق بن نصر البخاري
اول مولود ولد في الاسلام اول مولود ولد في المدينة بعد الهجرة من اولاد المهاجرين والاقاليم
ابن بشير الانصاري ولد بعد الهجرة **قوله** حديث اسحق بن عمار عن ابيه عن اسماء بنت ابي بكر
عبد الله بن عوف عن انس بن سيرين عن انس بن مالك قال كان ابن ابي طلحة بيشنكي فخرج
ابو طلحة فقبض الصبي فالتا رجم ابو طلحة قال ما فعل ابني قالت ام سليم مواسنكن
ما كان فقربت العنقا ففتنني ثم اصتاب منها فلما فرغ قالت وار الصبي فلما اصبح
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحبهم فقال لعمره سمى المدينة قال نعم قال اللهم بارك له
فولدت غلاما قال لي ابو طلحة احفظه حتى تاتي به النبي صلى الله عليه وسلم فاني به النبي صلى الله
عليه وسلم وارسلت به فتمت رقت فاحبته النبي صلى الله عليه وسلم فقال امه شي قالوا من رات
فاخذها النبي صلى الله عليه وسلم فضعها في ثوبه فجعلها في في الصبي وحنكته به وسماه
عبد الله **قوله** مطابقة للترجمة في اخر الحديث ومطر من الفضل المروزي ويروي من الزيادة
وانس بن سيرين بن اخو محمد بن سيرين والحديث اخرجه مسلم في الاستيذان عن ابي بكر بن
شيبه **قوله** لابي طلحة وموخر يد من سمل زوج ام انس رضي الله عنه **قوله** بيشنكي من
الاشنكا من المشكوك وهو المروى ام سليم هي ام انس بن مالك **قوله** اسكن ما كان
ارادت بها سكوت الموت وموافق الفضل وظن ابو طلحة انها تريد سكوت المشاة **قوله**
ثم اصتاب اي حاكمها **قوله** وار الصبي اي دقته من الواراة ويروي داروا الصبي **قوله** اعتر
من الاعراس وهو الوطى يقال عرس راحله اذا عتسها ووقع في رواية الاصيل اعتر سمع بفتح
العين وشننيد الزاء وقال عياض هو غلط لان النقر من التروية اخر الليل ورد عليه
بانه لغة يقال عرس وعرس اذا دخل بالهله والا فصح اعتر من السوال من صنعها وصبرها
وسدوره يحس رضاهما بفضا الله تعالى **قوله** احفظه مده في رواية الكشي مدي في رواية
عنه احفظه وفيه استخفاف بخنيك المولود عند ولادته وحمله الى صالح يحنكه والسنمة يوم
ولادته ونقويض التسمية الى الصالحين ومنفعة ام سليم من عظيم صبرها وحسن رضاهما
بالقضا وجنالة عقلمها في اخفها ما مودة من ابيه في اول الليل ليبيت مسترخيا واستغما
المعاريض واجابة دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في حنكها حيث حملت بعبد الله بن
طلحة وجماد من عبد الله عشرة صالحون رضي الله عنهم **قوله** حديث اسحق بن عمار عن ابيه
ابن عدي عن ابن عوف عن محمد بن انس وساق الحديث **قوله** اشار به الى ان الحديث المذكور
داير بين الاخوين فالذي مضى عن انس بن مالك فروي البخاري عن ابن عمار عن المشي مشد
المعروف عن محمد بن ابي عدي عن عبد الله بن عوف عن محمد بن سيرين عن انس بن مالك **قوله**
وساق الحديث اي الحديث الذي رواه محمد بن المشي وساقه البخاري في كتاب اللباس
في باب الحنصة السوداء قالت حديث محمد بن المشي قال حديث ابن ابي عدي عن ابن
عوف عن محمد بن انس قال لما ولدت ام سليم الحديث

صالح الماطة الاذي عن الصبي في الحقيقة

شاي مزايا في بيان اماطة الاذي اي ازالة الاذي قال الكسائي مطن عنه الاذي
وامطن تخننت وكذلك مطن عيرى وامطنه وكذلك انكر ذلك الاصمعي وقال
مطن انا وامطن عيرى وفي النوصيح واماطة الاذي عن الصبي خلق الشعر الذي على راسه
قوله ثنا ابو النعمان حديثا عن ابيوب عن ابيوب عن محمد بن سليمان بن عامر قال
مع الغلام عقيقة **قوله** مطابقة للترجمة في قوله في العقيقة والبر النعمان محمد بن الفضل
السديسي وابوب موالسختان ومحمد هو ابن سيرين وسلمان بن عامر الصبي بالصناد
المعجزة والباء المستددة صحابي سكن البصرة مائة في البخاري سوى مائة الحديث وقد اخرج
البخاري حديثه من عدة طرق فهذا الحديث موقوف مختصر وقاله البيهقي عن سلمان
الصبي محمد بن سيرين حديثا موقوف فاني الاطمة وموت في الاصل مرفوع ومعناه عقيقة

يوم الولادة وقال ابن عبد البر رحمه الله ان اول السبعة اليوم الذي يلي يوم الولادة الا ان ولد
فقبل طلوع الفجر وكذا تقدمه المؤيد عن الشافعي **قوله** ويجوز ان يولد على صفة الميم والي يخلق
جميع باسمه لثبوت النفي عن الفروع وحكي الموردي كما متعلقون بالثبوت والناحية وعلى بعض النماذج
يجوز **قوله** هذا اول ما يحدّث سلكه انما مبطوعه الاذي ومن جملة الاذي شعر
راسه الملوحة من البطن وبجوده يتناول الذكر والا نفي وروى الترمذي عن حديث عابن لياظا لب
رضي الله عنه قال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحسن بن شاذان قال حدثنا فاطمة الخن
راسه وقصدي بوزة بشعره فضة فزناه فكان وزنه حيا وبعض روم قال السداسي حديث حسن
عزيب **قوله** ويصير على صفة الميم والي يولد على صفة الميم والي يولد على صفة الميم والي يولد
والا ذراعي اذ اولد وقد تم خلقه بسمي في الوقت ان شأوا وقال المهلب بن حمزة المولود هجين
يولد ويولد ذلك بليلة واكثر من اذ الم يولد الاب العقيقة عند يومه وسابعه جابر وان اراد
ان ينسل عنه فالمستة ان يوحده عنده بسمه الى يوم المسك وموالم شابع

باب الفرع

ش اي هذا باب بيان الفرع بفتح الفاء والواو والعين المهملة وذكر ابو عبيدة انه بفتح السين
وكذلك الفرعة ومما اول ما تعلقه الشافعي وكانوا يحدّثون ذلك لا انهم وقد فرغت
القول اذا قلنا انهم ذلك وذكر شمر ان ابا مالك قال كان الرجل اذا تمت ايلة مائة قد مر
قدحه لصنمه ذلك الفرع **قوله** حدثنا عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
عن ابن المسيب عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
كانوا يحدّثون لظوا عتيهم والعقيقة بفتح العين **قوله** لظوا عتيهم والعقيقة بفتح العين
عند الله بن عثمان المروزي يروي عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
الترمذي عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
الترمذي عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
المهملة وكسر اللام المشاة من فوف وسكون الهمزة الموحدة والاول الشافعي على ان المراد بالفرع واجب
المأهولة يحدّثون في الشاة الاول وليسمونها بالرحمة والاول الشافعي على ان المراد بالفرع واجب
والعقيقة واجبة **قوله** يروى عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
فصوّته نفي ومعناه نفي وقد اختلفت الاحاديث في حكم الفرع والعقيقة فروى المسائي عن ابي حنيفة
الحارث بن عروة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
يأمر رسول الله الغنابير والقرايع قال من شاعره ومن شاعره ومن شاعره ومن شاعره ومن شاعره ومن شاعره
المسائي ايضا من حديث ابن رزين لقيط بن عاصم الغنابري قال قلت لابي حنيفة ان كان الفرج
الجاملية بفتح الجيم فكل ودعهم من جانا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بأس وروى الطبراني
في الاوسط من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
وروى ايضا من حديث الشافعي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كان الفرج الجاملية قال اذبحوا
في اي سنه كان وروى ايضا من حديث ابن رزين عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
عليه وسلم قال لا ابل فرج ولا عقم فرج وروى عنه الترمذي عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
الرحمن بن ابي بكر عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
وروى الترمذي عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
كل ابل بفتح الكاف عامر صحيحة وعقتر وروى ابو حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
كانا نعتر عنتر في الجاملية بفتح الجيم وروى ابا حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
فرعا في الجاملية فانا تاملنا قال في كل سبعة فرج قال ابو حنيفة في السبعة من ابي حنيفة
الاحاد يحدّثون في الجاملية قال ابن بطال وكان ابن سيرين من من العلماء يرجع العقيقة
في رجب وروى الترمذي عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
الشافعي مستحبا بالفرع والعقيقة والحارثي ان حديث النفي باسم لا مبادي لا بلخة وعليه

جمامير العلماء قال ابن المنذر معلوم ان النفي لا يكون الا عن شيء قد كان بفعله ولا تعلم ان احدا من
اسل العلم يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم كان مناهم عنهما اي عن الفرع والعقيقة ثم هما
قوله والفرع اول ما يحدّث الى اخره ذكر ابو حنيفة موسى بن طارون في كتاب النسي في البيعة
ان تفسير العقيقة والفرع من كلام الزمري

باب العقيقة

ش اي هذا باب بيان العقيقة وقد سرى فتنه بها **قوله** حدثنا عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
قال الترمذي حدثنا عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
عقيقة قال والفرع اول ما يحدّث كان يحدّثون لظوا عتيهم والعقيقة بفتح العين **قوله** لظوا عتيهم
الحديث المذكور فيما قبله لعقته من رواية عابن عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
في سفيان مخرجا مستمرا من ابي حنيفة **قوله** المسائي عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
شقيقة قال انما حدثنا ابا حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
فرج ولا عقيقة **قوله** قال الاخير عن الفرع والعقيقة والصواب الاول **قوله** قال
الترمذي حدثنا عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
المسائي رضي الله عنه **قوله** لظوا عتيهم جمع ظا عتيه وهي ما كانوا يحدّثون من الاصنام
وعقترها **قوله** لظوا عتيهم جمع ظا عتيه وهي ما كانوا يحدّثون من الاصنام
ابا حنيفة وروى في رواية النسي في بيت ذكر الكتاب والاول اوجه

كتاب الذبايح والصبيد والشمية على الصبيد

ش اي هذا كتاب بيان احكام الذبايح واحكام الصبيد وبيان الشمية عند ارسال الكلب على
الصبيد اي وبيان وجوب الشمية على الصبيد ومكرهاته ورواية الاصلي وكريمة وبيان
في رواية ورواية اخرى ولا في الوقت باب بدل كتاب وسقط للشيخ اصلا والذبايح جنية
ذبيحة يعني المذبح ورواية الصبيد اي وبيان الشمية على الصبيد **قوله** الشمية على
ش اي هذا باب بيان وجوب الشمية على الصبيد ولفظ باب لم يثبت في رواية كريمة ولا
رواية الاصلي وبيان وجوب الشمية على الصبيد ولفظ باب لم يثبت في رواية كريمة ولا
صبيد وقد يقع الصبيد على المصيد نفسه بضم الميم والمصدر كناية فوله عن رجل لا فقتلوا
الصبيد وانهم حرموا من الشمية بالمصيد لا يقاتل للشمية صبيد حتى يكون شمها حلالا
لا ماله **قوله** قال ياهما الذين امنوا البيوتكم الله بشي من الصبيد الى قوله عند ابي حنيفة
وقوله جاز ذكره اخلت لكم بهيمة الانعام الا ما ينبت عليكم وقوله تعالى حرمت عليكم الميتة
والدم الى قوله فلا تخشونم واخشون **قوله** في كثير من النسخ ذكر ما في الايات الثلاثة وهي
في المائدة الاولى ياهما الذين امنوا البيوتكم الله بشي من الصبيد شئنا ان يعيبكم وروى حاكم لم يعل الله
من يخافه بالغيب فمن اعذر في بعد ذلك فله عند ابي حنيفة الثانية اخلت لكم بهيمة الانعام
الا ما ينبت عليكم غير محلي الصبيد وانتم حرموا ان الله يحكم ما يريد **قوله** الثالثة فوله مقتضى
حرمتم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما امل لعبد الله به والخففة والوفورة والمزلة والبطون
وما اكل السمسم الا ما ذكبر وما ذبح على الغصب وان تشقق سموا الا لا زلام لكم فسنق اليوم بين
الذين كفروا ومن جيبكم فلا تخشونم واخشون **قوله** بعض النسخ وفي الله تعالى حرمتم عليكم الميتة
الى قوله فلا تخشونم واخشون **قوله** ياهما الذين امنوا البيوتكم الله بشي من الصبيد
قال بعض النسخ كذا وفي رواية اخرى رواية كريمة والاصلي وروى في قوله تعالى ايدكم
ورواكم الانبياء الى قوله عند ابي حنيفة **قوله** اخلت لكم بهيمة الانعام الا ما ينبت عليكم وكذا في
الوقت لكن قال الى قوله فلا تخشونم واخشون **قوله** في رواية كريمة والاصلي وقوله تعالى
ياهما الذين امنوا البيوتكم الله بشي من الانبياء نزلت في عمرة الحديبية فكانت الوحش والطير والصبيد
فقتلناهم في احوالهم فيكون من اخذه باليدي والرفاح جبراً وسرا لظهور طاعته من لطيف جنتهم

الصبيد

يناسره وجهره وقالوا لى عن ابن عباس ليلونكم الله بنشئ من الصبيد تناله ايديكم وما حكم قلت
مروا الصبيد من الصبيد وضغيفه يبتلى الله به عباده بيا احرامهم حتى لو نشاءوا الفتاوى بايديهم
فتمتاهم الله ان يقرئوه قال المجاهد تناله ايديكم يعني صغار الصبيد وقراعه وما حكم يعني كيان
قوله فمن اعتدى بعد ذلك اي بعباده من الاعلام والانتقام فله عذاب اليم اي مخالفة امر الله
وشهره **قوله** احلت لكم هبته الانتقام من الاموال والنفوس والعنف قاله الحسن وقتادة **قوله** الا
ما يتلى عليكم استثنى تعالى قوله تعالى احلت لكم قاله ابن عباس طمعه عن ابن عباس يعني بذلك الميتة
والدم والخمر والخبيث وما اهل البيت والنفوس والموتورة والمنزلة والبطيخ وما اكل السبع قال
منه والى كانت من الانتقام الا انها عظم هذه القوارض ولهذا قال الامام فيتم وماذا يحل على النصب
منها فانه حرام لا يمكن استناده **قوله** غير محلي الصبيد نصب على الحال والمزاد بالانتقام ما يعي
الانسي من الابل والبق والغنم وما يعيهم الرخشي كالظبا والخرم واستثنى من الانسي ما يقتدر **قوله**
واستثنى من الوخشي الصبيد ما كان الاحرام والخرم جميع حرام **قوله** ان الله يحكم ما بينه
يعني ان الله يحكم بين جميع ما يامره ويمنه **قوله** حرم عليكم الميتة استثنى منها السمكة
والخيزان **قوله** والدم يعني المستفوح **قوله** ولحم الخنزير سواء كان انسيا او وحشيا وقوله
واللحم جميع اجزائه **قوله** وما اهل البيت اي ما ذبح عليه اسم غير الله من صمغ او وشن
او طائر او غيره من سائر المخلوقات فانه حرام بالاجماع **قوله** والمتخفة هي التي
تموت بالخنق اما قضاها وانفاقا بان يتخيل وتا فها فتتوفى في حرام **قوله** والموتورة هي
التي تقرب لنشئ تغيب عن محدد حتى تموت وقا فتادة كان اهل الجاهلية يضر موتها بالعصى
حتى اذا ماتت اكلوها **قوله** والمتنقذ هي التي تقع من شاة فتتوفى بذلك فتحرر وعن ابن عباس
انها هي التي تنشق من جبل وقا فتادة هي التي تنزوي في بيها **قوله** والبطيخ هي التي توفى
سبب فطع غيرها وان جميعها القزح وقزح منها الدم ولو من مذبحها **قوله** وما اكل السبع
اي ما عدا اكلها اسدا وفهدا وبرا وديبا وكل ما اكل يفصها فانه حرام وان كان
قد اكل منها الدمار ولو من مذبحها في حرام بالاجماع **قوله** الاما ذكيتكم عايد على ما بينكم عايد
عليه مما افق سبب موته واسكن ذكرك وفيه حجارة مستفزة وعن ابن عباس الاما ذكيتكم من
مكة الانتباه وفيه روح فكلوه فهو ذكي وكذا ذكرك على سبب ذكرك في مصر والمصري والستدي
وروي عن طاووس والحسن وقتادة وعبيد بن جهم والضحك وغيره لحدان المذكاة متى
تحركت بحركة تدل على ان الروح فيها فها بعد الذبح في حلال وكذا امتنع جميعهم من القنابا وبه
يقول ابو حنيفة والشافعي واجمدهم الله **قوله** وما ذبح على النصب قال المجاهد وان ذبح
كانت النصب حجارة حول الكعبة قال ابن جرير ومي ثلثمائة وستون نفسا كانت العرب في
جاهليتها تدحرج عند بابها ويضجون ما اقبل منها الى البيت بعد تلك الذبائح ويشرجون الخ
ويصغونه على النصب **قوله** وان تستغفروا بالانحرار وحرم عليكم ايها المومنون
الاستغفار بالانحرار وهو جمع زكرك يعني الزاى من عبادة عن قذاح ثلاثه احراما مكتوب
لانفعل والآخر افعل والثالث غفل لم يبق عليه شيء وقيل مكتوب على الواحد منكم وقا
الآخر تعالى في ربه والثالث غفل لم يبق عليه شيء فاذ اجاء السهم الاخر فغله والنامي تركه واظلم
الفاغ اعاد الاستغفار **قوله** ولكم فسق اي تعاطيه فسق وعنى وضلال وجهالة وشرك
قوله اليوم يبين الذين كفروا يعني يبين ان يواجعواديتهم وقيل يبين من مشايخه المشايخ
بما يميزه المستعملون من هذه المصنفات المتخالفة للشرك وامله ولهذا امر الله عباده المومنين
ان يصروا ويشركوا بخلافه الكفار ولا يخافوا الحدا الا الله تعالى فقال لا تخشونهم ولا تخشون
حقا فصرهم عليهم واظفرهم بهم واستغف صددكم منهم واجعلكم فوهم في الدنيا والاخرة
ص وقال ابن عباس العقود المهود ما اكل وحرم الا ما يتلى عليكم من الخبر **قوله** اي قال ابن
عباس في قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اوفوا بالعقود وفيه العقود بالعهود وحكي عن جرير
الاجماع على ذلك وقال علي بن ابي طالب عن ابن عباس العقود يعني ما اكل الله وما حرم وما جا
به الاغنياء كله ولا تغدروا ولا تنكروا **قوله** الا ما يتلى عليكم قال ابن عباس يعني الميتة والدم
ولحم الخنزير وقد مر تفسيره عن قزيب **ص** ولا يحرمكم بجهلكم شتان عداوة **قوله** ان شارب

الى قوله تعالى ولا يحرمكم شتان عداوة عن المجاهد الحرام اي لا يحرمكم بعض ذنوبكم العداوة
وقراة الامم من الصبيد لا يحرمكم شتان عداوة عن المجاهد الحرام اي لا يحرمكم بعض ذنوبكم العداوة
وانكر المسكون من قال لا يكون المصدر غير فعلان **ص** المتخفة تختص بالموتورة فقط
بالمحش بوقدها فتتوفى والمنزلة تنزوي من الجبل والبطيخ لفظ المشاة فها اذ ركنت يتحرك
بذنبه او بغيره فها ذبح وكل **قوله** فذمتم بفسقهم منكم الانتباه عن قزيب **قوله** بوقدها من اوقد
والموتورة من وقديك قاله وقتادة والوقد بالذال المعجمة في الوصل المصحف والكسر
فها اذ ركنت بفتح التاء على خطاها الحاضر **قوله** تتحرك في موضع الحال اي فها اذ ركنت حال
كونه متحركا بذنبه **قوله** فاذبح امر من ذبح وكل امر من امر **ص** حركنا ابو يعين حركنا كركنا
عن عامر عن علي بن عامر قال سالت النبي صلى الله عليه وسلم عن صبيد ما امره قال ما اصابه بغيره فكله
وفنا اصحاب بعرضه فهو وفيد وسالت عن صبيد الكلب فقال لا تأكله فكله فكله فان احند
الكلب ذكوة وان وجد ذم مع كلبك او كلبك غير تخشيت ان يكون اخذه معه وقد قتله
فلان كل فانه ذكر في اسم الله على كلبك ولم تذكر على غيره **ص** مطايعه للترجمة طاهره على
تقدير وجوب قوله باب التثنية على الصبيد والافقوله كتابا للذبيح والصبيد والتثنية
على الصبيد اظهر لان في الحديث ثلثة اشياء مشبهة بالصبيد وجوب ذكاته حقيقة
او حكما وجوب التثنية واللمر جملة ثلاثه اجزاء يطابق كل واحد من الثلاث المذكورة
لكل واحد من اجزاء الترجمة والبوليغيم الفصلين ذكيت وزكرا بان انا زاده وعامر بنو المشعي
وعدي بن عامر بن عبد الله بن سعد الطائي الكواكب بن الحواد وكان اسلامه سنة الفتح وثبت
بموافقه على الاسلام من الزكوة وشتمه الفتوح بالعتاق بشر كان مع علي بن ابي طالب رضي
الله عنه ومات بالزكوة من المختار سنة ثمان وثمانين ومائة عن عثمان بن مائة سنة
وقا سالت بشر فيسنا وقال ابو حاتم في كتاب المجير من الفوايد بن حاتم مائة ومائة
سنة وكان عوروا والمحدث مضي في كتاب القلمارة في طلب المار الذي يعين له شعرا لاشيا
من غير ذكر وقصة المعروض ومضي ايضا في اواخر كتاب البيوع في باب تفسير المشتهات
بتمامه واخرجه مشتم في الصبيد عن محمد بن عبد الله بن حنبل وغيره واخرجه الترمذي
فيه عن يوسف بن عبيد بن اخريجه ابن ماجه وفيه عن عمر بن عبد الله الاودي وغيره **قوله**
عن علي بن حاتم في رواية الاسما عينا حركنا عامر حركنا عن ابن حاتم وانشاء هذا الى ان
ركب امره وقد **قوله** عن قزيب ياتي عن الشعبي سمعت علي بن حاتم
قوله المعروض بكسر الميم وسكون المعين الممسلة وفي اخره صناد معية قاله الخليل واخر
موسم لا يربش له ولا فصل وقال ابن دريد وابن سيدة سهم طوي له اربع قدوة رفاق
فاذا ركب به اعترض وقال الخطابي المعروض يضلل عن بعض له ثقل وزرارة وقيل عود رقيق
الطرفين غليظ الوسط وهو المسمى بالحذافة وقيل حشيشة تغيبلة اخرها عصم حرد
راسها وقد لا تحدد وقال ابن التين المعروض عصى في طرفها حذافة يري بها الصايير
الصبيد فها اصحاب يحده فهو ذكي فتوكل وما اصحاب بعير حرد فهو وفيد ومغني قوله
فهو وفيد بفتح الواو وكسر القاف وبالذال المعجمة وزن فاعل بمعنى مقول وقد مر تفسير
الموتورة عن قزيب **قوله** فافا اخذ الكلب ذكاة اي حكمه حكم التذكية فيحل اكله كما يحل
اكل المذكاة **قوله** او كلبك مثلك من القراي **قوله** كلبا غير اراد به كلبا لم يرسله
من موائله ومثلا للحديث مشتمل على احكام قد ذكرناها وفيما مضى في الاواب الشتي
ذكرناها ولكن تذكر بعض شيء من ذلك بعد المساقاة فتقول الاول من الاحكام مشتمل وغيره
الصبيد وبذلك قران به ايضا وهو قوله تعالى واذا اهلتم فاصطادوا وقال عياض الام
الاصطاد يباح لمن اصطاده لا ككسابة والمخالطة والانتفاع بالاكل والتمتع واختلفوا
فيمن اصطاد بالهوى ويمكن فخذ التذكية والانتفاع فكله ماله والانتفاع بالاكل والتمتع
عند الحكم فان فعله بغيره التذكية فهو حرام لانه قساده الارض وانك لا تغش عنها
وقد نهى سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل الحيوان الا لما كله ونهى ايضا عن الاكل
من الصبيد وروي الترمذي من حديث ابن عباس رضي الله عنهما ما سرفوا من سكن البادية

عاش

وعنه واخرجه النسائي
فيه عن سريد بن نصر
واخيه بن صير

صايب اذا وجد مع الصيد كلبا اخر

مراتب ما جاء في الصيد

لُعِينُوا

صراط النضيد على الخيال

شراي من ابا جنة يثبان النضيد على الجبال فجاء جليل ففتح الجيم والبادى الموحدة من حديثنا
بحي بن سليمان قال حدثني ابن وهب عن ابي النضر حدثني عن نافع مولى ابي قتادة
واينا صالح مولى التوام قال سمعنا ابا قتادة قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم فبينما بين مكة
والمدينة وهم محرمون وانا رجل حل على فرس وكنت رقاء على الجبال فبينما انا على ذلك اذ دلت
الناس من مشوذين لثني قديمي انظروا ذامر حمار وحشي فقلت لهم ما هذا فقالوا لا ندري
قلت مو حمار وحشي فقالوا مو حماريت وكنت تسبى سوطي فقلت لهم والو لوى سوطي
فقالوا لا نعبك عليك فتركت ما خذته ففرضت به انثى فلم يك الاذ الحنى عقرة فانبت
اليهم فقلت لهم قوموا فاحتملوا قالوا لا نمسه لخملائه حتى جبنه فمرو به فابى بعضهم واكل
بعضهم فقلت انا استوقف لكم النبي صلى الله عليه وسلم فادركته فحدثته الحديث فقال
لا ابقي معكم شئ منه قلت نعم فقال كلوا من طعموا لكم اطعموا كوا الله **ش** مطا بقته للترجمة
نؤخذ من قوله وكنت رقاء على الجبال لان معناه كنت كثير الزرة على الجبال من زرة يبرش
من بالبعلم يعلم رقايا ورشة بالمشقدي بالمبالغة والرفق الصعود والارتفاع ولا يجبلوا
من المشقة والتكلف والترجمة فيه معنى التكلل ومتراده كانية ذلك الوقت على الجبل
ولمذا يقول فترلت احدى الجبل ومن القوس وبحي بن سليمان ابو سعيد الجمعي اكثر
نزل مصر بروى عن عبد الله بن وهب المصرك يروى عن عمرو بن الحارث المصرك عن ابي
النضر بفتح النون وسكون الصاد المعجمة سالم عن نافع مولى ابي قتادة والي صالح بن هان
بفتح النون وسكون الباء الموحدة مولى التوامه حكى عن عياض عن المحكمين بضم المشاء
المشاة بن فوق وقال الصواب بفتح اوله وحكى ابن النين التومة بوزن الحطة
وقالت الكرماني التومة بفتح القوفانية يقال انا مت المرأة اذا وضعت انثى بن

من حديث ابي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكل الحرام لم يمتد له يومه وقال
مذا احتد بيش عتريه

كتاب اكل كل ذي ناب من السباع

نشرى من باب بيان حكم اكل كل ذي ناب من السباع واليهما والمعاد بل الباب باب جديد وفيه عن
الحديث ونفي عن به ولم يبين حكمه اكتفا بما بينه في الحديث **ص** حكا شتا عبد الله بن يوسف
احمرنا ما كان على ابن شهاب عن ابي ادم ليس الحولا على ابي ثعلبة رضي الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم يمتد له يومه عن اكل كل ذي ناب من السباع **ن** مظا بقية للترجمة ظاهرة وادوار وليس
موسى بن عبد الله الحولا في الحديث اخرجه البخاري ايضا في الطبع عن عبد الله بن محمد وانصرجه سلم
في الصبيد عن ابي بكر بن ابي شبيب وغيره واخرجه ابو داود في الصحيحين عن احمد بن الحسن الترمذي
وعنه واخرجه النسائي في صحيحه عن اسحق بن منصور وغيره واخرجه ابن ماجه في صحيحه عن محمد بن الفضل
واختلف العلماء في تأويله في الحديث فذهب الكوفيون والمشافعي الى ان الذي فيه للمحرم
ولا يوكله والناب من السباع ولاذ والمخلب من الطير واستثنى المشافعي منه الصنيع والتمسك
خاصة لان نابهما صنعت **قلت** هذا المقتضى في مقابلة النص وهو فاسد وقال
ابن القضاة في محل الحديث في الكرامة عند مالك والديلم على ذلك ان السباع
ليست بحرمه كما لا يخفى لا خلافا لفتاونه فيها وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه
اجاز اكل الصنيع واخرجه الحاكم من حديث جابر وقال صحيح الإسناد وهو في باب وقال
عبد الله بن ابي شيبة عن ابي ادم بن محمد بن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر
في هذا الباب ان عطاء بن ابي رباح ولما كان المشافعي واحمد واسحق اباحوا اكل الصنيع وهو
مذهب الظاهريين وقال الحسن المصنف وسعد بن المسيب والاذاعي والثوري وعبد
الله بن المبارك وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد لا يوكل الصنيع ويحرم فيه الحديث المذكور
فانه يعوم به بيتا في كل ذي ناب والصنيع في باب وحديث جابر ليس بمشهور وموكل
فالتحريم يقتضي على المبيع احثنا **و** **قلت** حديث جابر مستوخ ووجهه ان طلب
المخلص عن النفاضة في الاحاديث بوجوه منها طلب المخلص بدلالة التاميم والنفاضة
ظاهريين الحديثين ودلالة التاريخ في ان النص المحرم ثابت من حيث الظاهر فيكون
متاخرا على المبيع فالاحدية تكون اولى ولا يجعل المبيع متاخرا لانه يكره منه اثبات النسخ
مزين فلا يجوز **و** **قلت** حديث جابر انقروا به عبد الرحمن بن ابي عماد وليس بمشهور
ينقل العلم ولا هو حجة اذا انقروا فيك اذا خالفه من هو ثابت منه **ص** تابعه بولس ومعه
وابن عبيدة والمناجشون عن الزمري **ن** اي تابعه مالكا بولس بن يزيد ومعه بن راشد وسيل
ابن عبيدة ويوسف بن يعقوب المناجشون في روايتهم عن محمد بن مسلم الزمري وقد ذكرنا
متاخرة هو لابي الباب الذي قبله عن ابن عبيدة ثم تابعه ابن عبيدة اخرجه البخاري
في الاخر الطبع في باب البيان الاتن فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن محمد بن حنبل
عن الزمري عن ابي ادم بن ابي ربيع الحولا على ابي ثعلبة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن اكل كل ذي ناب من السباع ويروى من السباع

كتاب جلود الميتة

نشرى من باب بيان حكم جلود الميتة فتدل ان تدبج **ص** حكا شتا هين بن حبيب حديثا
يعقوب بن ابراهيم حديثا في عن صالح قال حكا شتا بن شهاب عن ابي عبد الله بن عبد الله بن
ان عبد الله بن عباس رضي الله عنهما اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بنباة فتا
ملا استتمعتهم بها قالوا انما الميتة قال لا اكلها **ن** مظا بقية للترجمة
تؤخذ من معناه ويروى ايضا في حكم الترجمة وترجيح ومقتضى زهر بالزاي والفاء ابن حبيب
صدا الصلي ويعقوب بن ابراهيم بن ابي ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن
ابن عوف وصالح موابن كيسان وابن شهاب بن محمد بن مسلم الزمري وعبد الله بن

العين ابن عبد الله بفتح العين ابن عتبة ابن مسعود احدا الفقهاء المشبعة والحديث معنى في الزكاة
باب الصدقة على سواي اراجح النبي صلى الله عليه وسلم فانه اخرجه مالك عن سعد بن عبد
ومضى في المبيع ايضا **قلت** ميتة بالتحقيق والمنطق في سواي قول اكثر اهل اللغة وقيل
بالتحقيق لان مات وبالفن يد لما لم يمت بعد وعند حقا اهل المصنف والكوفيين
واحد **قلت** بما يابها الاطباء كيشا لم يمتق وتتحقق اليها اسم الجلد لم يبيع وقيل بواسم
الجلد دبع ولم يبيع ويبيع عيا اهاب بعندين ويجوز بصفتين ايضا على الاصل والاول على
القياس **قلت** حرمه بالمشهور في صيغة المجهول ويروي بالتحقيق بفتح الحاء وضم المراء
وهذا الحديث اسحق حمور القضاة وابتد القنوي على حوازالا انتفاع بجلد الميتة بعد الدباغ
وذكر ابن القضاة انه اخذ قول مالك وهو قول ابي حنيفة والمشافعي وروي عن ابن شهاب
انه اباح الانتفاع بها قبل الدباغ مع كونه ميتة واما احمد فذهب الى تحريم الجلد ويحرم
الانتفاع به قبل الدباغ وبعده واحضج بحديث عبد الله بن حكيم قال اتانا كتاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم قبل موته ان لا تستعملوا من الميتة ما هاب ولا عصب اخرجه المشافعي
واحمد والاربعة وصححه ابن حبان وحسنه الترمذي وشا رواية لشنا في واحمد وابو داود
قبل موته بشهر وقال الترمذي كان احمد يذهب اليه ويقول هذا الامر لم يترك لما اضطرروا
في اسناده وكذا قال الخلال نحوه ورد ابن حبان على من ادعى فيه الاضطراب وقال انه سمع
عنه الكتاب يقول سمعه من مستأج من جبهة عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا اضطراب
واعله بعضهم بالانقطاع وهو مروي وبعضهم بكونه كتابا وليس بجلد فادحد وبعضهم
بان ابن ابي شيبة راويه عن ابي عبيد لم يسمعه منه لما وقع عند ابي داود عنه انه اخطى وناس
معه الى عبد الله بن حكيم قال قد خلو او فعدت على الباب فخرجوا الى فاحمد في هذا
يقضي ان في السند من لم يسمعه ولكن صححه عبد الرحمن بن ابي ليلى سيما عنه من ابن
عنه فلا اثر لهذه العلة ايضا واخر ابا الصنيع عنه ان حكا شتا بن ابي رباح عن ابن
الصمياح وانه سمع واحدا من حكيم كناية فلا يبقا ومرة ان الميتة الكتاب مشبهة
الانقطاع **قلت** وذكره ايضا من العمل الاختلاف في صحة ابن عبيد فقال البيهقي
وعنه لا يصح له فهو مرسى **فان قلت** روى الطبري في تهذيب الآثار من حديث
جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تستعملوا من الميتة بشي وروى ايضا من حديث
ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يستعملوا من الميتة ما هاب وروى ابو داود والنسائي
وصححه ابن عبيد السلام عن جلود السباع ان يفتقروا **قلت** في رواية حديث
جابر روجه وهو مما لا يعتمد على فله وشا عامة اسناد حديث ابن عمر مما جعل لا يعرف
واما الذي عن جلود السباع فقد قبلتها كانت تستعمل قبل الدباغ **ص** حكا شتا
ابن عثمان حديثا عن محمد بن حمير عن ثابت بن عجلان قال سمعت سعد بن جبير قال
سمعت ابن عباس يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تستعملوا من الميتة ما هاب
باجها **ن** مظا بقية للترجمة ظاهرة وخطا في نفي الحاء المعجمة وشتت ريد القطر
المهملة وبالباء الموحدة القنوي بفتح القاء وسكون الواو وبالزاي نسبة الى جوز فرقة
من قري حمير ومحمد بن حمير بكسر الحاء المهملة وسكون الميم وفتح الياء اخر الحروف
وبالواو وقال القضاة في بعض النسخ حمير بضم الحاء وفتح الميم وهو نقص صحيح
وقال بعضهم واخطا من قال بالانصاف اخذه من الفسائية واظهره في صورة
بطن الرافقة عليها ثمن كلامه وثابت بالشاء المشقة عند الزايل ابن عجلان ابو عبد الله
الاخضا ركا لتابعي وهو لا الشلا في كلام شاميون حمصيون ما لم يمت في البخاري مسوي
مذا الحديث الا محمد بن جبير فله حد بشا خرسية الممجة الى المدينة **فان قلت**
هو لا شكهم فيهم فكيف وصفه البخاري في صحيحه ما خطا بفتحة قال الدارقطني
رما اخطا واما محمد بن حمير فقال فيه ابو حاتم لا يفتح به واما ثابت فقال احمد اذا
توقف فيه وقال القضاة لا يفتح به في حديثه **قلت** قال بعضهم بان
هو من المتابعات لا من الاصول والاصل فيه الذي قبله انه في هذا غير كاف للرد ولكن

مذي

فقال ما الخطاب فانه كان بعد من الابدال وذكره ابن حبان في الثقات وقد اصبنا
الدار فطاني مع قوله ربما اخطا واما محمد بن جهم فغن بجي ورجيم نقتد وعن النسي لبيس
في باس وروى له واما ثابت فقد قال فيه انما خاتم مناجي الحديث ولما ذكره الغنبي
في الصنعنا انكر عليه ابن القطان والحديث اخبره النسي ايضا في الذي يابح عن سبله
ابن احمد بن عثمان القنري على حبه لانه خطاب بن عثمان **قوله** بعثر بفتح العين
وتكون النون والزاى قال **قوله** بعثهم في واحدة المعز وكذا قال صاحب التوضيح في
واحدة المعز **قوله** من الناس بضمهم والصحيح ما قاله الجوهري العنزا المعزعة وهي
الانثى من المعز وكذا العن من الظبا والاول **قوله** فقات ما عا اهلها اي ليس بها

باب المسك

قوله من اياها ياب يربان يذكر فيه المسك وهو بكسر الميم وهو معروف عند كل احد وموافقا
معروف واصله بالثمين المعجزة والعرب اذا استعملوا لفظا عجيبا غيره بزيادة
او نقصان او قلب حروف بحروف غيره **وقال الكرتابي** وحده ابراد هذا
الباب في كتاب الصيد لكون المسك فضلة الطهي والطي مما يصاد وقال **الحافظ المسك**
مومن وبيد يكون في الصين ويصاد لسواها وسورها فاد اصيدت شلت بعينها وهي
مدلثة بجمع وبها دهر فاذ اذحت فورت المسترة التي عصمت ودقت في الشعر وحيث
يسمى تلك الدم المحترق الحاد مستكا ذكبا بعد ان كان لا يوارى من التلن وتعتل
ابن الصلاح ان الناجية في خوف الطيبه كالانحفة في خوف الحركي وقيل عزال المسك
كالطبا الا انه لا يابى من معقطين خارجين من منه كالعقل والخوف ويؤخذ المسك من ستر
وله وقت معلوم من السنة يجتمع في سوره فاذ اجتمع ورر الموضع فتوض المعز الى
ان ينفذ منه ويقال ان اهل تلك البلاد يجعلون لها اوقافا يجتلب بها فتسقط
وقال النوري اجمعوا على ان المسك طاهر يجوز استعماله في البرك والثوب
ويجوز بيعه وحك ابن النين عن ابن شعبة ان من المالكية ان قارة المسك ربما تحذو
حالة الحيا فاذ نذ كاة من لا تضع كاته من الكعرة وهي مع ذلك يحكم بظلمتها لا
يسمى على كونها دما حتى يفسر مسكا كما يشبه الدم الى اللحم ويظهر ويحل كله وكيت
يجوز حتى يقال نفخت بالموت وانما موسى يحدث بالحيوان كالبيض وقد اجمع المستلون
على طهارة المسك الا ما حكاه عن عمر رضي الله عنه من كرامته وهكذا ابن المنذر عن
جماعة ثم قال ولا يجمع المنع منه الا عن عطاء بن رباح عن ابي جهم وقال اصحاب
المسك حلال للرجال والنساء وفي التوضيح قال ابن المنذر من اخا لا استقاع بالمسك
على ابن طالب وابن عمر وانس ولمان الفارسي ومن التابعين سعيدي بن المسيب وابن
سبير بن جابر بن زيد ومن القضا مالك والليث والشافعي واحمد واسحق وخالف ذلك
اخرون وذكر ابن ابي شيبة عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه كره المسك **وقال**
لا يخلطون به وكرهه عمر بن عبد العزيز وعطاء والحسن ومجاهد والضمك وقال
الكثير لا يخلط للحي ولا للنبات وهو عندهم بمنزلة ما قطع من الميتة وقال ابن المنذر
لا يصح ذلك الا عن عطاء وهذا انما هو عن جهم وروى ابو داود ومن حديث ابن جهم
سعيد الخدري عن جهم عن ابي طيب طيب المسك وهذا من قاطع الخلاف **وقال**
ابن المنذر وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يا سادة جدد ان كان له مسك ينطيب
به **قوله** شدة عن عبد الواحد حدثنا عن عمار بن القفا عن ابي زرعة بن عمرو
ابن عمرو عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من
مكلم بكلمة الله الا جاء يوم القيمة وكله ياتي اللون لون دم والريح ريح مسك **قوله** طافقة
للمرجمية قوله ريح مسك وعبد الواحد هو ابن زياد البصري وعمارة هضم العين المهملة
وتخفيف الميم ابن القفا عن بفتح القافين وسكون العين المهملة الاولى وابو زرعة
دنه الزاى وسكون الراء والعين المهملة واسمه هزم ابن عمرو بن جهم بفتح الميم وكسر

الراء الاولى الجلي والحديث معني الجهادية بام من يخرج في سبيل الله ولكن بغير هذا الاستعداد
قوله وحده استند لال البخاري في الحديث على طهارة المسك وكذا ابان الذي بعده
وقوع تشبيهه واما تشبيهه بد لانه في سياق التكرار والتعظيم فلو كان تشبيها لكان من الخنا
ولم يجس من التشبه بغيره من المقام **قوله** فكلوا صيغة المجزول يخرج من التكرار
بالفتح وهو يخرج **قوله** يكلمني الله اي في سبيل الله وهكذا بعض الروايات **قوله** وكله
بفتح الكاف وسكون اللام اي جرحه **قوله** يدي بفتح الياء وسكون الدال وفتح الميم من دى
يدي من باب علم فكل اي يسبيل منه الدهر **قوله** اللون لون دم وتشبيهه بفتح
اداة التشبيه وكذلك البيه ربح مسك **قوله** حذرنا محمد بن الفلاح رثا ابواسامة
عن يزيد عن ابي بردة عن ابي موسى رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل المجلس
المصالح والسود كمال المسك ونافع الكبر في مثل المسك اما ان تحذرك واما ان تشا
منه واما ان تحذر منه ربحا طيبته ونافع الدليل ما ان تحرق نيا بك واما ان تحذر ربحا حبيته
قوله مطافقة للترجمة طافقة وابواسامة حماد بن اسامة وبريد بن عبد الله الموحدة
وفتح الراء معنوبر ابن عبد الله بن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري واسم ابي بردة عاصم
وفتح الحاد واسم ابي موسى عبد الله بن فليس ويريد بن عبد الله بكى ابا بردة بروى عن
جده ابي بردة عن ابي موسى والحديث معني البيه ربح ابي عبد الله بفتح الراء وفتح
اخبره هذا عن موسى بن اسمعيل عن عبد الله بن ابي بردة ومعه الكلا ورويه **قوله**
مثل المجلس المصالح ويروي مثل خليس المصالح باصافه الموصوف الى صفته **قوله** الكبر
كيسر الكاف وهو في غلبته بفتح فيه **قوله** يحذرك بضم الياء وسكون الحاد المهملة
وكسر لال المعجمة بمعنى يعطيك وزنا ومعنى من الاحذ او هو الاعطاء يقال احذيت
الرجل اذا اعطيت الشيء وانحفته به ورويه مسك المصالح المستلزم لظهوره ومن
الطحا ان حيث كان جلسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قيل ليس للمصالحات فضيلة
افضل من فضيلة الصلوة ولما راسوا بالصالحات مع اهلها كراما شجعت
الى امتثال فضائلهم

باب الارث

قوله من اياها ياب يربان يذكر فيه المسك وهو بكسر الميم وهو معروف عند كل احد وموافقا
معروف واصله بالثمين المعجزة والعرب اذا استعملوا لفظا عجيبا غيره بزيادة
او نقصان او قلب حروف بحروف غيره **وقال الكرتابي** وحده ابراد هذا
الباب في كتاب الصيد لكون المسك فضلة الطهي والطي مما يصاد وقال **الحافظ المسك**
مومن وبيد يكون في الصين ويصاد لسواها وسورها فاد اصيدت شلت بعينها وهي
مدلثة بجمع وبها دهر فاذ اذحت فورت المسترة التي عصمت ودقت في الشعر وحيث
يسمى تلك الدم المحترق الحاد مستكا ذكبا بعد ان كان لا يوارى من التلن وتعتل
ابن الصلاح ان الناجية في خوف الطيبه كالانحفة في خوف الحركي وقيل عزال المسك
كالطبا الا انه لا يابى من معقطين خارجين من منه كالعقل والخوف ويؤخذ المسك من ستر
وله وقت معلوم من السنة يجتمع في سوره فاذ اجتمع ورر الموضع فتوض المعز الى
ان ينفذ منه ويقال ان اهل تلك البلاد يجعلون لها اوقافا يجتلب بها فتسقط
وقال النوري اجمعوا على ان المسك طاهر يجوز استعماله في البرك والثوب
ويجوز بيعه وحك ابن النين عن ابن شعبة ان من المالكية ان قارة المسك ربما تحذو
حالة الحيا فاذ نذ كاة من لا تضع كاته من الكعرة وهي مع ذلك يحكم بظلمتها لا
يسمى على كونها دما حتى يفسر مسكا كما يشبه الدم الى اللحم ويظهر ويحل كله وكيت
يجوز حتى يقال نفخت بالموت وانما موسى يحدث بالحيوان كالبيض وقد اجمع المستلون
على طهارة المسك الا ما حكاه عن عمر رضي الله عنه من كرامته وهكذا ابن المنذر عن
جماعة ثم قال ولا يجمع المنع منه الا عن عطاء بن رباح عن ابي جهم وقال اصحاب
المسك حلال للرجال والنساء وفي التوضيح قال ابن المنذر من اخا لا استقاع بالمسك
على ابن طالب وابن عمر وانس ولمان الفارسي ومن التابعين سعيدي بن المسيب وابن
سبير بن جابر بن زيد ومن القضا مالك والليث والشافعي واحمد واسحق وخالف ذلك
اخرون وذكر ابن ابي شيبة عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه كره المسك **وقال**
لا يخلطون به وكرهه عمر بن عبد العزيز وعطاء والحسن ومجاهد والضمك وقال
الكثير لا يخلط للحي ولا للنبات وهو عندهم بمنزلة ما قطع من الميتة وقال ابن المنذر
لا يصح ذلك الا عن عطاء وهذا انما هو عن جهم وروى ابو داود ومن حديث ابن جهم
سعيد الخدري عن جهم عن ابي طيب طيب المسك وهذا من قاطع الخلاف **وقال**
ابن المنذر وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يا سادة جدد ان كان له مسك ينطيب
به **قوله** شدة عن عبد الواحد حدثنا عن عمار بن القفا عن ابي زرعة بن عمرو
ابن عمرو عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من
مكلم بكلمة الله الا جاء يوم القيمة وكله ياتي اللون لون دم والريح ريح مسك **قوله** طافقة
للمرجمية قوله ريح مسك وعبد الواحد هو ابن زياد البصري وعمارة هضم العين المهملة
وتخفيف الميم ابن القفا عن بفتح القافين وسكون العين المهملة الاولى وابو زرعة
دنه الزاى وسكون الراء والعين المهملة واسمه هزم ابن عمرو بن جهم بفتح الميم وكسر

يث

ع

五

سورة فخرانه عليه وكان فيه تجزي بن الاصطخر صوبح او عتوق وروى ابو داود حركته اهل
ابن عبد الله حركته القصر ابن حركته حركته وروى بن عتيق بن وليم الغامري سمعت
ابن حركته عن ابي بصير الغامري انه سئل عن رجل من بني النضير
قال ما ظنكم قلنا لا نعلمه قال ابو بصير فسمعنا من رجل من بني النضير
وقد عشتبه قال ذلك وابو الجوز ولعلكم المتبنة على ما كان قال ابن كثير
نقد به ابو داود وكانهم كانوا يفتنون ويصطحبون شيئا لا يكفهم فاحل لهم المتبنة لهما
كفائتهم وقد يخرج به من يرى جوارا لاكل منه ما حتى يبلغ حركته الشيع ولا يتقيد بذلك بسد
الرمق **قوله** المتبنة ضمير المتبنة من الجوز **قوله** اذا لم تصطحبوا يعني به الغداء ولم
تقتنوا يعني به العشاء **قوله** ولم يتقنوا بغيره اي ما لم تغلقوا وتروا به من جفات الفجر
اذا رمت ما به يجتمع على اسم ما من الزبد والوشح وما دونه جيم وفا ومنه **قوله** فمناكم بها اي بالماء
اي استتموها غير مضيق عليكم والشان في الاصل الحظ والمحال والامر وانتصابه بالامر وفعل
قوله صوبح وعتوقا يريد بالصبح العتاة والعتوق الغشا **قوله** عن الجعج الغامري
بالغاء والجيم والعين المثلثة قال ابو عمر الجعج بن عبد الله بن جندع الغامري من بني عاصم
ابن صعصعة سكن الكوفة روى عنه ومب بن عتيق الكاكي **قوله** فمناكم بها اي بالماء الذين
استواكلوا من طيبات الى قوله فلا امر عليه اي من سورة المتبنة استواكلوا بها اي
منه الايات المتكررة في الكل المضطر الذي وضعه ترجمته فذلك قال لعقوله تعالى بلام
التغلب وتساير الايتيين ان الله عفو رحيم ولم يذكر في رواية ابى ذر الا قوله فلا امر عليه
وتجروا به كونه فذكر انما لا ينة وهو قوله ان الله عفو رحيم **قوله** من طيبات اي من خلاصات ما رزقنا
قوله ان كنتم اياه تغفرون اي لو كنتم موافقين له فاشكروا له فان الايات
بوجوب ذلك ومومن بشرابطه ومومن به في كلامهم يقول الرجل لصاحبه الذي قد عرفته بحبه
ان كنت محبالي فافعل كذا فبذلك حركته الشيع كلامه بخبر كاله عيايا ما روى به واعلامه ان ذلك
من شرايط المحبة وقيل ان كنتم عاين من على النيات فاشكروا له فان ترككم الشكر بخرجكم
عنه **قوله** انما حرم عليكم المتبنة ذكرنا اربعه اشيا ولم يذكر سائر المحرمات لانهم كانوا
يسكنون من هذه الاشيا فبينهم الله عز وجل وحل له حرمها فاشكروا له عند الضرورة
وعند فقد غيرهم من الاطعمه فقال من اضطر غير باع ولا عاد اي بغير بيع ولا عداوة وهو يلوذ
الحذر فلا امر عليه بيا اكل ذلك ان الله عفو رحيم قال مجاهد من اضطر غير باع ولا عاد فاطما
للمسكين او لما قال الامامة او ما رجاها مقصده الله فلا حيلة له وان اضطر اليه وذكره ابن سعد
ابن جبير وقيل غير باع بيا اكلها ولا مستدق به من غير حرمه وقيل غير مستحل لها ولا عاد متزود
منها وقيل غير باع بيا اكل شجرة وقيل اولاد ولا عاد ولا ياكل حتى يشبع ولكن ياكل ما يشبع رفته
وقيل عاد اي غدا في قوم من المغلوب كشك الاستلاح اصله ثيابك رمعي الا انه ههنا ياكل منها
قوله المشيع واختلف في المشيع وسد الرق والبرود فقال مالك احسن ما سمعت بيا المضطر
انه يشيع ويتزود فاد او جاد وعنا عن طاهر بن عيسى في قوله المشيع وقال ابو حنيفة
والشافعية في قوله لا ياكل منها الا ما يشبع الرق والفتش في قوله ان الله عفو رحيم
ثلاث لغز وقيل ان تغفر لا تغفر وان تغفر لا تغفر **قوله** من اضطر بيا محضه الآية
بيا سورة المستاثرة وقيل سورة الحمت لكم دسكم وانتمت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام
دينا من اضطر بيا محضه غير متخاف لا شوقا لله عفو رحيم **قوله** غير متخاف اي غير
مخوف اليه كقوله غير باع ولا عاد فان الله عفو رحيم **قوله** فكلوا مما ذكر اسم الله عليه
الى قوله هو اعلم بالمعتدين سورة الانعام **قوله** فكلوا مما ذكر اسم الله عليه فكلوا مما ذكر اسم الله عليه
المؤمنين ان ياكلوا من الذي باع ما ذكر عليه اسم الله ومعه موهبه انه لا يباح ما لم يذكر اسم الله عليه فقال
وما لكم ان لا تاكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم اي بين لكم ما حرمه عليكم ووصحه الا
ما اضطررتم اليه اي في حال الاضطرار فانه يباح لكم ما حرمه ثم بين مجاملة المشركين بيا اي باسم
الفاصرة من استحلوا من المتبنة فقال وان كنتم لا تفضلون باهواهم بغير علم ان زيل سوا علم
بالمعتدين وكذبهم واقتراهم **قوله** قل لا اجر فيها او لا محرمها عطا الله فكلوا فان ترك

كو

عقود

عقود رحيم سورة الانعام اي قل يا محمد لا يهول الذين حرموا ما رزقهم الله فافترى الله **قوله**
يخاطبهم فظلمه اي على اكلها **قوله** اود ما مستطوفا قال العوفي عن ابن عباس يعني
بما قاله ليس بيا بعض المشركين **قوله** فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا كذا ثبت في الحديث
والاصح في وسقط المشركين ونماه والقوا الله الذي انتم به مؤمنون ومي في سورة المشايخ
قوله واشكروا لله ان كنتم اياه تغفرون من ذاب سورة النحل واوله وكلوا مما رزقكم الله
حلالا طيبا واشكروا لله ان كنتم اياه تغفرون **قوله** انما حرم عليكم المتبنة الاخره كقوله
قوله واشكروا لله ومي في سورة النحل قد ذكرتم في قوله الاية كعب بن عتبة سكر
المقرة ويظهر انها هنا تكمل الاية في اعادته وليس كذلك لان كلامه مما ياتي سورة
ولم ياتي بوحدها شيئا كغيره من الشيع

كتاب الاضاحي

شاي هذا الكتاب ببيان احكام الاضاحي وموجع اضحية قال الاضحية اربع لغات
لضحية بضمة الهمزة واضحية بكسر الهمزة وضحية وضحية واضحية واضحية واضحية
ارطاه واشرط قال وبه سمي يوم الاضحي وشي نواذير الحول واضحية بكسر الضاد وبضمها
يجمع المتنوعة الضاد وعند ابن التبتلة اضحية بكسر الهمزة وشي نواذير الحول واضحية
بضم الهمزة وبضمها لبيان وشي نواذير من الاعراب كقوله لك المشاة التي تدرج ضحية وقيل
وبه سمي يوم الاضحي وهو يوم يذبح ويؤتى وكان تسميتهما اشتقت من اسم الوقت الذي يشرع فيه

صايات سنة الاضحية

شاي هذا باب في بيان سنة الاضحية ومومن باب اصنافه الصفة للموصوف مثل جرد قطيعة
اي القطيعة التي تحرق خيلها واخطفت **قوله** ابن عمر رضي الله عنهما في سنة ومعروف شراب
قال عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما الاضحية سنة **قوله** ومعروف المقطوع اسم جازم
لكل معروف من طاعة الله عز وجل والتقرب اليه والاحسان الى الناس وكل ما ندب اليه المستر
ومعروف من المحسنات والمجربات ومومن الصفات العالمية اي امر معروف بين الناس اذ اراه
لا يكرهه واختلفوا في ما قال سعيد بن المسيب وعطاء بن ابي رباح وعلقمة والاسود والشا
وابو ثور لا يجزى فرضا لكنه مند ومب عليه من فعله كان مثابا ومن تخلف عنه لا يكون امتا وروى
ذلك عن ابي بكر وعمر وابي مسعود والدمري وبلال وقال اللبني وربيعة لا يترك ان يترك الموسر
المالك لا يترك الاضحية الضحية وقال مالك لا يتركها فان تركها يبيس ما صنع الا انه يكون له عذر
وحكم عن النبي انه قال الاضحي واجب على المثل الا مضارا ما خلا الحاج **قوله** ابن المنذر وقال
يحمد بن الحسن الاضحي واجب على كل مقيم في الامصار اذ كان موسرا **قوله** ابو حنيفة
وابو يوسف يجزى بيا الحز المقوم المشعل الموسر وتخصيص ابن المنذر بقوله يحد وحده لا وجه
له ويحد برب موهبة ما قاله صاحب الامانة الاضحية واجبة على كل حر مسلم بمقيم موسر
بيا يوم الاضحي على نفسه وعلى ولده الصغار اما الوجوب فقوله بيا حنيفة ويحد برب موهبة
والحسن واحمد بن ابي حنيفة على ابي يوسف وعلى ابي يوسف بيا سنة وما سنة وذكر الطحاوي انه
قوله بيا حنيفة واجبة وعلى قوله بيا يوسف ويحد برب موهبة وذكره الجماعة اذ اراه الجماعة
غير البخاري على سعيد بن المسيب على امر سنة عن النبي صلى الله عليه وسلم من رأى هلال ذي
الحجة منكم واشرافا بغيره فيمسك عن شتره واظفاره والتغلب في الاضحية بيا الوجوه هذا
استدل ابن الجوزي في التحقيق لم يذهب احمد ووجه الوجوب ما رواه ابن ماجة عن عبد الرحمن
الاجر عن ابي هريرة **قوله** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له سعة ولم يصفي قلا
بعثر من مضللاته واخرجه الحاكم وقال صحيح الاشارة ومثل هذا الوجه لا يخلو
بتركه غير الواجب وذكر ابن حزم عن ابي حنيفة انه قال اي من **قوله** حركته الشيع
بشار حركته شاعند حركته شاعند عن شريفة لا ياي على الشعبي عن البكر رضي الله
عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان اول ما يندى في يومنا من اضحية او شاة ترجع فتنحر من فكل

يحي

في نيلان طواف الجاهل عن كرم الطهارة ومن لم يشترطها قال العلة فيه كونها متنوعة من السبت
في المشهود **قوله** صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ارضه وبيته ورواية مشتمل على كتابه
قال النووي هذا محمول على انه عليه السلام اسلما من بين ذلك فان تضمنت الاحتياط على
غيره لا يجوز الاياه

صواب ما يشتهى من الخبز يوم النحر

شاي من ايات بيان ما يشتهى كلمة ما يجوز ان تكون موصولة ويجوز ان تكون متعدي وذلك
لان العادة بين الناس الاتخاذ بكل المجرى وقد قال الله تعالى لينكروا اسم الله في ايام معلومة
بما زادهم من بهيمة الانعام ومن اشبه من الخبز يوم النحر لا حرج عليه ولا يتوجه عليه ما قال
عمر بن الخطاب رضي الله عنه حين خرجوا من مكة الى المدينة ومعه جماعة من بني النضير فقال له ما هذا
فتناك يا امير المؤمنين فزمت الى الخبز فقال له ابن تذهب الية اذ هيتم طيبا نكح بها
الدينيا واستمتعتم بها لان يوم النحر مخصص لكل الخبز في غير زمن الخبز فكله سباح الا
ان الشك في كونه لا يوجب صحت الاكل اذ ما صاروا كضروا الخبز **قوله** صدقة اخبرنا ابن علقمة
عن ايوب عن ابن سيرين عن النسي من ماله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر من كان
في حج وتبيل الصلاة فليعد فقام رجل فقال يا رسول الله ان هذا يوم يشتهى فيه الخبز وذكر
جيرانه وعددي جازع من شاة الخبز فخص لي فيه ذلك فلا اذكر ما بقيت الرخصة من سواه
اقر لا شاة تكفاه النبي صلى الله عليه وسلم لي اكنشيت فذبحها وقام الناس اسلكا عنيته فتوزعوا
وقال فجزئونها **ش** فظا دفعة للخرجة ظاهرة وصدقة هو من الفصل وابن علقمة هو سبيل
ابن اسيرين المعبر وقابن عليتها شاة اخذت وايوب هو السجدة وابن سيرين من محمد والحديث في
في كتابه لعبد بن جباب الاكل يوم النحر **قوله** يوم النحر قال في يوم النحر **قوله** فقام رجل
هو مبردة بن بكار كناية عن حديث البراء رضي الله عنه **قوله** وذكر جيرانه اي ذكر احتياجه جيرانه
وفقرهم كانه يريد به عذرهم في تقديم النحر على الصلاة وشا روايته مشتمل وليا بحلب فيه
نسكي لاطعم اهلي وجيرانا واهلي فاري **قوله** وهذا حديث في جردة المعز **قوله**
من شاة الخبز اي اطلب الخبز وانفع بسببه ما وقف استنها **قوله** في ذلك اي في النقص بذكر ذلك
الجدعة من المعز **قوله** قال اري في كلامنا قال لا ادرى لانه لم يبلغه ما قال النبي
صلى الله عليه وسلم لمن يخرج عن احد فذلك **قوله** من سواه منه صوب بقوله ابلغت **قوله**
ثم انكفاه بالانحرار ما وانعطف من كفاته الا اذا املته والمساواة رجع من مكان الخطيئة
مكان النحر **قوله** غنيمة تصدقهم غنيمة **قوله** فتوزعوا اي فتفرق فيها والتوزيع التفرقة
قوله وقال فيخرجونها شاة من اذواك بالجيم والواو اخذت ومنوا فظنوا ان شاة جازعها
وليس المراد انهم اقتصروا بعد النحر واخذوا واحد قطعة من الخبز وانما المراد اخذ
حصته من الغنم والقطعة فظنوا على الحصص من كل شاة

صواب من قال الاضحي يوم النحر

شاي من ايات بيان قول من قال ان الاضحي يوم النحر يعني يوم واحد وهو يوم النحر وهو قول
ابن سيرين ومكاه ابن حزم عن جبير بن عبد الرحمن انه كان كبر على النحر الايام النحر قال
وهو قول ابن اسلم سليمان وفيه من الباب في الاحتياط في يوم النحر ويومان بعده وهو قول
مالك وابن حنيفة واصحابه والثوري واحمد وروي ذلك عن عروبة وابن عمر وابن عباس وابن
هرويرة والنسب رضي الله عنهم ذكره ابن القصار وذكره ابن وهب عن ابن مسعود رضي الله عنه الثاني
اربعة ايام النحر وثلاثة بعدة وهو عطاء والحسن البصري والاوزاعي والشافعي وابن تيمية
وروي ذلك عن عروبة وابن عباس قال ايام النحر الايام المعلومة وعن ابن عباس الايام المعلومة
يوم النحر وثلاثة بعده الثاني يوم النحر وستة بعده وهو قول قتادة الرازي عشرة ايام
حكاه ابن النين وروي عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه ايضا وقوله ابن حزم عن سليمان
ابن بشار وينا سلمة بن عبد الرحمن قال قال الاضحي لاهلال المحرم السادس يوم واحد في الاعيا

ربما في ثلاثة ايام وهو قول سعيد بن جبير وجابر بن زيد السابح يوم واحد فقط وعليه
تزوجوا البخاري كما ذكرنا واحد من اضافة اليوم الى النحر بخبر الثابت وهو قول علي بن السلام
المس يوم النحر قلنا في الايام واللام فيه الحديث فلا يثبت في ذلك اليوم **واحيى** عن
مذايان المراد النحر الكامل واللام في شتم كل كثر المكالم لقوله الشريد الذي يملك نفسه
عند الفضة وفيه ما مثل وقال القزطي انفسك باضافة النحر الى اليوم الاول ضعيف مع قوله
تعالى ليبدنكم اسم الله ايام معلومة على ما ذكره من بهيمة الانعام وقال ابن بطال
وليس استدل بالامسنة له من قوله عليه السلام ليس يوم النحر انه لا يكون نحر ولا ذبح
غيره لانه النحر ايام منى قد فعله الخلف والتلف وجري عليه العمل في جميع الايام
فلا حجة مع من خالف واشهدك من قال الاضحي يوم النحر وثلاثة ايام لاروي عن جابر بن حبان
من حديث جبير بن مطعم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل فجاج منى نحر ويا كل ايام النحر
ويج **قوله** هذا رواه احمد وابن حبان من حديث عبد الرحمن بن ابي حشيش جبير
ابن مطعم فيكون منقطعاً فلا يصح **قوله** فان **قوله** اخبرنا احمد واليهم عن سليمان
ابن موسى عن جبير بن النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** قال الية في سليمان بن موسى لم يذكر
جبير بن مطعم فيكون منقطعاً **قوله** فان **قوله** اخبرنا ابن علقمة عن معاوية بن يحيى
الصدري عن ابن عمر عن ابن المسيب عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
ايام النحر من كل ما ذبح معافاة من جبي جفعة انشأ وابن عمر وجابر بن عبد الله وقال
ابن ابي حنيفة كتاب العمل قال ايما حديث موضوع بهذا الاسناد **قوله**
اخرج البيهقي من حديث طلحة ابن عمر عن عطاء عن ابن عباس قال الاضحي ثلاثة ايام بعد
يوم النحر **قوله** اخرج الطحاوي بسند جيد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال الاضحي
يومان بعد يوم النحر ولا صحاح الكنفية ما رواه الكرخي في مختصر حديثنا ابو بكر
محمد بن الحنفية قال حدثنا ابو حنيفة قال حدثنا هاشم قال اخبرنا ابن ابي ليلى
عن ابي مالك بن عمرو عن زيد بن جبير عن عباد بن عبد الله الانباري عن عمار بن عبد الله
انه كان يقول ايام النحر ثلاثة ايام ايامها اولها اولها منى وعل ابن عباس وابن عمر رضي الله
عنهم مثله قال النحر ثلاثة ايام اولها اولها منى **قوله** حدثنا احمد بن حنبل
عبد الوهاب ايوب عن محمد بن عيسى عن ابن ابي بكر عن ابي بكر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال ان الزمان قد استدار كهيته يوم خلق الله السموات والارض استدار اثنتي عشرة
شهرا منها اربعة حزم وثلاثة منو الميقات ذوا القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي
بين جمادى وشعبان اي شهر هذا قلنا الله وسر قوله اعلم فسكت حتى ظننا انه سيبسب
بجوابه قال ليس الميقات فكتا بلي قال فان ذكركم واموالكم قال في الحديث والحسبة قال
واعلم انكم عليكم حرام كرمته يومكم هذا من بلدكم هذا في شهركم وسنلقون ربه فيسئلكم
عن اعمالكم فلا تدرجون بك في صلا لا يصيب بعضكم زفاف بعض الا يبلغ الشاهد
العاب فلعل بعض يسلفه ان يكون او عي له من بعض من سمع وكان محمدا اذا ذكره قال صدق
النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال لا اهل يلفت الاهل يلفت **ش** وظا دفعة للخرجة
المس يوم النحر وقد مر الكلام فيه في اول الباب وعنده الوهاب بن عبد الحميد بن النعمان
وابوب السميتاني ومحمد بن عيسى بن سيرين وابن ابي بكر عن عبد الرحمن بن عيسى عن ابيه ابي
بكر بن نعيم بن الحارث مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم التفرقة البصري والحديث في اولها
كتاب العلم في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم رب مبلغ او عن سماع اخرج بعضه ايضا
في العلم في باب ليبلغ الشاهد العايب واخرجه ايضا في كتابا في باب الخطيئة ايام
منى واخرج بعضه ايضا في كتاب بدء الخلق في باب ما جاء في اسم النحر واخرجه ايضا
في التفسير في المتن وفي الكلام في بدء الخلق **قوله** الزمان قال الكرمي يرايه هنا
السننة والزمان يقع على جميع الدهور وبعضه **قوله** كنيته وصفته المصدر محذوف اي
ليسند لا يستدركه مثل خلق السموات والارض وقال ابن الاثير بقا لا يريد

صواب من فحج ضحية عقيم
فلما اناب بيديا من فحج اضحية عقيم يعني ياذنه ووضع هذه الترجمة اشارة الى ان
الترجمة التي قبلها للاشترط واذا كان رجل من عجم يذنبه فليس يعني اعانه شدد وجهه فيل لا يلقا

صواب من دُج قبل الصلاة أعاد
 شيء هذا باب في بيان أن من دُج شكه قبل صلاة العيد أعاده **صحيح** **رواه** علي
 ابن عمار **رواه** ابن أبي عمير عن أيوب عن محمد بن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 من دُج قبل الصلاة فليعد فقال رجل من أئمة يومئذ ما بين يديه الخمر وذكره من خيراته فكان النبي
 صلى الله عليه وسلم عنده وعند غيره خمر من شأنه فزجره النبي صلى الله عليه وسلم فلا أدرك
 بلغت الرخصة غيره إلا أنها انكفا إلى كبشين فذبحهما ثم انكفا الناس إلى أغنمة فذبحوها
نقل بقية المترجمة ظاهرة **رواه** ابن عمار **رواه** ابن أبي عمير **رواه** ابن أبي عمير **رواه** ابن أبي عمير
 المشهور بنسبته إلى أمه عليه وقد ينسب إلى أبيه أيوب بن سفيان **رواه** ابن أبي عمير **رواه** ابن أبي عمير **رواه** ابن أبي عمير
 ومحمد بن سفيان **رواه** ابن أبي عمير **رواه** ابن أبي عمير **رواه** ابن أبي عمير **رواه** ابن أبي عمير **رواه** ابن أبي عمير
 وذكره من خيراته فذبحها ثم انكفا إلى أغنمة فذبحوها **رواه** ابن أبي عمير **رواه** ابن أبي عمير **رواه** ابن أبي عمير
 ما من من الغدراى فقتل عندهم ولكن لم يجعل ما فعلوا كذا **قوله** **رواه** ابن أبي عمير **رواه** ابن أبي عمير
 على كلام الرجل قال هذا يومئذ من يديه الخمر **قوله** ثم انكفا إلى أغنمة فذبحوها **صحيح** **رواه** علي
 ابن عمار **رواه** ابن أبي عمير **رواه** ابن أبي عمير **رواه** ابن أبي عمير **رواه** ابن أبي عمير **رواه** ابن أبي عمير
 ابن سفيان **رواه** ابن أبي عمير **رواه** ابن أبي عمير **رواه** ابن أبي عمير **رواه** ابن أبي عمير **رواه** ابن أبي عمير

في الحامدية ويخترونه من غير ان يثبتوا فيه وقيل كانوا يصيبونه ويدبحون عليه فيجربونهم **قوله**
والاخر جمع زلم وقد نقيح الزاي وهي عبارة عن قدام ثلاثة على احدتها اسوية زينا وعين الاخر مقلدا
وتجاء الثالث عطل ليشير عليه فاذا اهل المقيم الامر فقله فاذا اهل الما ماسي تركه وان طلع الفاع
اخالف الاستنسا موقعا وقت ان ياتيها رجس اي خمسة وقدره ولا عين توصف بذلك وقيل
فانها محرومة بجل على ذلك المنته والدم والرجس وقد ورد في كتابه عليه عز وجل والمراد به الكفر قال
الله تعالى فلو انهم رجسنا الى رجسهم يعني الكفر ولا يصح ان يكون الرجل المذكور في آية الخبير ردي
الكفر لان الاعيان لا يصح ان يكون ايمانها ولا كفر لان الكفر لو كان كذا لوجب ان تكون العصير
ايمان لان الكفر والاعيان طريقهما الاعتقاد والقول وانما اطلق عليها الرجس لانها اقوى بليتها
المخبرية واكد عددا الغلبا وقد مر في التفسير السبط من هذا **قوله** حذروا من هذا من هذا من يوسف
لحيته نال ذلك عن نافع عن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من شرب الخمر في الدنيا
ثم لم يتب منها حرمها في الاخرة **قوله** نطقا بفتنة للرجس ظاهرة والخبر اخبره مستمرا
الا شرب الخمر ايضا على الفتنة ويجوز ان يكون في قوله والخبر المستأد فيه وفي الرواية عن قتادة
وعنه **قوله** حرمها بضم الحاء وكسر الميم المحقة بضم السين في قوله وهو مستعد في منعها
لانه صمد اعطيت اي لا يشربها كما قال الله تعالى فانها من حرم الله للشرب **قوله** فان قلت
المعصية لا تزج حرمها ان الجنة قلت يدخلها ولا يشرب من يشرها فانها من حرم
شربها فقلها **قوله** فان قلت فيها كل ما تشتهي الا نفس قلت قيل انه ينبغي شربها
وقيل لا يشربها وان ذكرها وقال القزطي طاهر الحديث ما يبدد الخمر وان دخل الجنة
فينشر من حيث يشاء الا الخمر ومع ذلك فلا يثبت له لعدم شربها ولا يجسد من شربها ويكون
حاله كحال اصحاب المنازل في الكفر والرفقة في الاخرة من قوله من هو ارفع منه وليس
كذلك بعقوبته **قوله** تعالى ونزعنا ما في صدورهم من ظل الخوانا وقيل انه بعد ذلك في النار
فاذا اخرج من النار بالجنة او بالشتا غنة ودخل الجنة لم يجر من شربها وكذا قولنا لا يمس الخمر
والشراب في آية الله والفتنة وقال بعض من قد مر ان من شرب الخمر في الدنيا
لم يدخل الجنة وهو مذهب غير مرضي عندنا اذا كان على القطع في انفاذ الوعيد ومجمله عندنا
انه لا يدخل الجنة الا ان يعفو الله له اذا افاق غير نايب منها كسائر الكفايبر وكذلك قوله
لم يشرها في الاخرة معناه عندنا الا ان يعفو الله له فيدخل الجنة ويشربها وهو عندنا في
المستقبل ان تشاء عفو له وان تشاء عذبه بدنه ثم ادخل الجنة بوجبه لم يجرها ان تشاء الله عز
وجل **قوله** حذروا الباطل ان اخبرنا شعبة عن الزهري عن سعيد بن المسيب انه سمع ابا هريرة
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتي ليلة اشرك به بايليا بن رخين من حمير فلبس ثياب
البهماء اتحد اللين فقال جبريل الخمر لله الذي هذا في الفطرة لو اخذت الخمر عزوت الله
قوله نطقا بفتنة للرجس ظاهرة قيل بكل الترجمة قوله عزوت الله والاولى ان يفتح اليها
انحوا الخمر عن الحكم بن نافع الحمصي وشعيب بن ابي حمزة الخنصي والحديث اخبره بفتنة الشرب
باسما بعد بفتنة وقال الترمذي وزواه مالك عن نافع عن ابن عمر وفيه نظر **قوله** ان
يجاصفة المحمولى **قوله** بايليا بكسر الميم وسكون اليا واحذروا الخمر من الملة ومواسم
معد بنية بيت المقدس وقيل بالقصر المعنى عروق ذلك عليه صلى الله عليه وسلم كان بايليا وقيل
بجافلة ثمة افلاح فذبح من عسل وقد حان من حمير **قوله** بان عرض القديس بايليا
وعرض لثلاثة ايام عند ربه الى سدنة المني **قوله** للظن ان لا سلام والاستغناء
قوله ولما اخذت الخمر عزوت الله الذي هذا في الفطرة لو اخذت الخمر عزوت الله تعالى اختار
الله لكونه سميلا طاهرا في المشاييرين تسليم العاقبة واليها سجناب جنة الله تعالى
عند تجدد المنفعة وحصوله ما كان يوقع حصوله وانما كان بخلافه **قوله** تابتة معمر
وابن الهاد وعنه ان ابن عمر الزبيري عن الزهري في رواية عن الزهري عن
بفتح الميم بن ابي رند وابن الهاد وهو يروي عن عبد الله بن اسامة بن الهاد البصري وعنه بن عمر
ابن موسى بن عبد الله بن عبيد الله بن معمر النخعي والزهري في نسخة الزاي وفتح الباء الموحدة
وسكون اليا واحذروا الخمر وبالله المنة محمد بن الوليد بن عامر ابو الهذيل المشايي الجهمي والكردي

هذا ما وقع

هذا ما وقع هو المذكور من الالباب غير رواية اتمنا بعدة من فصولها البخاري في فضة موسى
من الكاد يشد الاثني عشرين المشاهير وليس فيه ذكر ايليا وفيه اشهر من ايليا شيت فاخذت
الدين وشربته واشاروا بآية ابن الهاد فوصلها المتشاي من طريق الميثاق عنه عن عبيد الوهاب
ابن جندب عن ابن شهاب وهو الزهري وفيه اتمنا بعدة من فصولها البخاري في فضة موسى
ابن الهاد وابن شهاب عن ابن الهاد في رواية عن الزهري في فضة موسى واسطة ووصل
احمد بن طريف ابن الهاد عن الزهري في فضة موسى واسطة ووصل
من طريق ابن عمر بن الخطاب عن عثمان بن عمر واسطة ووصل
عنه لكن ليس فيه ذكر ايليا **قوله** حذروا من هذا من هذا من يوسف
النس عن ابن الهاد عن عثمان بن عمر واسطة ووصل
الساعة ان يظهر الرجل ويقل العلم ويظهر الزنا ويشرب الخمر ويقتل الرجال وتكثر النساء حتى يكون
الخمس عشرة فيهم رجل واحد **قوله** نطقا بفتنة للرجس ظاهرة والخبر اخبره مستمرا
والحديث من اقاربه وقد مر في كتابه عليه باب رفع العلم وظهور الرجل **قوله** لا يجد تشكبه غير
انما قال هذا ما لا يدركه الا من كان من بني النضير في مكة ولا يدركه الا من كان من بني النضير في مكة
الله عليه وسلم غيره **قوله** من شرب الخمر في الدنيا ثم لم يتب منها حرمها في الاخرة **قوله** نطقا بفتنة للرجس
الخبر اي ظاهرا غائبا وفي رواية الكشي عن ريشة الخمر لكثر الحروب وقلت للرجال فيها **قوله**
حتى يكون الخمسين فيهم رجل واحد **قوله** من شرب الخمر في الدنيا ثم لم يتب منها حرمها في الاخرة **قوله** نطقا بفتنة للرجس
ابن شهاب عن عثمان بن عمر واسطة ووصل
وابن المسيب يقولان قال ابو هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يشرب الخمر في الدنيا ثم لم يتب منها حرمها في الاخرة
الخبر عن ابن عمر بن الخطاب وهو مومن قال ابن شهاب وابو هريرة عن عثمان بن عمر واسطة ووصل
عنه الزهري عن ابن الهاد عن عثمان بن عمر واسطة ووصل
معمر بن الزبير بن عوف عن ابن الهاد عن عثمان بن عمر واسطة ووصل
وكاتبته الخمر في الدنيا ثم لم يتب منها حرمها في الاخرة **قوله** نطقا بفتنة للرجس
المصري وجوز بن يزيد اليماني وابو هريرة عن عثمان بن عمر واسطة ووصل
في جاب التميمي غير ان ذلك صامحه فانه اخبره مالك عن سعيد بن جبير عن النبي صلى الله عليه وسلم عن عثمان بن عمر
عن ابن عمر بن الخطاب عن عثمان بن عمر واسطة ووصل
عن ابن عمر بن الخطاب عن عثمان بن عمر واسطة ووصل
قوله لا يشرب الخمر في الدنيا ثم لم يتب منها حرمها في الاخرة **قوله** نطقا بفتنة للرجس
بني النضير في مكة ولا يدركه الا من كان من بني النضير في مكة
الاصل عدمه جزاء حذره الا عند قيامه بفتنة فقله ذلك ومثله ذلك **قوله** لا يشرب
الخمر في الدنيا ثم لم يتب منها حرمها في الاخرة **قوله** نطقا بفتنة للرجس
فكفر واشرك في كثير من عالمها بالخمر وحمل هذه الفتنة هنا الايمان على الكمال اي لا يكون
كاملا في الايمان خلة كونه في شرب الخمر في الدنيا ثم لم يتب منها حرمها في الاخرة **قوله** نطقا بفتنة للرجس
ومن كثر ذلك الله على العالمين وقال الخطابي اي من فعل ذلك مستحلا **قوله** وكذلك
المعنى في كل ما ورد من هذا الغيبيل فمن ذلك ما رواه ابن ماجة عن ابي موسى الاشعري
رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة لا يدخلون الجنة من شرب الخمر وقاطع الرحم ومعتز
بالشجر ورواها ابن شهاب عن عثمان بن عمر واسطة ووصل
من طريق ابن عمر بن الخطاب عن عثمان بن عمر واسطة ووصل
الخبر ما رواه عثمان بن عمر واسطة ووصل
عن مالك بن النضر عن عثمان بن عمر واسطة ووصل
قوله معمر بن الزبير بن عوف عن ابن الهاد عن عثمان بن عمر واسطة ووصل
النون الما له منسوب **قوله** ما افشروا في مكان عليا يعني لا يخذ الرجل في الناس فيمروا وطما
مكافق وعقل وعيانا وهم ينظر في الجلب فينظرون ولا يؤذون ولا يفترون **قوله** وقد مر ما حدث
في كتاب المظالم

مَرَّابُ شَرْبِ الْمَلِكِ

قوله ايضا بيان شرب اللبن وضعه في الترجمة للرد على قول ان الكثرة من شرب اللبن يشكر وقد البس
 بشي وقال المذهب شرب اللبن حلال بكماله لله تعالى وليس قول من قال ان الكثرة منه يشكر بشي وقال
 ابن بطالنا كان السكر منه لصاغة تدخله وقول وقال الله تعالى من بين فوئد وولناها ايضا شايبا للثنا
 وقول الله بالجور عطفنا على قوله شرب اللبن ورفع به عظم الشح يخرج من بين فوئد ودم هذا المقدار وذا في رواية
 اياك ولنا خالصا ورواية غيره وقع تمام الآية وقوله يخرج لبس في القوان مستعمل بها في لفظ من بين فوئد
 ودم ولفظ يخرج في رواية اخرى من المتوزع يخرج من بطنها شايب مختلف الوانه والظاهر ان لفظ يخرج هنا
 لم يستعمل في بخاري بل في من يورثه ويدور لفظ يخرج جرى استعماله على ما بين يهاك وغيره وهذه الآية
 صريحة في احلال شرب اللبن الانعام بجميع انواعها الوقوع في الامتنان به والرضا بما يجتمع في الكر شرب
 القوان وما الغني من الكرش بل بال فوئد الشئ في التخرجه من وعائده وبعده خروجه بغيره المستوفين وزميل
 والخروج عن ابن عباس ان الدابة اذا اكلت واستعمل في كرشها فكان اسفله فوشا واسفله لبنا واعلاه هوشا
 والكبد سلطنة عليه فمقتم الدم فيخرب في العروق ويجري اللبن في الصرع ويبقى الغنمة الكرش وحده
قوله خالصا اي من حرة العروق ذرة القش **قوله** شايبا اي لذيتها هاشبا لا يقص به شارب **قوله** حركنا
 حيدان اخيرا لعنه الله اخيرا نايوش عن الزمري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضي الله عنه قال
 اتني رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة اشري بدفع لبن وقبح خمر **قوله** فطافقته للترجمة من حيث ان
 النبي صلى الله عليه وسلم لما اتى ليلة اشري بلبن وحمل الخمر اللبن وهو من اعظم نعم الله على عبده **قوله**
قلت ما الحكمة انه عليه السلام حمله بلبنين اللبن والخمر مع ان اللبن حلال والخمر حرام
قلت ان الحركات من الحنة وخمالة لم يستعملوا وقيل لان الخمر حيث لم تكن خروفت وعيدان
 لب عبد الله بن عثمان المذوري وقد تكرر ذكره وعبد الله بن عباس المذوري ويوشن هو ابن يزيد
 الابن الزمري هو ابن محمد بن كسمل والحديث قد مضى في تفسيره سبحانه الذي اشري بغيره ليلة
قوله ليلة قال الكرماني في التوشن وعنده وقال بعضهم حتى فيه تنوش ليلة والذي اعرفه في الرواية
 الاضافة **قلت** اولها الوهمان واستاد هذا القائل بعد وقته الى الاضافة تعقن في المغلظة
 الباردة **قوله** حركنا الحنية اي حركنا شئنا ان الخمر ناسلم ابو الفضل قد سمع عميرا يقول امر
 الفضل فحدث عن امر الفضل قالت سبيل الناس على حيا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عرفته فاراد
 اليه باقيل لبن فشرب فكان سفيان ربما قال انك انك الناس في حيا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يوم عرفته فارسل اليه امر الفضل فاذا وقف قاصو عن امر الفضل **قوله** فطافقته للترجمة في قوله
 فيه لبن فشرب والحديث عبد الله بن الزبير يشبه الى اخذ اخذاه حميد وقد تكرر ذكره وسفيان
 هو ابن عيينة وابو النضر فيفتح النون وسكون الضاء المعجمة ويعني مصفر عن رمولى امر الفضل رجة
 العباس بن عبد المطلب وقد مر الحديث في الحج والصوم **قوله** فاذا وقف عليه بضم الواو وكسر الهمزة
 المستددة وبالفاء معناه ان سفيان ربما كان ارسل الحديث فلم يقل الاستاد عن امر الفضل فاذا
 سئل عنه سئل يوم رسل او موصوف قال موعن امر الفضل وموئدة قوة موصوف ووقع في رواية
 اياه فاذا اوقف بضم الهمزة وسكون الواو وكسر الهمزة في الايقاف والاول يجوز ان يكون من
 التوقيف ويجوز ان يكون من الوقف **قوله** حركنا فتبينه حركنا جري عن الاعمش على ايا صالح
 وايا صالح وايا سفيان عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال كجاء ابو حنيفة بقدح من المتقنع فقال
 فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم الاحمزة ولوان نقرض عليه عود **قوله** فطافقته للترجمة في قوله
 بفتح من لمن وجروا مولين عن احكامهم والاعمش هو سلمة بن وايا صالح ذكر ان وايا صالح بن
 ابن نافع القزويني والحديث مشربة الا مشربة ايا صالح عن عثمان بن ايا سفيان عن جابر بن وايا حنيفة
 مصفر حميد عبد الرحمن وقيل المتدبرين سعدا فتعدي **قوله** من المتقنع بفتح النون وكسر الهمزة
 وبالفاء الميملة وهو موضع يواي الغني ومولى الذي جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم لزم الغنم
 وقيل له لقم الحنجر وقد تقدم في الحنجر بفتح الحاء والهمزة ومولى في النقد وكان وايا يجتمع فيه
 الماء والماء النافع من الخمر وقيل كانت فعلية لانية وقال ابن الذين رواه ابو الحسن يعني

عَرَابِ اسْتِغَابِ الْمَاءِ

مرآة السعداء المأ

صَابِئُ شَرْبِ اللَّبَنِ بِمَا

صَاحِبُ شَرْبِ اللَّبَنِ بِمَاءٍ

صِيَابُ شَابِ الْخُلُوفِ وَالْعَسَلِ

صِرَاطِ شَرَابِ الْخَلَوِ وَالْعَسَلِ

متنسا وبين ايامين يدي الكبر والعن بيننا كلهم او خلفه او حيث لا يكون فيهم فيخص هذه الصور من
عوم ففقدوا الامين او يخصص من عوم مراد الامر بالمدا بالكيه فاذا جعلت بعض من بين الربس وبعض
عن بساره ففي هذه الصورة قد ذكر الصفة على الكبر في الموضع على الفاضل ويظهر من هذا ان الامين
ما امتاز بجوارجلوس في الجنة الذي في الحضور كونه با بين الرئيس فالفضل بما افاض عليه من الفضل
قوله اتاقت يا ظاهره انه لو اذن له لا عظامه ويؤخذ من ذلك جواز الاشارة بمثل ذلك وقيل انه
مشكل على ما اشتهر من انه لا يشار بالغير وانما الاشارة المحذورة ما كان من حظوظ النفس من الطاعات
وقد افترضنا في النقل عن العظماء على كرامته الاشارة بالغير بخلاف ما يتوهمه كثير من الناس انه
يجوز الاشارة بالغير **قوله** نله بفتح الناء المشاة من فوق وتنته بدلا من وضعه وقال الخطابي
وصفه بغتة واضلته من الرعي على الشغل وقيل المكان العالي المرتفع ثم استعملت كل شئ يرمى به في كل
القاء

مراتب الكرم في الخوض

ش اى مراد باب في بيان الكرم بفتح الكاف وسكون الراء وهو الخوض او من النهى بالغم ومومن
كرم بفتح من باب ففتح يفتح وقد جاء بالكسرة في المصاحف بين باب علم يعلم وقال ابن سبينة كرم تناول
معيه من غير ثاء وقيل مؤان يدخل في النهى بفتح نون وقيل مؤان بفتح نون ولام في الماء وان لم يشررت
وبه الجامع كل ما يفيض في الماء فهو كرم في شرب او لم يشررت وبه التمدد في اسرع في الاتا اذا مال نحو
عبيته فشررت **ص** حدثنا يحيى بن صالح حدثنا فضيل بن سليمان عن سعد بن عبد الله عن الحارث عن جابر
ابن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على رجل من الانصار ومعه ماله فسلم النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم له صاحب فورد الرجل فقال الرجل يا رسول الله لبيته انت ذاي ومي ساعته حارة وهو بخولني
خابط له يعني لما فعله النبي صلى الله عليه وسلم ان كان عندك ماء بات في شربة والاكسنا والرجل
بخول الماء في خابط فقال الرجل يا رسول الله عدي ماء بات في شربة فانطلق الى العرش فذكر
في قرح ماء ثم حلب عليه من داجن له فشررت النبي صلى الله عليه وسلم ثم عاد فشررت الرجل الذي
جاء معه **ش** طابقت للترجمة في قوله والاكسنا ويحيى بن صالح الوخاطبي ابو بكر في قوله ابو مسلم
النسائي المدمشي وقال الحمصي وهو من جملة الاجمة الخفيفة احتجاب الاما اية حسنة وكانت
عديله محمد بن الحسن الى مكة ومات سنة اثنين واثنين والحديث مضع عن قزيب
باب شرب اللبن بالماء وفيه الكلام فيه واخرجه ابو داود في الاثرين عن عثمان بن ابي شيبة
واخرجه ابن ماجه فيه عن احمد بن منصور الزياتي **قوله** فرد السرج الى التلاح **قوله** يا يحيى
انت اى انت مفدى يا يحيى **قوله** والمخجل بخول الماء اما كونه لانهما خالان يا عتيار فقليل
مختلفين والخول يؤول النقل عن فقهاء الديار في ظاهره افعال الماء من جباب الجباب في بسنانه

مراتب خذمة الصغار للكبائر

ش اى مراد باب في بيان خذمة الصغار والكبار **ص** حدثنا مسدد وحدثنا معمر عن ابييه
قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام قال كنت فاما على الحاشية فيهم عمومي وانا اصغرهم الفاضل
فقتل حرمته الخنزة فقال اكيفها فكفنا قلت لا نس ما شربهم قال وطئ وكسر فقال ابو بكر
ابن انس وكان حمزة ولم يكره ان يرضي بعض اصحابه ان يرضيهم اذ كانت حمزة يومئذ
ش طابقت للترجمة ظاهرة ومغمرة روى عن ابي سليمان والحديث مضع في اوله الاشارة
في باب ترك بخير من الخير من المشر والتمس فانه اخبره بذلك معين مراد الاستاد وعين مراد
المش وفي الكلام فيه مستوفى **قوله** عمومي بولك ومنعوب على الاحتضار والعصم
بالمعنيين

مراتب تقضية الاناء

ش اى مراد باب في بيان حكم تقضية الاناء **ص** حدثنا اسحق بن منصور والخضر اروح بن عباد
الخضر نا ابن جريج قال قال لعنه في عظماء به سمع جابر بن عبد الله سبقت له قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا كان جمع المذبل او مسيتم فكفوا اصحابكم فان الشياطين تنشد جبينه فاذا م ساعه
من الليل فخلوهم فاغلقوا الابواب واذكروا اسم الله فان الشيطان لا يفتح بابا مغلقا واذكروا

فونكم واذكروا اسم الله وحرموا البيوت واذكروا اسم الله واذا نزعوا عيلها شيئا واظنوا مصاييح
ش طابقت للترجمة فونكم واذكروا اسم الله وحرموا البيوت واذكروا اسم الله واذا نزعوا عيلها شيئا واظنوا مصاييح
المروزي استعمل بخره الى ثيبا بوس وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعطاب مواب
ابن رباح واخذت بث قدمه صفة ابيس فانه اخبره مثالا لعن يحيى بن جعفر عن محمد بن عبد الله
الانصار عن ابن جريج الخ ومنه الكلام فيه **قوله** جمع المذبل كبسا الجيد ومنه الكلام فيه ومنه
الكلام في صفة طابقت من طلاء المذبل **قوله** او مسيتم اي دخلتم في المساء **قوله** فكفوا اصحابكم
اي منعوهم من الخروج في هذا الوقت اي يحجبهم جبينه لكثرة الشياطين واذا نزعوا
ابن قتل له حشيش صلى الله عليه وسلم على الصبيان عند استشار الحبان تلمهم فتصرعهم فان الشيطان
قد اعطاه الله تعالى قوة عليه واعلمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المنعوض للمعنى متالا
ينبغي ان الاختصاص منها المحرم على ان ذلك الاختصاص لا يرد قدرا ولكن ليبلغ النفس في
وليلتين في الشيطان الى يوم نفسه في التقصير **قوله** فخلوهم بضم الحاء المهملة وقال
الكوفي وعلوم با عجم الحاء **قوله** واو كراما وكى شاة سقاية اذا شدة بالوكا وموسيت
به راس القينة **قوله** وخرطام من الخنزة وهو التقطية **قوله** ولوا ان نزعوا فضعوا وكسرهما
اي ان لم تنسب التقطية بكم لما فلا اقل من وضع عود عا عرض لا تا وجواب لو اخذت وقت محو كان
قافيا وانما امر بالتقضية لان في السنة ليلته بجره فيها وبلا لا يجرها فاما مكشوف الانزلة فيه
والاعاجم يتوقعون ذلك في الكاؤون الاول **قوله** واظنوا مصاييحكم وموجع معتاح وذلك لجهل
الفارة فانما قصر على الناس بوزنهم واما القناديل المعلقة في المساجد والبيوت فان جنت منها اية
فقطنا والا فلا **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا حماد عن عطاب عن جابر عن ابي عبد الله عليه السلام
الله صلى الله عليه وسلم قال اظنوا المصاييح اذا سرفتم وغلقوا الابواب واذكروا اسم الله في الخنزة
والشباب واحسبه قال ولو يورد بوزنه عليه **ش** هذا طيب في اخره حديث جابر المذكور واخرجه
عن موسى بن اسمعيل البصري الثبوت في عن متهار بن يحيى عن عطاب بن رباح عن جابر رضي الله عنه
قوله الاستغنية جمع سقا بكسر السين وهو ظرف الماء **قوله** حرموا اي غطوا من الخنزة

مراتب اختناث الاستغنية

ش اى مراد باب في بيان اختناث الاستغنية الاختناث من اختناث الاستغناء اذا اشبهته الى
تخرج فشررت منه واخذت الكسرة في الاظفار ومنه سمي الرجل المنتشبة بالسقا وافعاله مختنا
والاستغنية جمع سقا وهو ظرف ماء **ص** حدثنا احمد بن محمد بن ابي ثيب عن عبد الله بن عبد
ابن عتبة عن ابي سعيد الخدري قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من اختناث الاستغنية يعني
ان تكسر اقام ما للشرب منها **ش** طابقت للترجمة طلاء مرة واو مواب ابن ابياس وابن ابي ذيب ومحمد
ابن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث فقتله امثال المروية من كان يامر بالمعروف واسم ابن سعيد
الخدري سعيد بن مالك والحديث اخرجه مسند في الاثرين عن عثمان بن سعيد بن عبيدة
الخنزة واخرجه ابو داود فيه عن مسدد واخرجه الزهري عنه عن قتيبة واخرجه ابن ماجه من رواية
يونس **قوله** ان يكسر اقامها المراد من كسرهما لا كسرهما حقيقة ولا اياتها ولا اقواه جمع ضم
على سبيل الورد الى الاصل لان الاصل فوره فخرق منه الراء ولا تستثنا لها عند الصميمة لو قيل
قوته فلهذا خذت عوصت عنها اليوم وقال الخطابي احسب ان قوله يعني ان يكسر اقامها
عن الزهري فيكون هذا التقدير مخرجوا الذكبل عليه ان احمد رواه عن ابي المنذر عن ابن
ذيب بخلاف لفظ يعني وقال المهدي معني هذا النبي فاعلم عا وجدنا الادب لموازان يكون
اقوام ما جنتا بعض الهواور على سلمة بن وهذام قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من اختناث
الاستغنية وان رجلا يفر ما هي رسول الله صلى الله عليه وسلم قافر من الليل الى الستة فاحسنه فخرج
به جنة **ص** حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله بن جابر بن اسحق قال حدثني عبد الله بن عبد الله سمع
ابا سعيد الخدري يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اختناث الاستغنية قال
عبد الله قال من اعطيه مؤا شرب من اقامها **ش** هذا طيب في اخره حديث ابي سعيد الخدري
عن محمد بن مقاتل المروزي عن عبد الله بن المبارك المروزي عن يونس بن يزيد الايلي عن محمد

الذي

ش رى اي منها باب في بيان ما رواه من انتهى الى النصب من قول السقا ويحوت نشيد به الميم وبروى
منه السقا قبل لم يكن البخاري بالنسبة التي قبلها لا يلائم ان الذي حاوره هو من وجد الاحتساب
والشواهد ان الذي بعده ما يمكن اجتنابه وما لا يمكن كالخيار مثلا **قلت** روى اخا حديثه نذرا على
اخا حوازل النصب من قول السقا منها ما رواه الترمذي من حديث ابن عبد الرحمن بن ابي عمير عن
حذيفة كشيته قال دخل عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنصب من يمينه فحدثه معلقته وقال حدث
حسين صحيح ومنه ما حدثه اسن بن مالك رواه الترمذي في النصب انك قد ذكرناه قتل هذا الباب
ومنه ما حدثه عبد الله بن انس عن امية قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم قال الى قريته معلقة
مختمها ثم نضب من فمها رواه الترمذي وابوداود وقد صح عن جماعة من الصحابة والسابعين
فقل ذلك فروي عن ابي شعبة في المصنف عن ابن عباس رضي الله عنهما انه كان لا يترك باسما بالنصب
منه الاداوة وعن سعيد بن جبير وعن نافع انا ابن عمر كان ينصب من يمينه السقا وعن عمار بن قيس
قال رأيت سالم بن عبد الله بن عيسى بن النصب من الاداوة **فان قلت** كيف يصح بين هذه الاحاديث
التي نذكرها الجواز بين حديثي الباب الذين يردون على المصنف **قلت** قال شيخنا رحمه الله
لو قرئ بين ما يكون له من سكان تكرك الغريبة معلقة لم يجز المحتاج الى النصب انا منيستر فيمكن
من التناول بكونه قلة كرامته خبيثة وعما رازا يحل هذه الاحاديث المذكورة بين ما يكون له
عذر فيجعل عليه الاحاديث التي قيل لم يرد هذه احاديث من الاحاديث التي نذكرها الجواز لا
يفعله عليه السلام والاحاديث التي كبر ما من قولها في **ص** حدثنا علي بن عبد الله
حدثنا سفيان حدثنا ابو يوسف قال لنا عكرمة اخبركم بانسيا فصار حديثا ما ابوهريرة بن
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النصب من قول السقا والاحتساب ان يجمع جاره ان يغيره حديثه
يتا دار **ش** رى مطلقا فحققة للنسبة ظاهرة لا تدبو صريح الإيهام الذي يترادف عن ابن عبد الله مؤايد الميضي
وسفيان مؤايد عبيدة وابوداود مؤايد السخنياني وعكرمة مؤايد ابن عباس رضي الله عنهما والاحاديث
اخبره ابن ماجة عن الحسن بن مالك الصوافي عن عمرو بن لواد عن ابن سفيان عن ابو يوسف **قوله** ثنا
فأصل حديثنا ابوهريرة والنسبة هما يجمع القول بانسيا والاحتساب نشان وقد قال الا اخبركم
بانسيا وأفعله اخبركم بما لم يذكروا بعض الروايات ويجوز ان يكون ذلك عنده او نسبنا تاو قبل او
يكون اقل الجمع عنده اننا **قوله** وبين حديثنا وبين قوله الا اخبركم عن مقدس قد سبقه الا
اخبركم بانسيا فصار قلت نعمه وخوفها احدثا لهما **قوله** او السقا نشان من الروايات والقرينة
بين المصنف والقرينة ان القرينة لها والمستق الماء والميضي **قوله** وان يجمع الى وانه ان يجمع
النسبة جارة ان يغير راي بان يغيره وان صدر رايه يغيره حديثه بانفاق المحتسب الى الصميم

فتاویٰ رضویہ

شراي من ذاباب في بياب الهي من النفس في الاثناء عند الشرب والنفس اخذ النفس **ص** حدثنا ابن
 نعيم حدثنا سفيان عن يحيى عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابي قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اذا شرب احدكم فلا ينفس الا نالا واذا بال احدكم فلا يمتنع ذكره يمينه واذا امتنع احد
 فلا يمتنع يمينه **ن** وفي رواية اخرى فابو نعيم النفس من ذكره وسفيان بن عمار ذكر
 القوي ويحيى بن ابي كنف واسم ابي قتادة الخارث بن ربيع الاقصابي والحديث مضى
 كتاب الظهارة في باب الهي من الاستنجاء باليمين فانه اخذ من هناك عن مسافر من فضالة
 عن مسافر عن يحيى بن ابي كنف الى اخيه ولقطة هناك واذا في الخلاف فلا يمتنع ذكره يمينه
 ولا يمتنع يمينه وهذا الكلام فيه هناك وقال الكرماني وروي لا ينفس ولا يمتنع ولا يمتنع باليمين
 والهي وقال المهلب النفس انما هي عند الكفاي عن التقي في الطعام والشراب والله اعلم من
 اجل انه لا يقع فيه شيء من ريقه فبعد الطعام له وسبقت ذكر الخلد في ذلك لئلا يفهم
 عيان من يريد تناوله من اذا الكل او شرب مع غيره واذا كان وحده او مع من يعلم انه لا يستقدر
 شيء الا باس النفس في الاثناء

في هذا الباب بيان التشبُّه بتعشُّب اثنى ثلاثة اقسام قبل بيان الترجمة مع حديثيها
تعارض لان الترجمة الاولى التي عن النفس في الانوار في هذه يثبت النفس واجب
بالجوتة مختلفة والتشبه ان التجاري جعل الانابة الترجمة الاثنا ظورا للنفس والتي فيه
لاستقراره وقال في هذه الترجمة التشبُّه بتعشُّب يجعل النفس التشبُّه اي لا ينفصل
عنا نفس واحد بل يفسر بين التشبُّب بتعشُّب اثنى ثلاثة خارج الانا فيه هذا يستحق النفا
صحيحتنا ابو عاصم وابو نعيم قال اخذنا عن زرارة عن ثابت قال اخبرني بشاة من عبد الله
قال كان اسير يتعشُّب في الانا مسرتين او ثلاثا وسئل عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعشُّب
في الانا ثلاثا **ثالث** مطابقته للترجمة ظاهرة وابو عاصم الصنعاء بن مخلد السبيل وابو نعيم
العنصل بن ذكوان وعزرة يفتح العنق المهملة وتسكون الواو بعدد اثنى من ثابت بالمشا
المتشكلة في اوكلا الانصارى الكتابي اصله من المدينة بقرى المضرم وقد سمع من خذ له امته
عبد الله بن يزيد الخطمي وعبد الله بن ابي اوسبة وغيرهما وشاة بصيرة المشا المتشكلة

رض

وَيَذْكُرُهُ مَا يَتَقَعُهُ وَيَأْمُرُهُ بِالصَّبْرِ لِحِيلِهِ لِيَسْتَحْظَرَ فِيهِ لِحْظَ الدِّدِ عَلَيْهِ وَيُنِيدُ ابْنَ جَاهِيهِ بِمُخَاطَبِهِ وَخَاطَبُ

صَائِبُ عَادَةِ الْمُتَنَبِّه

ش أي من أباي في بيان عيادة المشرك قال ابن بطالنا يعباد المشرك ليدعي إلى الإسلام
 أو أربها أحياناً والأفلا **قلت** الظاهر أن هذا يختلف باختلاف المقاصد فقد تقع
 بعبادته بعقلية أخرى لا تخفى ذلك **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد
 عن ثابت عن أنس بن مالك قال كان يجدهم النبي صلى الله عليه وسلم فخص فأتاه النبي صلى
 الله عليه وسلم يعوده فقال له أسلم فأسلم **ش** مطابقة للنسخة ظاهرة والحديث سري في الجنا
 ياتمه منه في باب إذا أسلم الصبي فمات **ص** وقال سعيد بن المسيب عن أبيه ما خلف أبو طالة
 حجة النبي صلى الله عليه وسلم **ش** بهذا التعليق قد مر وهو قوله في تقسيم سورة الفصص وفي الجنايز
 أيضا وأبو سعيد مرأى المسيب بن حرب صحابي من تابعي تحت النسخة وأبو طالة عم النبي
 صلى الله عليه وسلم اسمه عند المناف

مریاب اذا عاد مریبا خضت الصلاصلا فی جماعه

شاي من هذا باب فيه اذا اعادنا من مروجنا فحضرت الصلاة فصلي اي المرفوض ثم اي من عاده بن
 الناس **ص**رحه ثنا محمد بن المشيحد ثنا يحيى حدثنا مشاف قال اخبرنا ابي عن عابشة رضي الله
 عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليه ناس يعبدونه في مروجته فصلى بهم جالساً فجعلوا
 يصلون قياماً فثابوا فيهم لجلسوا فثابوا فيهم قال ان الامام ليؤتم به فاذا ركع فاركعوا واذا
 فارقموا واذا صلى جالساً وصلوا جالساً **ش**ن مطافقة للنخبة طاهره ويحيى بن واين سعيد
 القطان ومشافه بن عروة والحديث مرئي كتاب الصلاة في باب انما جعل الامام
 ليؤتم به ومنصلي المكلام فيه هناك **قوله** ليؤتم به على صبيحة بناد الجمهور ومروكسة الملام
 اي ليس يؤتم به وقال الكوراني وبفتحها ايضا **قلت** ان صححت الزائدة بذلك فيكون
 الامام لتأكيد ويؤتم يكون مرفوعاً **قوله** واذا رخص اي رتبته فارفعوا رؤسكم **قوله**
 وان صلى جالساً اي وان صلى الامام حال كونه جالساً العذر فصلوا واخبرنا اي جالسين
صرحه قال ابو عبد الله قال المحمدي في هذا الحديث مستنوخ لان النبي صلى الله عليه وسلم اخر
 ما صلى صلى قاعدا والناس خلفه قياماً **ش**ابو عبد الله متوالي جاري نفسه والحميدي قد
 موعيا سورة وموعيد الله بن الزبير بن عبيد بن عبد الله بن الزبير بن عيينة بن عبد بن جريد
 والحميدي بن شيبه الى ثعلب بن قريش يتيك له حميد بن زهير ووجه الشيخ وباقى المسألة
 من الخلق قد ذكرناه في باب انما جعل الامام ليؤتم به وبالله الذي قاله المحمدي قال
 ابو حنيفة والنشافعي والمستنوخ منه وغروهم موقوف فقط واخذ احمدوا شيخا في كلام
 وان الامام اذا صلى جالساً تابعوه فيه وجعل ابن القاسم حديث الباب انه كان
 ناقلة وهو غلط

صَابٍ وَضَعُ الْيَدِ عَلَى الْمَرِيضِ

نزل من اهاب في بيان وضع عايد المايض يده عليه لتأسيس له والمخرقة موصدة ويؤ
له على حسب ما يريد ومنه وربما يرفقه بيده ويمسك على المده فينتفع به العبد خصوصاً
اذا كان العايد صاحب البيت يبيده ود عايد كما كان حكى الله عليه ولم يتعلمه وذلك من
حسن الادب والمظف بالعليل وقد يكون واقع به عايداً ليعالج فتصف له ايات
ص حد ثنا المكي بن ابراهيم العجب نا الحفيظ عن عايد بن عبد الله بن سعد ان اباها قال تسليت
بمكة فتكوى شديدة فبنا في التي على السكينة ولم يعود في فقلت يا نواله اني انزل
ما لا ابي لم اترك الا ابنة واحدة فافوضت لي مالي وانزلك الثلث فقال لا قلت فافوض
بالصف فانزلك المصنف قال لا قلت فافوض بالثلث وانزلك لها الثلثين قال المصنف
والثلث كثير ثم وضع يده على جبهته ثم مسح يده على وجهي وقلبي ثم قال اللهم

اشق میرا

استشهد سعدا وانتم له مجزته فمازلت اجد برة وعلى كبرى فيما يجالنا الى حتى الساعة **قوله** مطابقة
للتجربة في قوله ثم وضع يده على خيمته ثم وضع يده على وجهي ويطيئ والمكي بن ابراهيم بن بشير
ابن فرقد **قوله** ابراهيم التيمي الخطاطي المجكي مات سنة خمس عشرة وثمانين والحفيد بهيم الحليم
وفتح القيس وسكون البلاد الخراخروا وبالقلم المملعة ابن عبد الرحمن الكندي وفيما الخو
مكبر وعابثة بنت سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه والحديث قد مضى في كتابنا لو صا با
باب ان تترك وتزنتك اعني من رواية عامر بن سعد عن ابيه سعد والخرجة يقية الجاعة
من هذا الوجه وامر من رواية عابثة بنت سعد والخرجة اكودا وفي الجانية عن هارون
ابن عبد الله عن سفيان بن ابراهيم بن مختار والخرجة السلي في القاصي عن يعقوب بن ابراهيم
وغیره **قوله** فتشكيت من باب التعجيل الذي يدل على المبالغة **قوله** شكوى بالمتنون
وغیره والشكوى والشكوى والشكوى والشكوى **قوله** شكوى في رواية المستنفي
بشد يد اياك تذكير على اذاعة المرض **قوله** كثر ثبات المثلثة وبالمبالغة المؤخرة **قوله** ثم وضع
يده على خيمته من باب الخريدة وفي رواية الكندي بن علي بن خيمته على الاصل **قوله** وانتم له
مجزته اتماد على ما يات تمام المجره لانه كان مريضاً وخاف ان يموت في موضعها جرحته فاشجأ
الله عز وجل وعاد رسوله فتبعاه ويات بوجه ذلك بالمدينة **قوله** بركة القمير عابدا
المشجع انا في ليد باعتبار العوض **قوله** فيما يجالنا في خيمته بنحوه وقال ابن الجبر
صوابه فيما يجالنا في بالمشد يد لانه في الخجل قال الله تعالى في خجل الميمين سبحانه
قوله خجلنا ويجعل معني واحد وفي الخجل الخجل المشي بجانه بظنه وتحيده ظهر **قوله**
حتى الساعة حتى معني الى فلذلك حيزت الساعة **قوله** ص حدثنا قتيبة حدثنا خبره
الاعمش عن ابراهيم التيمي عن الحارث بن سويد قال قال لي عبد الله بن مسعود رضي الله عنه
دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ومروءةك فتسستته بيدي فقلت يا رسول الله الله
توعك وعكاشد ايداً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخجلني اووك كما يوروك رجلان من
فقلت ذلك ان لك اخجل من فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخجل ثم قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما من مسلم بضيبه اذى مريض فاسواه الاخطا الله له شيئا كما تخطا المشجرون ورفقه
قوله شيطاقتة للتجربة في قوله تسستته والحديث قد مر عن قريب في بابا شدة التماس
بلا الاثنياء فانه اخجه مناك عن عبد الله عن ابي جعفر عن الاعمش عن اخيه ومننا اخجه
عن قتيبة بن مسعود عن جابر بن عبد الحميد عن سليمان الاعمش عن اخيه ومننا اخجه
فيه مناك **قوله** اذى بالذال المعجمة **قوله** مريض بيان له وقال الكرماني في روى اذى
مريض فاسواه اذى اقل مريض فاسواه ثم قال وينوي اذى بالحاء والذال

صَابُ مَاتِقَالِ الْمَرْضَى مَا يَجِدُ

بنو ابي مريم ايات في بيان ما يقع في عذر العباد و في بيان ما يجيبه المريض **مر** حدثنا
 فينبضه حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابي مريم النخعي عن الحارث بن سويد عن عبد الله
 قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم في مريض منسنته وهو يورع وعكاشه يدا فقلت انك
 لتورع وعكاشه يدا وذلك انك اخبرني قال اجل يا من مسلم بصيبه اذ كل الاوقات عنه
 خطاياه كما تخاف و رقي الشجر **ش** مظا ففنته للزحمة في قولنا بل مستعود للنبي صلى الله عليه
 وسلم وجواب النبي صلى الله عليه وسلم له وفينبضه بن عفيفه وسفيان بن عيينه والحديث قد
 سوا الان في الباب الذي قبله **مر** حدثنا اسحاق بن عمار عن عبد الله بن خالد عن عكرمة
 عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على رجل يعود فقل لا يا سله مؤثران ثنا
 الله فقال كلا بل حتى تغزو على شيخ كبير كما ترون الغزو قال النبي صلى الله عليه وسلم فتم
 اذا **ش** مظا ففنته للزحمة في قولنا النبي صلى الله عليه وسلم لا يا سله مؤثر وجواب المريض كماله
 واستحق مؤثران شامبين المؤاسطي وخالد الاول مؤثر عن عبد الله الطحان والثاني خالد بن الحارث
 والحديث قد مر عن قتيبة في باب عيادة الاعراب ومزالكهم منه

عنه سلم ويقال له تفرع بهذا الاستناد وقال الدمشقي وكان من العباد الزهاد الفضلاء وقال
البخاري في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى عن ابي عبد الله عليه السلام
والناسم من حديثه في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى عن ابي عبد الله عليه السلام
قوله في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى عن ابي عبد الله عليه السلام
روى في رواية عن ابي عبد الله بن عتبة بن ربيعة عن ابي عبد الله عليه السلام في الحديث وروى في الحديث
والكلياته من ذروب وقال يعقوب بن كليب في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت
وبالبيان في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى في الحديث وروى في الحديث
مصدقنا في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى في الحديث وروى في الحديث
وان كان اسمنا قالنا فمقتوحة واللام كذلك في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت
المائة والذات وكذلك في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى في الحديث
بالله وكذا كان يجري على لسانهم عند الحاجة وصيغته او خوف مكره وخوف لك **قوله** في
رواية الكشي عن ابي عبد الله في رواية عن ابي عبد الله عليه السلام في الحديث وروى في الحديث
لظلمت بكسر اللام **قوله** في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى في الحديث
بني بها وكذلك في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى في الحديث
واحد **قوله** في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى في الحديث
قوله في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى في الحديث
الابن عليه وروى في رواية عن ابي عبد الله عليه السلام في الحديث وروى في الحديث
اقابته من الانبياء في الحديث وروى في رواية عن ابي عبد الله عليه السلام في الحديث
وقال في توضيح الصواب في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى في الحديث
فان يجيبه الى ما يكره ان متفقنا لانه غير على حق والصلوة مع قرب مكانها من بيت
قوله في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى في الحديث
الابن في الم يكن له دخل في الخلافة واجيب بان المتعارف من آثارنا في معرفة احوال السلف
يعني لما ان الامر يفتقر الى والدك كذلك لا يتعارف في ذلك بحضور اخيك ما قاله في كتابه
امري وامر مشهور في اولنا اننا قد تقربنا لاهل البيت بحضورها اراة تقويها لاهل البيت بحضورها
اذا احضار بعض محاربه حتى لا يحتاج الى رسالة الاخذ او فضاخا حجة لتفقد ذلك
والله اعلم **قوله** في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى في الحديث
لقد ان او واحد منهم يقول في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى في الحديث
او يمتحن المتحسين الى الخلافة اعني فطرا للتراث وقال صاحبنا في توضيحنا في كتابه
عن ابن النعمان عن ابي عبد الله في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى في الحديث
بصمها لاننا صمد المتحسين على رتبة المنظر ترون في استيفان الصمة على المباح في رتبة
فان يفتح ساكنان الياء والواو في رتبة الروايات لذلك وسمت الترتيب لاجل الواو او لاجل
واو قبل ما كسنته وتنبه لاهل البيت في رتبة **قوله** في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى في الحديث
الصواب وموقع الاصل في قولك المتحسين اذ لا يثبت في رتبة الترتيب ولتثبت في القابل
المذكور المتحسين بقوله المتحسين لان تارة في رتبة الترتيب وروى في الحديث
وكذلك في رتبة وقصود على قرا عبد الله في رتبة **قوله** في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى في الحديث
عنه **قوله** في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى في الحديث
عبد العزيز بن مسلم في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى في الحديث
روى في الحديث وروى في رواية عن ابي عبد الله عليه السلام في الحديث وروى في الحديث
لنوعك وبما شدد يدك قال احل كما يوسعك لاهل البيت وروى في الحديث وروى في الحديث
منهم بصيغته اذ في موضعنا سواء الاحاطة سبانه كما خطا الشجرة وروى في الحديث وروى في الحديث
للتجدة في رتبة من معني الحديث وروى في رواية عن ابي عبد الله عليه السلام في الحديث وروى في الحديث
وقد روا الحديث عن قريش في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى في الحديث

وضع اليد

وضع اليد على المرفع وفي باب ما يقال للمريض **قوله** في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى في الحديث
الغريزي عن ابي عبد الله بن ابي سلمة اخيه في الحديث وروى عن ابي عبد الله عليه السلام في الحديث وروى في الحديث
صلى الله عليه وسلم يقول في حديثه في رتبة الوضاع فقلت بلغ ما تروى فاننا ذومالك
لا يروى الا ابتداء في انصاف في حديثه في رتبة الوضاع فقلت بلغ ما تروى فاننا ذومالك
كشيتان تدعى وروى في حديثه في رتبة الوضاع فقلت بلغ ما تروى فاننا ذومالك
منتهى ما رواه الله الا الجوف عليها حتى ما يخجل في رتبة الوضاع فقلت بلغ ما تروى فاننا ذومالك
يقود في رتبة الوضاع فقلت بلغ ما تروى فاننا ذومالك
المستند في حديثه في رتبة الوضاع فقلت بلغ ما تروى فاننا ذومالك
في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى في الحديث وروى في الحديث
مكررا **قوله** في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى في الحديث
ان تدعى الى الان تدعى **قوله** في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى في الحديث

صواب قول المريض في رتبة الوضاع

قوله في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى في الحديث
ابو بصير في حديثه في رتبة الوضاع فقلت بلغ ما تروى فاننا ذومالك
اخيه في حديثه في رتبة الوضاع فقلت بلغ ما تروى فاننا ذومالك
صلى الله عليه وسلم في حديثه في رتبة الوضاع فقلت بلغ ما تروى فاننا ذومالك
وسلم هل كنت لكم كتابا لا تفضلوا بعدة في رتبة الوضاع فقلت بلغ ما تروى فاننا ذومالك
الوجه وروى في حديثه في رتبة الوضاع فقلت بلغ ما تروى فاننا ذومالك
قد روايتكم لكم النبي صلى الله عليه وسلم كتابا لا تفضلوا بعدة في رتبة الوضاع فقلت بلغ ما تروى فاننا ذومالك
اكثر اللغو والاختلاف في حديثه في رتبة الوضاع فقلت بلغ ما تروى فاننا ذومالك
عبد الله فكان ابن عباس يقول ان الزينة كل الزينة ما خال بين رسول الله صلى الله عليه وسلم
ويبين ان يكت في كتابه في رتبة الوضاع فقلت بلغ ما تروى فاننا ذومالك
قوله في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى في الحديث
روى في حديثه في رتبة الوضاع فقلت بلغ ما تروى فاننا ذومالك
الله بن عبد الله بن عتبة بن ربيعة في رتبة الوضاع فقلت بلغ ما تروى فاننا ذومالك
وفي المغازي **قوله** في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى في الحديث
قوله في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى في الحديث
بان عندنا في رتبة الوضاع فقلت بلغ ما تروى فاننا ذومالك
لن تفضلوا في رتبة الوضاع فقلت بلغ ما تروى فاننا ذومالك
الاول **قوله** في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى في الحديث
العين المتجدة الصوف المختلط

صواب من في رتبة الوضاع

قوله في كتابه في معرفة احوال السلف صفة من سمعته من اهل البيت وروى في الحديث
ابو بصير في حديثه في رتبة الوضاع فقلت بلغ ما تروى فاننا ذومالك
ابو بصير في حديثه في رتبة الوضاع فقلت بلغ ما تروى فاننا ذومالك
روى في حديثه في رتبة الوضاع فقلت بلغ ما تروى فاننا ذومالك
بين كتيبه مثل رتبة الوضاع فقلت بلغ ما تروى فاننا ذومالك
ابو بصير في حديثه في رتبة الوضاع فقلت بلغ ما تروى فاننا ذومالك
سكن المدونة في رتبة الوضاع فقلت بلغ ما تروى فاننا ذومالك
الرحمن الكندي في رتبة الوضاع فقلت بلغ ما تروى فاننا ذومالك

والحمد لله رب العالمين في كتاب الظهارة في باب استعجال فصل وضوء الناس وفي موضعين عند ذكر
خاتمة التوبة قوله ويخرج بكسر الجيم وفي رواية كتاب الظهارة وقهر والزر بكسر الزاي وتشديد
الواو مفتحة انزالا للمفتوح والكحلة تلحق الهواء المتصلة والجيم بينت كالقائمة يزين للعروس
وقوسها المباحث وقد في كتاب الظهارة

صَابِغٌ مَمْتَلٍ لِمَرِيضٍ لَمُوتٍ

شأن متباين في بيان من غنى المؤمن بالموت **ص** حدثنا آدم حدثنا شاذان ثنا ثابت
البناني عن ابن سيرين عن مالك بن أنس عن أبيه عنده قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يتم بين أحدكم الموت
من صراطيه فان كان لا بد فاعلا فليقل اللهم اغفر لي ما كانت الحياة مخيرا لي وقوتي ما كانت
الوفاة خيرا لي **ش** فطابقته للجنة من حيث ان الصراط الذي يصيب اعم من ان يكون من المص
وعنه وانما حديث اخرجه مسلم في الدعوات عن محمد بن احمد بن خلف **قوله** لا يتم بين
بالقول الخفيفة **قوله** اخذكم الخطاب للصحة في المرافعة ومن بعدهم من المسلمين
من صرائ لاحل صراطه وموتهم مثل المص وغيره من انواع الضرر **قوله** فاعلا ائتممتها
وفي رواية الدعوات فان كان لا بد متمشيا بالموت **قوله** ما كانت الحياة اعمدة كون الحياة
خيرا لي وفيه النهي عن غنى الموت عند تروك المبدأ **قوله** الله متسوخ بقوله يوسف
عليه السلام توفي في مسكنه ويقول سليمان عليه السلام واذا حلتي برحمتك في عبدك
الصالحين وحديث الباب والخفي بالترقي الا على ودعي غير من الخطاب وغير من عبد العزير بالوفا
ورويان في الاما ما قال ان الموت في المص في ذلك الحق ابد نجاتهم وحديث عمر بن
رضي الله عنه لواء عمر بن الخطاب بن زيد وموضع **ص** حدثنا آدم حدثنا شاذان ثنا ثابت
اسماعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم قال دخلنا على ابي حنيفة بن عروة واذا كثر في سبع
كيات فقال ان احبنا الذين سلفوا منا ولم تنقصهم الدنيا وانا احبنا ما لا يتجدد له
موضع الا التراب ولولا ان النبي صلى الله عليه وسلم نهانا ان ندعوا بالموت لدعوت به فترابنا
مرة اخذك وموتيتني جاذبا **قوله** فقال ان المسلم يؤخر في كل شيء **قوله** الا في شيء يجعده
في هذا التراب **ش** طابقته للجنة ولولا ان النبي صلى الله عليه وسلم نهانا ان ندعوا بالموت
لدعوت به واذا فرغ من ابي اياس واسماعيل بن ابي حازم الخالد الجعفي واسم ابي خالد بسعد وقيل
مروم وقيل كثره وقيل بن ابي حازم بالحاء المهملة والراء والخطاب بفتح الحاء المعجمة
وقيل يد الباء الموحدة الاولى ابن الارب بفتح الهمزة والراء وقيل يد الباء المشددة من
قوف والحد يفتح الخ حجة البخاري في الدعوات وفي التراقي والخزعة مسلم في الدعوات
عن ابي بكر بن ابي شيبة وغيره واخرجه النسائي في الحديث عن محمد بن يحيى **قوله**
نعوده بخلة حالية وكذلك قوله واذا كثر في بطة والنهي الذي تجادل في م
لم يعتقد ان الشفا في الكي اما لم اعتقد ان الدعاء وحل مؤاشافي فلما سربه او فلا
للفاد على مدا واذا اخذك وقد استعجله ولم يجعله اخر الداء **قوله** ان احبنا الذين
سلفوا كانت عني همولا الذين ماتوا في حياة النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** مضوا ولم
تنقصهم الدنيا لانهم كانوا في قلعة وصديق عتيق اما الذين من بعدهم فقد انقصت لهم
الدنيا بسلب الفوحات وماتوا من الدنيا فقد نقص من الاخرة **قوله** وانا احبنا
قوله حيا ب يعني انا احبنا من الدنيا ما لا يتجدد له موضع يعني مضافا بضم فيه الا التراب
يعني لا التراب فعلم من سلفنا ان حروف المات الى الميتان مدموم لكن المدممة فيمنع بني
ما يقبل عنه ولا ينظر اليه فذلك العك لا يؤخر فيه لانه من المتكاثر المهمل لا من بيني
ما تكلم ولا عني به عنه **قوله** دعوت به اي بالموت وذلك لستة ما به من الم المص **قوله**
ثم اتيت امرأة اخرى بموكلام فبنس من ابي حازم اي ثم اتيتا حيا مرة ثالثة والحال الذي بيني
خالد **قوله** فقال ان المسلم يؤخر في كل شيء **قوله** الا في شيء يجعده
من طريق عمر بن اسماعيل بن ابي حازم قال في عن بيان بن بشير فاسماعيل بن ابي خالد
جميعا عن قيس بن ابي حازم قال دخلت على ابي حنيفة بن عروة قد ذكر الحديث وفيه ومويعلي

پانچویں

حافظ

[illegible]

ابن معروف ہے

حیات

ق

بالرقيق وعم احجاب الملاء الا على الا بالوقت واخبرني بانني لم يبق من الموت غايبة ان لم يبق
لذلك والمهم ما يكون من الموت لئلا انه والموت من الموت يكون من صلاصا به ومنا
ليست منه بل لا يقتضي ان يتم ويقال انه قال ذلك بعد ان علم انه ميت في يومه ذلك وراى
الملائكة المبتليين له عن ربه بالسؤال والاسكال ولذا قال انما طمعت ربي الله عن ملائكة على
ابنك بعد اليوم وكانت نفسه مغرقة في الحياق بكرا من الله ومنعاده الا ان كان ذلك
حيث انه من كونه في الدنيا وبهذا امر الله من حيث قال فليقبل اللهم توفني ما كانت الفؤاد خيرا لي
وعبد الله من ايام شبيبته من ايام بكر صاحب المصنف والمؤلف واجاز اسم الله تعالى من اسما الله
ومستعمل من ايام شيبته وعبد الله بفتح العين الميملة ولتستدبر بها الهاء الموحدة ابن عبد الله بن ابراهيم
ابن لقمان رضي الله عنهم والحدوث في المعنى في باب من رضى الله تعالى عليه وسلم
قائمة اخرجه من كتاب عن معلى بن اسد عن عبد الله بن عمار عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
ابن عبد الله بن الزبير الخ وقد مضى الخلاصة في هذا الحديث والموت في الملائكة احجاب الملاء الا على

باب دعا العابد للمريض

ش اى هذا باب في بيان كيفية دعا العابد للمريض عند دخوله عليه وقالت عائشة
بنت سعد عن ابيها اللهم انت شف ستور اقل الله النبي صلى الله عليه وسلم ش بنت سعد بن ابي
وقاص رضي الله عنه وموطر من حديث الطويل الموصوف بالثقة وقد مضى في موطر عن حبيب بن ابراهيم
وهو عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
عن مسروق عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
في قوله لا تدع ابدا من ربي الناس اشق وانت الشافي لا تشق الا تشقوا لا تشقوا لا تشقوا
سنتها ش مطا بقية للرحمة طاهرة واليوغوانة الوضوح ومنصور من المغفرة والبركة من الوضوح
ومستور في الاخذاع والحدوث الخرجة البخاري ابي بصير عن عبد الله بن ابي شبيبته وعمر بن عبد
وفيهما كلمة ما علمت بحبي بن سفيان واخرجه مسلم في المطب عن شبيبته بن سفيان وعمر بن عبد
المستأى في المطب وفيه في اليوم والليلة عن محمد بن قدامة وغيره قوله انا في يدك اشق
المحذو عنك من الزوارى قوله انا منك لفتي المهر من الاذهاب والمياس بالتمسب معقوله و
بالياء الموحدة من التثنية والعائدات والحدوث قوله رب الناس ايا رب الناس وحرف النداء
محدوث قوله لا تشقوا الا تشقوا لا تشقوا لا تشقوا لا تشقوا لا تشقوا لا تشقوا لا تشقوا
اذا كانت مغفرا باللام اذ احضرت ان الله لا يتقاع اذا لم يحلق الله فيه المشقا قوله شفاء
لا يقاد رستما مكل لقوله والحدوثات معترضة بين العقل والمفعول المطلق والتكبير
في شفاء القلب ومعنى لا يتجاوز لا يتجاوز من المعاداة وموت الزك والستقم بفتح السين
الستين وفتح الفاء قوله قال عمر بن ابي قيس بن ابراهيم بن ظهري عن منصور عن ابي بصير عن
الصفي اذ اوتي بالمريض فقال جبر عن منصور عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
ش اشار بهذا الى الاختلاف في قوله انا في مريضنا انا في مريضنا انا في مريضنا
الناوي واضل من الكوفة والغير في اسم ابني وموصوف ولم يخرج له البخاري الا بغيره في رواية
اذا اوتي بالمريض على صبغة الميمول وكذلك رواية ابراهيم بن ظهري عن منصور عن ابي بصير
المعتمد عن ابراهيم بن ظهري عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
عن لقمان عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
عن منصور عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
ومنا ومنه ابن مناجاة عن ابي بكر بن ابي شبيبته عن جبر اذ انا في المريض قد علم الله الله اعلم

باب وضو العابد للمريض

ش اى هذا باب في بيان وضو العابد للمريض عند دخوله عليه من حديث محمد بن ابراهيم
عند محمد بن ابراهيم عن محمد بن ابراهيم عن محمد بن ابراهيم عن محمد بن ابراهيم عن محمد بن ابراهيم
صلى الله عليه وسلم واذا مريض من مرضه فغسل على اوقات من مرضه عليه فغسلت فغسلت لا يترقى الا

كلا ولا فكيف الميراث فترى انما الفاضل ش مطا بقية للرحمة في قوله فترى انما الفاضل ش
وعنده فغسل محمد بن جعفر والحديث في معنى من قريب في باب عيادة المعطي عليه وعلى
الكلام فيه

باب من رفع الوبا والحي

ش اى هذا باب في بيان من رفع الوبا والقصر المسد وتوالظا عيون والمريض الحار وقد اوتى
الافيات الارض في مؤبقة ورويت في مؤبقة ورويت في مؤبقة ورويت في مؤبقة ورويت في مؤبقة
اسم لمريض مخصوص ومنهم من الرطل من حديثنا اسمعيل بن حريش عن مالك عن مشهور بن عمرو
عن ابيه عن عاصم بن عاصم انما قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعك ابو بكر وبلال رضي الله
عنهما قد دخلت عليه فقلت يا ابا بكر كيف تجدك ويا بلال كيف تجدك فالت وكان ابو بكر
اذا انقذته الحي يقول
كل امرئ مضيق في امته والموت اذ في من شره نعله
وكان بلال اذا اقلع عنه يرفع عقمته فتقول
الابيت شعري هل ايت من ليلته بوادي وعقودا فخر وخطيل
وسئل اذن يوما مياها بحضرة وسئل يدرك لي منامة وظليل
قال قالته عاصم بن حبيب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجابته فقال اللهم حبيب الدنيا المديته
كحيتا مكة او اشد وصفي يا باري لنا في جناننا وموتنا واقل حيتا ما فخطبنا بالحققة ش مطا بقية
للرحمة طاهرة واسمعيل بن ابي اويس والحديث قد مضى عن قريب في باب عيادة المشا
للرجال ومضى الكلام فيه مستوفى وقال ابن حبان في كتابه في بيان ما في الحديث في الحديث
في وصف المراء عليه ما يجرى في هذا الحديث ان يكون مريض جابر الحبي الذي اخرجه ابا بصير عن ابي بصير
ويكون شدة البراد من ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير

كتاب الطب

ش اى هذا كتاب في بيان الطب والنواع علم يعرف به الخوايا لاسنان من جهة ما يصير
وتروك عند الصحة للتحقق الصحة حاصلة وتنتشر ما يله والطب على قسمين احدهما العلم
والثاني العمل في العلم مؤمن قد حقت في العرض المعصوم ومؤمن في الفكر الذي يكون به
التدبير والعمل في روح ذلك الموضوع في الفكر الى المباشرة بالعمل لا يتبد والعمل
لنقيته الى ثلاثة اقسام احدها العلم بالامور الطبيعية والثاني العلم بالامور التي ليست بطبيعية
الثالث العلم بالامور التي لا راحة عن الامر الطبيعي والمريض مؤخر راجع الجسم عن الحيز الطبيعى
والجدا فانه له البتة وحفظ الصحة نفا وعلمه وكران السبب في مثلثة ان الطب مثلث
الطباء اسم العقل واما الطب بفتح الطاء فله رجل العالم بالامور وكذلك الطبيب واما طلبة
والطب بالمعنى السحر والقلب الدائم من الاحتماد والقلب الشبهة مدركه كماله كسورة وفيه المتني
لادن المعاني والقلب كحقق البشي والرفق وكل خادق عند العرب طبيب واما حقا في المعاني
دون غيرهم من العلماء تحفيضا ونشر بينا ونجتم القلة اقلية والكثرة اقلية والطب نوابغ
تري في شفايع الشفاء والطب الذي كان سبب راي رسول الله صلى الله عليه وسلم
بشفي الية فيقسم الى شاعره من طريق الوحي والى شاعره من عاداة العرب والى شاعره في النبوة
كالاستنفا بالانك

باب ما انزل الله والا انزل الله شفا

ش اى هذا باب في بيان ما انزل الله اى ما انزل الله من الاقلامه واما ما انزل الله
انزل الملائكة الموكدين في احوال ميا شفا مخلوقات الارض من الداء وتبيل عن تحذير من
المض بدا وكون ولا يميزون واجيب انما حقل ذلك من كمال حقيقة المداواة

باب السقوط بالفسطاط الهندي الجبر

وما قيل من الدم بالعطاس
ومما اكتسبت مثل الكافور والنافور مثل كشتت وتشتت ترعت قرا عبد الله فتشتت شرا هذا
باب في بيان السقوط بالفسطاط بضم الفاء قال الجوهري عفا قبرا البحر وقال ابن التكريت
القاف بدل من الكاف وفي المنتهى لا في المعاني اكتسبت والكسب والفسطاط ثلاث لغات وهو جود
الجبر وفي الجا مع لاق ينطأ راجوه ما كان من ميلاد المغرب وكان ابيض خفيفا ومثل الجبري وقوله
الذي من ميلاد الهند وهو غليظ اسود خفيف مثل العنشا وقوله الذي من ميلاد سوريا وهو غليظ
ولونه لون الفسح ورا حنطة ساطعة واجود ما كان حنطتها ابيض متملحا غير متماكل ولا نرم
يلدع اللسان وقوله مستحقة مدة للبول والقلقت ويستخرج من وجع الارحاض اذا استعمل
وقوله منافع كثيرة **قوله** المندى الجبري قال ابو بكر بن العز في المنتسبات من سدد
ومما اسود وجبري وهو ابيض من المندى شدة ما حذر **قوله** ومما اكتسب في الفسطاط
بالنافور والفسطاط بالنافور ما كان من ميلاد الكاف والنافور لغيره يخرج القاف من مخارج الكاف
قوله مثل الكافور والنافور يعني كما قيل الكافور والكاف وقيال بالنافور وقدمه هذا
في باب الفسطاط الجادة **قوله** مثل كشتت وتشتت يعني كما قيل الكاف والنافور
والنافور كما ذكرنا **قوله** ترعت زادة النسخ في روايته واذا به ان معنى كشتت ترعت يقال
كشتت المني كشتت ترعت جلدرة والافعال كشتت وقال الجوهري كشتت الجلد عن ظهر
الفرس والغطا عن الشئ اذا كشتت عنه والفسطاط لغة دنية وفي ذلة عبد الله واذا الشمس
فتشتت وتومعني قوله قرا عبد الله فتشتت اي عند الله من مسعود ولم تنته من هذه المقررة
قوله حذرنا صدقنا الفصل الجبري نا ابن عبيدة قال سمعت الزهري عن عبيد الله عن ابي
عبيد بن جابر سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول عليكم بهذا العود الهندي فان فيه
سبعة اشغيت يستغفم بها من العذرة ويذهب من ذوات الجن وقلت في النبي صلى الله عليه
وسلم ما ينزل لم ياكل القطار قبل ان يخلط في ماء وترت عليه **قوله** سبطا بفتح السين لغة مبرقة
واين عبيدة مؤسفان وعبيد الله مؤاش وعبيد الله بن عنترة واقر بن جابر بن جهم الاسبانية
اسد حشر منه كانت من الما حذر الاول للاني بايعه رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الخ
عكاشة والحديث ان حنيفة الجباري اجتمع على ابي الهيثم بن عتبة وعنه محمد بن عثمان واخر
سليم بن الخطاب اجتمع على يحيى بن يحيى والاعراب والاصحاب اوردوا فيه عن مسدد وغيره واخر
السنن في عنترة بن سفيان بن سعد وعنه **قوله** عليكم اي فطوره ونزاهته للعقل بمعنى حذروا
فليس تعلم بالباء وبغيرها يقال عليك بزيد وعليك زيد **قوله** العود الهندي خشك بيا
به من ميلاد الهند طيبة لثا بجدة خامض فيه حرارة بيضه وحنطه كانه حذر موشير وبغليظ اذا
مصنع او بمقتضى نظري بطيب الكربة فاشار به منه وقد رشف الفقع من الزخمة المفردة وعنفه
وسكن لم يبيها واذا شرب بالما الفقع من الحنجرة الكبد وجع الحنجرة والامعاء والمفصل
والجود الهندي ثم المندى قال الشافعي المندى بفتح الميم على الملام لا يولد الفحل والعود
على انواع المندى افضل من السور لذلك حنطه النبي صلى الله عليه وسلم بالذكر **قوله** ستغية اشغيت
بفتح الهمزة وسكون الشين المعجزة وكسر الفاء وفتح الجا اخطا وكسر وفتح شافعا وفتح ج
وقال الشافعي المندى ذكر عليه السلافة سبعة اشغيت في الفسطاط فسمي بها اثنين وكونها
الاصطلاح المعروفة او الشهيرة فيهما وقد عرفت الاطباء في ما عرفت منافع **قوله** فان فلتان
فيه كفة المنافع فواجب تحذيرهم باستيع **قوله** تعيين السبعة لما اتمه عليه السلا
في التي علمها بالوحي وتحققها واما غيرهما من المنافع فقد علمت بالتحذير وقد ذكرنا علمها بالوحي
ذوق غيره واقتواك انما فصلت من امانا دعوت الحاجة وسكت عن غيره لانه لم يثبت في بيان
تعاميل الطب ولا لتعلم منعه وقد ذكر الاطباء من منافع الفسطاط انه يذهب رطوبة البول
ويقوي الامعاء ويبدى في المسموم والورد والبيض الموفرة ويجوزك سمنونج الجماع
ويذهب الكلف طلاء **قوله** من العذرة بفتح العين المهملة وسكون الهمزة المعجمة وهو وجع

في الحلق يبيح من الدم وقيل في قرحه يخرج بين الانف والحلق فيغسل للصبيان عند طلوع العذرة
وهي جنس كواكب تحت السعري والعنبر وظلم وسطا الحذر وفي المحكم العذرة جود اذا ظلم
اشد الحذر والعذرة والقادر وراه في الحلق ويغسل معده واما صانها ذلك في ابن التيسر في وجع
في الحلق من الدم وذلك الموضع يسمى عذرة وهو قريح من الهماة والهمات هي الحنطة المحل التي
في الحذر الهماة واما الحلق وعادة النساء في علاجها ان تاكل الحلة حرقه فتقتل ما اقتل شديدا
وتدخل اليها الفلصبي وتظلم ذلك الموضع بغير منه ذراستور وترى ما اوجته وذلك الطعن
يسمي عذرة وتعني عذرة في الحار يثيد عذرة ولا تكن انما تخرج حلق الصبي يا صبي ما فترع فلا
الموضع وتسمى **قوله** ويذهب عن عذرة الجبري في الفسطاط يقال في الحذر وهو سدد
والله قد دفع اللام ما دجيت في احادها في الفهم **قوله** من قات الحنجرة سدد في الفسطاط المستنطق
لا صلايح وفي الاخرى ذات الحنجرة المستنطق والبارع من الذي يطول مرضه وعنه لفرع
موا الذبيحة وهي قرحه تحت الفطن وقيل في المشغولة وفي المتن الحنجرة بالضم واد في الحنجرة
قوله وقد رشف الفقع في كتاب الله عليه وسلم في كتاب الله في باب يول الصبيان
محمد بن عبيد الله بن يوسف في انا ما كان من ابن عنترة عن عبيد الله بن عبيد الله بن
عنترة عن اقر بن جابر بن جهم الاسبانية عنترة عن ابن عنترة عن عبيد الله بن عبيد الله بن
رسلم في حذره في علم ثوبه في رعي ما نفقده ولم يفسد وقدمه هذا في باب

باب اي ساعة يجتحر

من اي من اباب في بيان اي ساعة يجتحر فيها والمراد بالساعة مطلق الزمان لان الساعة المتعارة
قوله اي تدون التبار روايته الكشي من وفي رواية عبيد الله ساعة يجتحر وقد رجا
في الفران باو ارض موت ولم يقبل رواية النضر وقال الزمخشري شعبة سيبويه تايته اي تايته
كل من قولهم كنه من وقال الزمخشري عن الجباري في هذه الترجمة انه لا كرامة في بعض
الايام والساعات **قوله** وقتنا الحان في ايام الشهر ثم يصح فيه شئ عذره وذلك
لم يذكر حديثنا واحدا من الاحاديث التي فيها تعيين الوقت منها ما رواه ابو داود ومن حديث
سعيد بن عبد الرحمن بن يحيى عن سفيان بن ابي صالح عن ابي عبد الله عن ابي هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من اجتمع لسبع عشرة وسبع عشرة واحدا في عشرين كان
شفاء من كرهه وروى الحسن بن سعيد عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
كان يجتمع في الاحاديث والكا هو وكان يجتمع لسبع عشرة وسبع عشرة واحدا في عشرين
وقال حديث حسن وروى ايضا من حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم نعم العبد اذا حجا يريد من ياتدم ويحج الصلابة ويحلبوا عن الميضر وان خير
ما يجتمعون فيه يوم سبعة عشرة ويوم تسعة عشرة ويوم احدى وعشرين وروى ابو يعقوب الخا
من حديث ابن عباس عن قوتا الحان في المراسم شفاء من سبع الجنون والحداد والبرص
والنقاس وروى الاطلس والصداع والظلمة يجدها في عبيد الله ومن حديث ابن عباس
نه يرفعه الحان امة تزيين الحفظ وفي الفقا تزيين الحان فط حنطه فقل اسم الله يوم الخميس
ليوم الجمعة ويوم السبت ويوم الاحد ويوم الثلاثاء ولا يجتحر يوم الاربعاء فشا يترك
من جنون ولا جدار ولا بصر الا ليلة الاربعاء وروى ابو داود من حديث سلمى بن خاد عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما كان اخذ بيثني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجا في راسه الا الحان
ولا رجع في رجليه الا في الحانهم **قوله** واجتحر ابو موسى ليلة شال ابو موسى عباد بن قيس
الاشعري منذ المقتل في رواه ابن ابي شيبة عن سلمى بن سلم عن ابي يارزة بن
ابا موسى عن ابي عبد الله وذكره الجباري في كتابه ان الحان امة لا تقبل بوقت من الما والليل بل
يجوز في اي ساعة شام الليل والنهار **قوله** حديثنا ابو داود عن محمد بن عثمان عن ابي داود
ايوب عن عكرمة عن ابن عباس في الاحكام الذي صلى الله عليه وسلم ويروى في ما ذكره
اجتحر ابا موسى ليلة ذكر ايضا احق النبي صلى الله عليه وسلم في ما رواه في الاحكام الذي صلى الله
عليه وسلم وهو يوم يذبح الله كان تمانا ولم يبين التمار صريحا في ذلك وهذا الذي قيل ان الحان امة

لفظ يجتحر

يسمى

صراط الخلق من الاذى

١٠ اى هذا باب في بيان من اكنى لنفسه او كوى غيره وقال الكرماني في الخبر في بيتهما ان الاول
ش اى هذا باب في بيان من اكنى لنفسه او كوى غيره وكسبه ولغيره ونحوه اشتوى او الخ
 المتوى لنفسه وشتوى له ولغيره وللمتجته ثلاثة اجزاء فاشترانا بحجر من الاولين الى الابد
 لكي يخذ الحاخقة والشاريا بحجر الثالث الى ان قوله افضل عندنا من الحاخقة الميتة **ص** حدثنا
 ابو الوليد قيس بن عمار عن عبد الملك بن عمار عن عبد الرحمن بن سليمان بن العباس عن
 عاصم بن عمار عن قتادة قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان كان في شيء من اذنكم
 شفا فليشترطه بحجره ولا يفته بشار وما احب ان اكنى **ش** فطاف بفتنة الحية والثالث للشرية
 والحجر يشترطه عن قريب في يده لئلا يبال غسل لكرهنا اقتصر على شتمين وخلفا لثالث
 ومثو الغسل ومثا لثلاثة ومثا لثلاثة ومثا لثلاثة **ص** حدثنا عبد الله بن ميمون عن
 ابن فضال حدثنا الحسين بن عمار عن عبد الله بن الحسين عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا رقتية
 الارض عن ارجحة وذكرته لسعيد بن جبلة فقال حدثنا ابن عباس قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اعرضت على الامم فقبل النبي والذين آمنوا منهم الرنظ والذين لم
 احد حتى رفع لسواد عظيم قلت ما هذا النبي يذره وقيل هذا موسى وقوله قيل انظر الى الاق
 فاذ اسواد مثالا الاق ثم وقيل انظر لهم منا وهم منى افاق السماء فاذ اسواد قد يلد
 الاق قيل بل اراه انتك ويدخل الجنة من مولا سبعون الف ايقير حساب ثم دخل ولم يبين
 لهم فافاض المتوفى وقالوا نحن الذين امننا بالله واتبعنا رسوله فممن اولادنا الذين ولدوا
 في الاسلام فاولادنا في الجاهلية فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فخرج فقال نعم الذين لا يشركون
 ولا يبطرون ولا يكتزون وعلى نعم يتوكلون فقال عكاشة بن محمض ما هم انا يا رسول
 الله قال نعم فقالوا نعم فقال انهم انا فقال سبوك عكاشة **ش** فطاف بفتنة الحية والثالث
 للشرية وعنه بن ميمون حدثنا محمد بن ابي فضال عن فضيل بن يحيى عن ابي عبد الله عليه السلام

لا ڀڃو ڪڏهن به

شأن من شأنه المن شفاء للعين وكذا وقع في روايته الاكثر من بالامرو في رواية
الاصل في شفاء العين وروجه ان المصنف اتي به محدث وقد تفرغ المصنف من شفاء العين
مثل ما سئل الفقيه اى اهل الفقه وليس للمصنف من قوله المن المصنف الذي هو الامتنان بل
المصنف الغسل بالخلو الذي يشترك من الشفاء على شجر ويؤخذ منه وهو الذي كان يتناول من
السماء على بني اسرائيل ووجه كونه شفاء للعين انه يورى به الكحل في الشربة ويحرق بها الكحل
به فيستفيع بذلك والنبس ان يكحل به وحده لا يشهد به في العين ويورى بها **ص** حد ثنا محمد
ابن المنقعي حد ثنا عمار حد ثنا شعبة عن عبد الملك سمعت عمر بن حزم قال سمعت سعيد
ابن زيد قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الحكمة من المن وماؤها شفاء للعين
ن رطابته للجنة من حيث ان الحكمة انما كانت من المن وان ماؤها شفاء للعين فكان المن
ايضا شفاء للعين لان المني يزيل المنفع فتنبوذة الاصل بالاطريق الاولى واما معنى كون
الحكمة من المن فهو ان المن يتناول من السماء على اية علاج وكذلك الحكمة لا تؤمن بهما يورى
ولا تستفي ويقال المصنف بالعين التي هي النظرة للمشي ينبغي منه والدي لعل عليه رواية من روى
شفاء من العين وعنه روى عن العيص المعجزة وسكون التوفيق وفتح الدال ضمها للمؤلف محمد
ابن جعفر وعنه عبد الملك بن ابي عمير وقد صرح به احمد في روايته عن عمار وعنه عن جعفر بن محمد
الصحابي وشعيب بن سعيد بن عمرو بن ميسرة العاصي والحداد المتوفى لم يالحق به وفيه رواية
الصحابي عن الصحابي وقد مر الحديث في فضيلة سورة التفرغ وهو الكلا حقيقته من ان الحكمة
جميع واحدته كونه على غير رتبة من المصنف **ص** قال شعبة والحداد الحكمة من عينية عن الحسن
العمري عن عمرو بن حزم عن سعيد بن عمرو بن ميسرة العاصي والحداد المتوفى لم يالحق به وفيه رواية
لم اذكر من حديث عبد الملك **ن** قوله شعبة موصولا لاستناد المصنف ووقع في روايته
الحداد وقال شعبة بن ابي القطف وصورة صورة الثقلين والحكم بعينين بن عينية مصنف
عنة الباب والحسن العمري في مصنف العين الممثلة وفتح الراء بالوزن موازين عنة والحداد الجلي
الحداد في وقت ابو زرعة والحداد بن ابي سعيد وقال الجلي بن ميسرة حدوق وماله في البخاري الا

من هذا الموضع **قوله** لم تذكر من حديث عبد الملك ان اشراريا الى ان عبد الملك لما كتب وتقدم حقه
لوقت نشئته في حديثه فلما تابعت الحكم في دافيته ثبت عند شعبة فلم يذكره وانتم في غيبه التوفيق
وقال المكراني لم اذكره اي ما اذكرت على الحكم من جهة ما حدثني به عبد الملك وذلك لان الحكم
لدى معتنا وعبد الملك بلفظه ثبت ان الحكم من ذلك فلما اتقوى بروايه عند الملك لم يبق
محل الاشكال او معناه لم يكن الحديث منكورا اي مجهولا الى من جهة في كنت اخفظة من عند الملك
فعلى الالة الضمير الحكم ومن بمعنى الاشكال وفيه الثاني الحديث ومتروك من المحدث والمحدث
العكس بان يزاد لم اذكر شيئا من حديث عبد الملك

في بيان اللدود فيفتح اللام وياء اللين من كلمتين الاولى معنونة وتوالت في البيت من اخذ
 جاني فخر المريض بيقال لددون المريض لدا الغيث الداف في شق فيه وتوالت تحتك بالاصبع كما قال
 سفيان **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا اسفيان قال قال اخي موسى
 ابن عمار بن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس وعائشة ان ابا بكر رضي الله عنه قتل ابو بكر
 وموسى قال وقالت عائشة لددناه في مرضه فجعل يشبه الميتا ان لا تدلوا في قتلنا كرامية
 المريض لددنا فاق قال الم انتم كنتم علي تدلوني قتلنا كرامية المريض لددنا ا فقال لا ينبغي
 الميت احد الا قد انا انظر الى العباس **ش** وطافقة للجمعة طافقه وعباس بن عبد الله مؤمن من المؤمنين
 ويحيى بن سعيد اللقطن وسفيان بن عيينة والحديث قد مر في باب مرض النبي صلى الله عليه
 وسلم وفاته عن علي بن يحيى ومرو الكلام فيه **قوله** لا تدلوني بعظم اللام وكسرها **قوله** كرامية
 المريض بالتصبي والرفع **قوله** وانا انظر جملة حالتي اي لا ينبغي احد في البيت الا يلبي في حضوره
 وخالف نظري اليهم مكافاة لفظهم وعقوبة لهم حيث خالفوا في الدلالة بخلاف فعلوه به
قوله لم يثبت دكم اي لم يثبت كماله **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان
 عن الزمري احب بن عبيد الله عن اقر قريته قالت دخلت باين ثيابا على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وقد اعلقت عليه من العذرة فقال علي ما تدعون او لا لكي بهذا الغلاف عليك من هذا العود
 المسمى فان فيه سبعة اشقة منها ذات الحيت وكيسعط من العذرة ويولد من ذات الحيت فسمت
 الزمري يقول اي من لثا النبت ولم يبين لنا خمسة قلت لسفيان قال سمعنا يقول اعلقت عليه
 قال لم يحفظ اعلقت عنه حلقته من في الزمري ووصف سفيان الغلاف بحبك بالاصبع
 وا دخل سفيان انما يعني لمنع حنكه باصبعه ولم يقل اعلفوا عنه شيئا **ش** وطافقة للجمعة
 في قوله ويولد من ذات الحيت وحدثنا اقر قريته قد سر عن قريب في باب السعوط بالقسط
 المسمى ولكن سنا نرسله **قوله** اعلقت عليه من الاعلاق بالعين المائلة وموفا الحية طرفة
 الصبي ورمعنا بالاصبع والعذرة بالعين المائلة وسكون الغالب المعجزة والراوي رجع الخلق
 وذلك الموضع ايجبا بهن من عذرة بقال اعلقت عنه امة اذا فعلت ذلك به ونحو ذلك
 المكان باصبعها **قوله** تدعون لفتح العين المعجزة من الدابة المائلة والعين المعجزة
 والراوي وموفا لينة المقدور فاضل الدوز الرفيع **قوله** العلق بكسر العين وفتحها وادرو
 هذا الاعلاق مصدر ومفعله ازالة العلوق ونحو القاهية والاقعة **قوله** وتبسط من العذرة
 بهذا سعوطه واسعوطه فاسعوط الاسم السعوط بالفتح وتوالت بجعل من الدابة الاقعة
 وتبسط على بناء المجازي وكذلك قوله ويولد **قوله** من ذات الحيت قد مر في تفسير **قوله**
 فسمعت الزمري القائل سفيان **قوله** بين لنا اي بين رسول الله صلى الله عليه وسلم والنبت
 ومما اللدود والسعوط بين الخمسة الباقية من المستعارة وقال النبي قال ابن المديني
 قال سفيان بين لنا الزمري ان بين قلت لسفيان القائل يوعا من المديني
قوله من اذني المجيب ابن المسمى يقول اعلقت عليه **قوله** لم يحفظ اعلقت عليه
 اي قال سفيان لم يحفظ اعلقت عليه بل اعلقت عند حلقته من في الزمري اي من فيه
 وقال الخطابي صوابه ما حفظه سفيان وقد يعني على معنى من قال تعالى اذا كنت المواقعا
 الناس اي عنهم وقال ابن الخطابي صحيح اعلقت عنه وقال النووي اعلقت عنه وعليه

أولاً طلق على من تحول إلى المدينة بعد فتح مكة من أجزائه وكما كانت المخرجة بعد الفتح حكماً إذا وقعت
وأطلق ذلك عليهم اختصاراً عن عظيم من متبنيها حتى أقالوا ملكة ولم يبايعوا خلافاً **قوله** إلى
مضمون بقية الجيم وسكون الصاد الميملة وكسراً لماء الموحدة أي من أقالوا الملكة على ظهر القلعة
وأجبت إلى المدينة فاصبحوا ركبين متاهيين للترجوع اليها **قوله** عليه أي على الظاهر وهو الجبل
الذي يجلس عليه ما ويركب ويقال عند فلاح ظهروا إلى جبل **قوله** أقوالاً من قد مر الله أي ترجع وأرا
من قد مر الله وفي رواية هبنا من سعد وقالنا طابقتهم أي عبيدنا من الموقتة وقولنا نحن
فقد دخل بن بيهشيب إلى مكة كسراً لثنا **قوله** فإن قال **قوله** ما العز في بين القضا والقدر
قوله القضا عناية عن الامتداد الكلي الاجمالي الذي حكاه الله به في الآزل والمقدرة عناية
عن جنه ثبات تلك الكلي ومقتضيات ذلك المجهل التي تحكم بوقوعها أو اجتنابها واحداً في
الآزلة قالوا في قوله تعالى وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم **قوله**
لو عيرك قالوا أجزاؤهم من وقت أي لو قال عيرك لاذت به ولا تترك لأعترافه بمتأله أجهت أذه
وأقنعهم بما أكثر الناس من التحل الجمل والبقول ولم انجبت منه ولكن انجبت منك مع غلظ وقيل
كنت لقول ما إذا وكلت لوقت للمعنى ولا يحتاج إلى جواب والمعنى أن عيرك من لا فهم له إذا قال
ذلك بعد من **قوله** ففقد من قدر الله إلى قدر الله في رواية يفتقر من سعادته ففقد من قدر الله
الله وإن تأخذنا فتقدر الله أطول عليه فتراهم منهم في الصورة وإن كان ليس فتراهم في
والله إن تحبهم الله على ما هم عليه من قدر الله وإن قدر الله ويحبهم ما يؤيد به من قدر
وقد بعد الله ونوعه فبما قدر الله فلو فعله أو تركه لكان من قدر الله وحاصل الكلام أن
بشيئاً لا يخرج عن القدر **قوله** لا ينبغي أن يخفى **قوله** له عدد وثبات بقية العيش الميملة
وكسراً لثنا يعني طرافاً والعناية المكنة المنزعة من الوادي وموشى عليه **قوله** خصصته بقية
الحاء المعينة وكسراً لثنا الميملة والمساء الموحدة كذا ضبطت كسراً للغة وفي المطالع خصصته
بكسراً الحاء وسكون الصاد والمصوب بالكسرة في غير الجوف وقاله يعقهم على خصيتيه على
وزن عظمة وليس كذلك والخصية بفتح الحاء وسكون الصاد واحدة الخصاب وهو الجمل الكثرة الجمل
قوله حديثه يسكون بذلك وكسراً لثنا يعني الكثر بتقدير الله تعالى سواء دخل أو خرج فوجوهنا
أيضا بقدر الله تعالى فغير رضى الله عنه استعمل الجند وأثبت القدر يعني فعله بالبدل ليكن للذين
كل متمسك به من المتسلمين للوقت والاختلاف عن الالتفات لثنا كذا في غير الروايات مؤخر
عن ابن عباس بالتشديد المذكور **قوله** وكان متعجباً من باب النقص لغناه لم يكن خاضعاً
المشاوره **قوله** علمنا وفي رواية مسلم لعلمنا بالبر التأكيد **قوله** إذا استعظم به أي الظاعون
قوله فلا تفقدوا بفتح القاف **قوله** فزارا أي لاجل الغدا ووقته دليل على جواز الخروج لغرض
أخر لا يفقد الغدا منه **قوله** فحمد الله عز وجل رضى الله عنه يعني على ما أفضته أجهت أذه والجهنم ناد
مقطراً أصحابه حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** ابن بطال **قوله** فإن قيل
لا يجوز اتحاد الأبطال فلا يقدر ولا يتأخر بنا وجه النهي عن التأخر والخروج قلنا لم ينه
عن ذلك خوفاً من أن يظن أن ملاكته كان من أجل قدره عليه وإن سلا منته كانت من أجل خروجه
ونهي عن التأخر كما نهى عن التأخر من الجند ومنعه عليه بأداة عدوى **قوله** وفيل **قوله** إذا نه عليه السلام
للذين استوحوا المدينة بالخروج جهة من أجازوا القرار **قوله** وأجبر **قوله** بالله لم يكن ذلك
مزاراً من القباذهم كانوا مستوحين خاصته وإن سائر الناس بل للاجتماع إلى الطوع والاعتقاد
المناشئ الصخاري وفي هذا الحديث من الغواني يخرج الامام رضى الله عنه مشاهير أحواله وعفته
وأنه ظلم المظلوم وكشف لكروب وتخوفه أهل العباد واطمأننته بالسلامة وتلقى الأمر
الانزاد والمشتلورة معهم والاجتماع بالعلماء وتنزل الناس من أذه والاحتياط من الخروب
ويجوز إجماع الواحد وصحة القياس واختصاص استنباط الدلائل **قوله** حديثنا عند الله بن بوشين
أجبت ما مالك على ابن شهاب عن عبد الله بن عامر أن رضى الله عنه خرج إلى الشام وقلنا لما
يسرع بعد أن أذنوا فذوق بالشارع فاختار ابن عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال إذا استعظم به بارض فلا تقدرهوا عليه وإذا وقع بارض فانتقم مما فلا تخزوا فزارا
قوله من هذا طريق آخر حديث عبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن عامر بن ربيعة الأصغر ولد

عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل سنته ستم من الهجرة وحفظ عنه وهو صديق وثق في رسول الله
صلى الله عليه وسلم وثقوا في أربع سنين ومات ستة وخمسين وخمسين وأبو عامر بن ربيعة من كبار الصحابة
والحديث أخرجه مسلم أيضاً **قوله** حديثنا عند الله بن بوشين الحديث ما مالك عن ربيعة الميملة
هرويز قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل المدينة السبع والظاعون **قوله** فطافته للذين
في قود لا الظاعون ويعتبر بضم الميم وفتح العين الميملة ابن عبد الله العتيبي الذي سئل عن
ابن الخطاب رضى الله عنه وأجبت بضم الميم وسكون الجيم وكسراً لميمه وبالألف صيغة اسم الفاعل
من الاجابة لا جواب إذا جازته بالجوار والطيب والادنى يتولى ذلك بحجته المستندة إليه أي كان
يعلم ما يجر من سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسمى بحجته والحديث متفق عليه أي يابى لا يدخل المرحال
المدينة أخرجه عن اسمعيل عن مالك عن ابن عمر بن عبد الله الميمية عن ابن هزيرة قال قال رسول
الله صلى الله وسلم على أبواب المدينة لا يدخلها الاظاعون ولا الدخال فخرجته من تحتها وكسراً
المتعبد ومنه المسبح والمسيح والحق قال وقد مر الكلام في ذلك **قوله** فطاف **قوله** الظاعون
شهادته وكسراً مستعمل من المدينة وما وجدته ذكر المسبح مقارناً بالظاعون **قوله** قد
نكلموا أي الجواب كلامه كسراً بالحاصل الملاء بالظاعون مؤخر الجحش وكسراً لثنا وشيأ طيهم
ممنوعون من دخول المدينة ومن اتفق ودخولها اليها لا يمكن من طعن أحد منهم **قوله** فان قلت
طعن الجحش لا يقتض من كذا يوم بل قد فقت من مؤمنهم **قوله** دحش كسراً لثنا
المدينة ممنوع ولا يمكنها الا بالمشاور وإن كان فيهم من ليس بجاحل الا سلامه فيجوز الأمر من
الجحش إلى طعنهم ولذلك لا يجزئهم الظاعون أفضل وقد روى أحمد بن ربيعة عن عيسى بن عيسى
النبوي صلى الله عليه وسلم أن في جبهته عليه السلام بالحج والظاعون فاستكت الحجة المدينة وأرسل
الظاعون إلى المشاعر والحكمة في ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل المدينة كان في قلته من
أصحابه عدد ومدة أو كلات المدينة وبيته فخرج النبي صلى الله عليه وسلم في آخر من يجزئ
منها الأمر الجحش فاختار الحجة حينئذ لفظة الوقت بها غلبت الجحش فطافوا بالظاعون فخرجوا
الجحش ماد الكفار وأن لم في الفتاة كانت فقتنه استعمل الحجة المدينة ان يقتضها جحشاً
الذين يجزئون إلى المتقوية لاجل الجهاد فادعى بفتح الجحش من المدينة إلى الجحقة فعاد ذلك المدينة
أصبح نداء الله بعد أن كانت بخلاف ذلك وأبو عيسى بفتح العين وكسراً لثنا الميملة
وسكون الياء الحضر الياء الحضر كسراً وفي كسراً لثنا أبو عيسى مؤخر
الله صلى الله عليه وسلم له صحبة ورواية اسد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه عن الجحش
الحج والظاعون **قوله** انتم الياء عيسى جحش **قوله** حديثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه عن الجحش
حديثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ما لك رضى الله عنه يحيى
بما مات قلت من الظاعون قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخلون ثم ما دة كسراً لثنا
قوله فطافته للذين ظاهرة وعبد الواحد مؤخر زياد وعاصم مؤخر سكرات لثنا لثنا
كله نصرون وكسراً لثنا بفتح ثمن في البخاري لا ملة الحاديث ومضى الحديث في الجهاد
عن بشر بن محمد عن عبد الله بن المبارك وأخرجه مسلم أيضاً في القيت **قوله** يحيى بمات
يحيى مؤخر سبب من الحق فقتنه المذكورة سألما انس بما مات يحيى فقلت مات من الظاعون
وبروي بمات فقتنه لثنا من يحيى أي ثني ويؤخر لثنا مؤخر في رواية مسلم يحيى بن لثنا
عمرة ومواتن سبب من لثنا كسراً لثنا يحيى وكانت وفاة يحيى في حذو المستعدين من الجحش
قوله ثم ما دة كسراً لثنا يعني إذا مات مظلوماً صار كالمسلمين في سبيل الله لثنا كسراً لثنا
فيها كاياد من المتقوية **قوله** حديثنا أبو عاصم عن مالك عن يحيى بن عيسى عن أبي صالح عن ابن هزيرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المظنون ثم ما دة والمظنون ثم ما دة **قوله** فطافته للذين
في قود والمظنون ثم ما دة وأبو عاصم الضحاك بن مخلد السبيل وتسمى بقية الشين الميملة
وفتح الميم وتسمى بغير الياء مؤخر أي يكون عن عبد الرحمن الميمية وأبو صالح فكان السبيلان
والحديث فقتني الجهاد من رواية عبد الله بن يوسف عن مالك مظلوماً مظلوماً مظلوماً
الحديث وقد مضى الكلام في ذلك والمظنون الذي مات من مرض البطل والمظنون الذي
مات بالظاعون أو بوجه البطل أي لما ثواب التمهيد أو قال القفاقي البهناوي من ما

جدة

بالطاعون او بوجع البطن ملحق من قتل في سبيل الله لثنا الله اياه في بعض ما يات به من الكرامة
فيسبب ما يات به من المنفعة لا في جملة الاحكام والعقوبات

صَابِرٌ أَجْرُ الصَّابِرِ فِي الطَّاعُونَ

[illegible]

صَائِبُ الرِّقَى الْفَلَانِ وَالْمَعُونَاتِ

ش أي هذا باب حتى يبين الذي يعظم القاد واليقاد فعضو جمع رقتة يعظم القاد وسكون القاد
 يقال دوق بالفتح يروق بالكسب من باب روق يروق وروقتة قلنا نيكب القاد وروقتة واستسا
 طلب الرقبة والكل يلامض ومعنى الرقبة التقويم بالذال النجدة وقال ابن الأثير الرقبة
 والرقى والانتش في العقدة التي يروق بها صاحب الاقامة كالخمي والصرع وعنه لك من الألفاظ
قوله ما تقول اني فطرة شيء من القالب **قوله** والمعقوفة من عطفها مخصص على المعقوفة
 قال الكرماني وكان حقة ان يقال والمعقوفة تن لانهما مسوزتان فجمع اما لزيادة هاتين
 السوزتين وما بينهما من سلس المقاب اربعة اعتبار ان اخل بالجمع اثنان ويقال للمتراد بالمعقوفة
 سوزة انفلق والناس وطورة الاخلاص لا تسجارية بعض الروايات ان النبي صلى الله عليه

كان يروى بسورة الاخلاص والمعوذتين ومروى باب التغليب **قوله** حدثني ابو بصير عن موسى
الجعفي انما سمع عن محمد بن الزمري عن عذرة عن ابي اسحق عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم
كان يفتي على نفسه في المرض الذي يات فيه بالمعوذات فلما اقبلت الفتى عليه من واسم يبدل نفسه
لمركتها فسالته الزمري كيف يفتي على يده ثم سمع بهما وجهه **قوله** واما يفتي للترجمة في قوله بالمرضا
وابو بصير بن موسى بن يزيد الرازي يفتي بالضعف ومثلهما من ابني يوسف المصنعي وفيه يفتي في
المريض وما من راسد والحديث اخرج في الاواب ايضا عن عبد الله بن محمد واخبره عن النبي صلى الله عليه وسلم في الطب
عن عبد بن حميد **قوله** كان يفتي بغير العلم وكسرها والفتن تفتي في النجس وما قل من النقل والافتل
لا بد فيه شيء من الرقي **قوله** في المرض الذي مات فيه افتات فارت به فافتت رضى الله عنها ان ذلك
وقع في المرض فانه لم يفتي **قوله** كنت افتت عندني رواية الكشمي هي عليه **قوله**
واستحب يبد لنفسه مكرما وموت ورواية الكشمي هي رواية رافعة وغيره واستحب يبد لنفسه وفتنه منصوب
على المعفول لانه اسم حسيده يبد **قوله** لم يكتها الا لئلا يتكلم الرطوبة والافوا المتكلم
المياض لتلك الرقبة فلذلك وقد يكون على وجه النقل ليزداد الام عن المريض والفتنه له عنه كما
يقول ذلك الفتى عن الرقي **قوله** فسالت الزمري المتأجل مؤمن وموثر قوله بالاسناد المذكور
وفيه التمسك بالمشي الى الصالح وسائر اعضا يستحقونها البعد الجني اشارة الكلام من على انواع الا
قال ابن الاثير وقد عاين في بعض الاحاديث جواز الرقي وفيه يفتيها النبي عنها من الجواز قوله عليه
السلام استفتيها فان بها النظر الى اهل البيت من يفتيها ومن لم يفتي قوله لا يستفتون ولا
يكونون والاحاديث في الغنمين كثيرة وفيها يجمع بينهما الدوق بكثرة منها ما كان بين الناس
العش ويطرحها الله تعالى وصفاته وكلامه بين كثرها المتكلمة وان يفتيها الرقبة نافعة لا
يخاله فيكمل علمها واياها اذا بقوله عليه السلام ما من كل من استفتى ولا يكون من ما كان بخلاف
ذلك كما تقول يا ابا عبد الله واهل بيته والرفق المروية وفي قول مالك ان ابا بكر الصديق
رضي الله عنه دخل على عائشة وهي تشتكي ويرويه ترويتها فقال ابو بكر رضي الله عنه بكتاب الله
بالنورية والاحتيل لما ذكره ابن حبان ذكره مرفوعا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل الحجرة
الشامية مثل يجوز رغبة الكافر المسلم وروى عن مالك جواز رغبة اليهودي واليه في المسلم
اذا رقي بكتابه الله ومرفوعا الشافعي وروى عن مالك انه قال اكره رقة مثل الكتاب ولا لغيره
لانا لا نعلم هل يقرؤن بكتابه الله او بالمكره الذي يفتيها به المستحق والمكره ان ما كان
سبيل عن المرأة ترقى بالحلافة والمخ وعلى الذي يكتبه الكتاب يفتي عليه ويعتقد في
الحب الذي يورط به الكتاب شيع عقده الذي يكتبه فانهم سلبوا طلبه المستلزم كرهه
كله وقال لم يكن ذلك من اشرفنا اسرنا لث فيه ايا هذا الفتى في الرقي والوقوع من كره ذلك
جن الامتلايين وقد روى الثوري عن الاعمش عن ابو بصير قال ان ابا رقيت باي المقاليه فلا
تفتت وقال الاستود اكره الفتى وكان لا يري بالفتح يا ساو كرمه او يفتي كرمه وانما كرمه
وقال ابو عمار بن محمد من كرمه طاهر وقوله عز وجل ومن شر المتفان في العقد وذلك فتى
السمو والسمو بخروجها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اولي وفيه ما يحرم في البركة التابع وفيه
المستحب باليد بعد الرقبة وفيه ما يفتي باليد على ما يروى بكونه ونشأه وخبره مستحب
المسح على الرأس البتيم وشيخه

صَوَّبُ الرُّقَى بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ

[illegible]

صواب في معرفة الرجل

شئ اي من باب في بيان حكم الملة في الرجل...
الخبير ما يميز عن الزمير...
في موصفه الذي يميز...
في قولك كنت انا اذ كنت...
في الوقتية **قوله** بالحق...

صواب من لم يرق

شئ اي من باب في بيان من لم يرق...
المعروف...
سعيد بن جبير...
عن شئ...
المهبط...
يوسى...
سواء...
فتنق...
الشرك...
الذين...
انهم...
رعى...
الصناد...
سوى...
وفضلى...

صواب الظن

شئ اي من باب في بيان الظن...
بالشئ...
عنه...
اناس...
وهو...
ويشغل...
يولس...
ولا...
وعند...
وشئ...
قوله لا...
ولا...
معناه...
والملة...
منها...
يعتقد...

كانوا يفرقون الظن والطور فان اخذت ذات اليمين...
وخبير ما يميز...
يعتقد...
وان...
مكتوب...
ثم...
لغوه...
من...
في...
وسبب...
قوله...
شئ...
قد...
والعامة...
لما...
وقال...
بشيء...
وبسبب...
صلى...
اخذ...
اخرجه...
القليبي...
وسمى...
ومعنى...
حاجته...
بل...
ان...
الظن...
من...
معنى...
وفيها...
وقال...
والظن...
بينهم...
وقال...
ابره...
سأل...
سأل...

صواب الفاعل

شئ اي من باب في بيان...
كانوا

كانوا

كنت استغني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه يروى عن علي بن ابي طالب في حديثه
بروايه حديثه عن ربه حتى فطرت الى صفة عاقبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اثنى بها حافظ
جاسقبة البر من شدة حبه ثم قال يا محمد من انى من الله الذي اعد لك قال قلت اليه رسول
الله صلى الله عليه وسلم ثم صحت ثم امدله بقطر **ش** فطافته للترجمة في قوله وعليه يروى عن علي بن ابي طالب
واسم علي بن عبد الله ثم امدله بقطر **ش** فطافته للترجمة في قوله وعليه يروى عن علي بن ابي طالب
وسايق في الاصل علي بن عبد الله ثم امدله بقطر **ش** فطافته للترجمة في قوله وعليه يروى عن علي بن ابي طالب
رواه **قوله** عن علي بن عبد الله ثم امدله بقطر **ش** فطافته للترجمة في قوله وعليه يروى عن علي بن ابي طالب
قوله فادركه اعزاليه زاد مقام من اصل البادية **قوله** فطافته للترجمة في قوله وعليه يروى عن علي بن ابي طالب
لغتان مشهورتان **قوله** في صفة عاقبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اثنى بها حافظ
المنشئ وصححه وجاهله **قوله** التوفيق بما كاد رايت الكسبي منى وفي رواية عن علي بن ابي طالب
وفي رواية هاتاهما انشئ البرد ودمت كما شئت في عتقه وراة ان قلب وقع من الاعلى لما وصل
النبي صلى الله عليه وسلم الى الجنة والتوفيق بين الرايتين يانه لغيره خارج المستحق فادركه لما
كاد يدخل فكله وامسك بثنويه لما دخل المستحق فادركه لما كاد يدخل الجنة فحشيت ان يعضونه فيجزيه
قوله منى وفي رواية الاصل اعطاني **قوله** ثم صحت وفي رواية الاصل اعطاني فحشيت ان يعضونه فيجزيه
مهما قام له بشئ وفيه بيان حله صلى الله عليه وسلم وصبره على الاذى في النفس والماله والجار
عن حقا من يريد تعلقه على الاستسلام وليتأسي به الولاة من بعده في خلقه الجليل من الغنى
والدفع بالتي هي احسن **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ابو عمرو بن عثمان بن عبد الرحمن عن
ابي حازم عن سهل بن سعد قال لما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعته يقول تدرى ما البقرة قال نعم هي السملة
مستوح في خاشيتها قال قلت يا رسول الله انى كنت هذه بيديك كسوك كما فاعدها رسول الله
صلى الله عليه وسلم محتاجا اليها فخرج اليها واذا في جحشها رجل من القوم فقال يا رسول الله
اكسيتهم ما قال نعم فجلس ما ثلثا الله في المجلس ثم رجع فقلوا لها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
القوم ما اخسيت سالتهم اياه وقد عرفتم انه لا يورد سائلا فقالوا له فاعدها رسول الله صلى الله عليه وسلم
الا لتكول كفتي يوم مات قال سمعته ففكاهت كفتي **ش** فطافته للترجمة في قوله وعليه يروى عن علي بن ابي طالب
ابن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القاري من القارة وفيه من العادة ما شئت منى
سكن الاستكدر ربه وابو حازم عن سهل بن سعد قال لما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعته يقول
الكفن في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فانه اخبرني عن من قال عن عبد الله بن مسعود عن ابن
ابو حازم عن ابي عبد الله عن سهل بن سعد قال سمعته يقول تدرى ما البقرة قال نعم هي السملة
وفي رواية اخرى **قوله** مستوح يعني كانت لما حاشيتها وفي نسخة اخرى مستوح يعني
لوزاودة وقعة **قوله** محتاجا اليها وروى محتاج بالرفع قاله صاحب على الحالك والرفع على
تقدير وهو محتاج اليها **قوله** فحشيت ما كاد رايت الكسبي منى وفي نسخة اخرى فحشيت ما كاد رايت الكسبي منى
فحشيت ما من الخشش بالمسكين **ص** حدثنا ابو اليمان عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال سمعته يقول
الحجر على النبي صلى الله عليه وسلم قاله ابي حازم عن سهل بن سعد قال سمعته يقول
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بغيره من امرى منى سمعته قاله ابي حازم عن سهل بن سعد قال سمعته يقول
المقب ففاه عكاشته بن محمد الاسدي برفع سورة عكاشته قاله ابي حازم عن سهل بن سعد قال سمعته يقول
منهم فقال لهم اقبلوا منهم ثم قام رجل من الانصار فقال يا رسول الله ايع الله ان يجعلني
منهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم سمعته عكاشته **ش** فطافته للترجمة في قوله وعليه يروى عن علي بن ابي طالب
عزلة له والتمرة بفتح النون وكسها لم يسمي في الشبهة التي فيها حطوط فلو كانت كما اخذت
من قبل الحول لا تشك كما من النول والبول البمان الحكيم نافع والحديث من اقاربه **قوله**
الضادة القمري كصود القم **قوله** سمعته عكاشته يعني بالدعاء فقبل قد مكن في كتاب
الطبع ان عكاشته قاله في نسخة الذين لا يثبتون **قوله** ولا يثبتون ولا وجيب بان القصة
فاخرة فلامنا فلامنا فاة بينهما **ص** حدثنا علي بن عاصم عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال سمعته يقول
علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعته يقول تدرى ما البقرة قال نعم هي السملة
ش فطافته للترجمة في قوله وعليه يروى عن علي بن ابي طالب

المعنى وتمامه من ابي يحيى والحديث اخرجه مسلم وابو داود وجميعه في الحديث عن علي بن ابي طالب
كانت الحجة احب النياب الى النبي صلى الله عليه وسلم لانه ليس فيه كثير من ربه ولانه اكثر احتيا لاكمال
عبد الله بن ابي الاسود حدثنا معاوية حدثنا ابي عن قتادة عن انس بن مالك قال احب النياب
الى النبي صلى الله عليه وسلم ان يليه بها الحجة **ش** فطافته للترجمة في قوله وعليه يروى عن علي بن ابي طالب
اسم من محمد بن ابي الاسود وحميد بن محمد الكافط عن مشهور بن عثمان بن ابي حازم عن ابي حازم عن ابي حازم
عبد الله عن قتادة **ص** حدثنا ابو اليمان عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال سمعته يقول
ابن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القاري من القارة وفيه من العادة ما شئت منى
صلى الله عليه وسلم حين ذوى يحيى بن عمرو بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد القاري من القارة
مسلم في الحديث عن علي بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد القاري من القارة
النسابة فيه في الوفاة فمن اليا اودا **قوله** حين سجي بضو السجين المهنلة ولنتتريت
الجيم المكشورة احيين بنو في عظمي بنو حجرة بالاصفحة والصفحة ومثل الكلام فيه مستوفى

صايب الكسبة والخبايض

ش اي هذا باب في ذكر الاكسبة جمع كسا واصلة كسا ولانه من كسوت الاكسبة واليا حبات بعث
الالف موزن **قوله** والخبايض جمع خبيصة بالحاء المعجمة والمصاد الممهلة وهو كسا من صوف اسود
او اخر مرة لانه اظلم ولا يبيى الكسا خبيصة الا ان كان لها علم وقيل الخبيصة كسا لما علم من خبز
لكانت من لباس السلف **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال قال احب
عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان عيشة وعبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال لما نزل برسول الله صلى الله
عليه وسلم طفق يطرح خبيصة له على وجهه فاذا اعتم كسها على وجهه فقالوا له ففعلت الله صلى الله عليه وسلم
اليهود والنصارى اتخذوا فوطا يلبسها من ساجد الجحش وما صنعوا **ش** فطافته للترجمة في قوله
يطرح خبيصة له ويحيى بن بكير عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال سمعته يقول تدرى ما البقرة قال نعم هي السملة
خالد بن شهاب موصوفه من مسلم الزمري **قوله** عن عبيد الله بن عباس رضي الله عنهما قال لما نزل برسول الله صلى الله
الله بن عبد الله بن عتبة عن ابي عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال لما نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم
الاصملي عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال سمعته يقول تدرى ما البقرة قال نعم هي السملة
وخذ هذا فطير في الضربة يا بني حازم عن سهل بن سعد قال سمعته يقول تدرى ما البقرة قال نعم هي السملة
لما نزل على خبيصة الجيمول والمزاد تروى الموت **قوله** طفق بكتسها لاي جعل الخبيصة على وجهه
من الحبي فاذ اعتموا احيين بكتسها كسها **قوله** وهو كذلك الراوية للمال **قوله** يعني خبيصة
خالمية لانه بالنسبة يحبر مثل عبادة الاوثان **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل عن ابي حازم عن سهل بن سعد
سعد بن ابي شهاب عن علي بن عتبة عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال سمعته يقول تدرى ما البقرة قال نعم هي السملة
اعلامها فطيرة فلما سئل قال لا تدعوا الخبيصة عنى هذه الى باجهم فافهموا الاستنى اذ قال صلواتي
داينوني يا بني حازم عن سهل بن سعد قال سمعته يقول تدرى ما البقرة قال نعم هي السملة
اي متوا بحبيبة عنى من ابي حازم عن سهل بن سعد قال سمعته يقول تدرى ما البقرة قال نعم هي السملة
في باب اذا صلى في ثوب له اعلاه فانه اخبرني عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال سمعته يقول
احذر وتعلق الكلام فيه هناك **قوله** اياهم يوقون الجحش وسكون الماعز من حبه ففعلت الله صلى الله عليه وسلم
ابو حازم عن سهل بن سعد قال سمعته يقول تدرى ما البقرة قال نعم هي السملة
عمل في الكسبة موزن سورة يا الجاسية وضوء حين بناها فترى في وكان علة في رواية في الاسلام
حين اناها ابن الزبير وكان شيخا فابا ومروى في قوله صلى الله عليه وسلم حين خبيصة شغلته
بنا الصلابة فترى لها عليه وقيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يجيئ من فلان فليست احبها ما وفت
الاخرى الى ابي حازم عن سهل بن سعد قال سمعته يقول تدرى ما البقرة قال نعم هي السملة
بفتح الهمزة وسكون النون وفتح السين الموحدة وخفة الجيم وكس النون وتشتد في الباء اخبر
الخروف ويخففها ايضا ومثل كسا الغليظ وقيل اذا كان فيها فوج خبيصة وان لم يكن فانها
ص حدثنا مسدد عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال سمعته يقول تدرى ما البقرة قال نعم هي السملة
اخبرني ابي حازم عن سهل بن سعد قال سمعته يقول تدرى ما البقرة قال نعم هي السملة

معاني

رسول

نية

في هذا الباب حكم الاستئصال القتل
في هذا الباب حكم الاستئصال القتل
في هذا الباب حكم الاستئصال القتل

باب استئصال القتل

في هذا الباب حكم الاستئصال القتل
في هذا الباب حكم الاستئصال القتل
في هذا الباب حكم الاستئصال القتل

باب الاختيار في ثوب واحد

في هذا الباب حكم الاختيار في ثوب واحد
في هذا الباب حكم الاختيار في ثوب واحد
في هذا الباب حكم الاختيار في ثوب واحد

عن ابن سعيده الخدي ان النبي صلى الله عليه وسلم
عن ابن سعيده الخدي ان النبي صلى الله عليه وسلم
عن ابن سعيده الخدي ان النبي صلى الله عليه وسلم

باب الخبيثة السوداء

في هذا الباب حكم الخبيثة السوداء
في هذا الباب حكم الخبيثة السوداء
في هذا الباب حكم الخبيثة السوداء

تقارب

نقطة

كل شيء بحسب المرتبة يكسب انعم الرضاوة

شئ اى من الابواب في بيان لبس المشرك بالاعتقادي بفتح القاف وفتحة الهمزة في الميم الملهمة المكسورة

بما رأى موضع الشبهة من القدر الذي مر عليه لا يؤيدهم ورأي في التوضيح القس قريش بن تميم

بصغرهما **س** عاصم بن ابي جابر الجعفي والزمان شمس بن زيات وابو بردة بصموال
المزينة واسمهما عاصم بن ابي موسى عبد الله بن قيس الامشقرى وعلي بن ابي طالب رضي الله عنه

من التناهد ومن مضرباً دابة مستم من صد التناهد **قوله** متخلفين فيها خير برای فیہما
خطوط الاصل على خطة معروضة عربیة كذا لا اصلح وقال الكرمانی وتضییع التوہید جعل

وَالْمَعْلُومَةُ خَمْسَةٌ بِمَثَلِ الْمَقَالِ الرَّجُلِ عَلَى الْمَشْرِجِ يَكُونُ مِنَ الْحَرِيرِ وَيَكُونُ مِنَ الصُّوفِ **قوله** مثل

الميشة الثوب بخلافه الشياخ فتقولوها وانزل الى اعنقته الميشة تجتذ من الحبر ويكبر
من الصوف ^{بعض} ويقلل من شئ كما قلنا من الصغير تجتذ من الحبر ويخفى في القطر اوصوفه يخفى كما الزاكر

انما بقى المذكورة يسند الى ابيته الذي مضى فتبل هذا الباب وموافقا لحدوثنا ومنب بن حبيب
حدثنا ابا وابنه سوحان ومبايع الممثلة والمزى وقال بعضهم موح بن حبيب بن عبيد الجيد واما شيخه

رفع اليهم وروى له ستم مقرونا يعقوب وان احمد واثن معين منعقاه وان العيني قال هو جابر الخديث وانما كان ياخره ببلقن وقال الكوساي ويزيد من الزيادة ابن رومان فمضم الرا

دسکوں

ابراهيم الخدي في غريب الحديث له عن عثمان بن ابي شبيب عن جابر بن عبد الحميد عن يزيد بن ابي
ريثاء عن الحسن بن سفيان قال القسبية نيا ب فصول الخ لا يفتد **قلت** كل من الخا قطين ه

غلبته اهل الحديث رفاق الكثرة لا يحبون التشبع علم تكن مسهية بالحجاب بقوله اما ان يكون
فيهما الحذر واما ان يكون من جملة استخفاف فيهما واما لانها من تنكح المتزفين وكان كفاها العجم

أخبرنا سفيان عن علي بن الأشعث بن زياد بن الشعث أخا زينة معاوية بن سويد بن معاوية عن علي بن الحسن بن عمار
رضي الله عنه قال إنما أنا النبي صلى الله عليه وسلم المبعوث لأخرجكم من الدنيا وعن الفتى **ش** وظافتم للرحمة

ليبين ما كان سوا الوافق وقال ابو عبد الله الصفي ثرايما لم يمتى عنهما كانت من مراكب الاعاجم من
ديباج وخرير وقال ابن قطال كلامه بذلك انما لم تكن من خير سواد ديباج وكانت

لا ركب الارخوان وقال الارخوان الاحمروا له ان اذ به المياثر الحكة وقد نجت من ديباج
وحبر وقد ورد بيتها التمي لما به ذلك من المستغ وكسبت من لباس الرخايل وروى ابو

والمدينة المحمدية المصنوعة من العصفور
 أبو خضرة المصنوعة من الخبز

نشیء مذاباب بی بیان می آید و خصوصاً در رجاله من لبس الجوزین لاجل الحکمة ای الحروب مرید حاشی محمد

وَعَنْ عَائِشَةَ **قَوْلُهُ** لِلزَّيْبِيِّ وَهُوَ الزَّيْبِيُّ بْنُ الْعَوَّادِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ مَوْلَى ابْنِ عَوْفٍ **قَوْلُهُ** لِحَكِيمَةَ بَهْمَا أَيْ لِأَحَدِ حِكْمَةٍ تَحَصَّلَتْ بَهْمَا أَيْ بِأَيِّمَا وَفَرَعَتْهُ الْوَسِيَّةُ لِلْعَوَّادِ الَّذِي رَضِيَ عَنْهُ لَيْسَ بِالْجَوَّارِ

المذكورين وخرق بين اطمح اب الحوزة بالمشغرد ول الحظ لرواية مستعلم ان ذلك كان في السنة

صايب الحزب للنساء

شئ من الباب في بيان استعجال الحروب بين اللبس للنسب، **ص**رح وثناسلمان بن حنيفة وثنا

قوله: زبدين ومنب كذا الاكث الزواجة ووقع تيارا يتد على بن المسكن ويحد على القدر المين ستيتم بدله

من الوثائق من الحاييرو الوثائق بفتح الواو وسكون الشين المعجمة بعد ياء الحروف والفتح الاعملى

سببها وكما لو انا قد عشتها ووقعت عليها من ابنها مروان بن سلج الله يا لاهنا قد قال العياض

بَيْتِ الْمَلِكِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَامَةُ بَيْتِ الْمَلِكِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا اَعْرَفَ الثَّانِيَةَ

اربع حبه خنزا الفاجية بنت اسد بن هاشم اوعلى بن ابي طالب وخنزا الفاطمية بنت رسول الله
صلى الله عليه وسلم وخنزا الفاجية بنت خزيمة بنت ابي طالب وخنزا الفاطمية بنت رسول الله

وَبَقِيَ بَعْدَ ذَلِكَ يَوْمَ عَمَلَتِ سَيْبَةُ خَيْرَ أَكْسَاهَا أَبَاهُ فَقَالَ عَمْرُو سَيْبَةُ

[illegible]

ابا اي حميد هذا الاصل الاقرب باعتبار روايتهم عن عمير من قائل ذلك والاقرب قديم ومن يقبض الحديث انه لم

النبي محمد بن عبد الله عليه السلام من جوارح كل شيء وعنه الخاف وسكن اللام والميتة لثمة زرعته

يَلْسَنُوا بِأَحَدٍ فَإِنْ قُلْتَ كَيْتَ بِحُزْنٍ رَوَيْتَ الْمُسْلِمَ نَحَاتَ الَّذِي عَلَى الْمَنَةِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ

عفتة **فلم** من طعن بعضهم على الطحاوي في هذا القول بدعي لمخصصه المسمى عليه موت
 تركه ثم قال ما ماتت بحياة النبي صلى الله عليه وسلم كما ذكرنا اننا قد عوى المعارضة مسودة وكذا

عنه والمعارضة تقتضي المساواة والدم اعظم

[illegible]

بیت

پایان

1900

صرايہ کی بجیل نقشہ الحاق ثلاثہ اضطر

[illegible]

يجزكه ويدخله ويجزجه وذلك صورة البعث والا فالشيخ من انما يعمل ذلك عند تفكره في الامور **قوله** مستغفرا لى في العيب **قوله** فاختلقنا لانه ايا مراى في الصدور والورود والحي والاعقاب والتفتيتش **قوله** فتنزع البير من تزخف اليه لاد الاستغيت كلها ويروى فتنزع بدون الغلا ويروى فتنزع بالمفعل الماحي اي تخرج عن ثبات اليه لى اسر يستجها **قوله** فلم يجده بيزن النخل ويروى فلم يجده بأكيا علا لانه لا يروى لى لى لم يجده عثمان قبل ان يتخاض عليه السلام سبر مما كان يتخاض سبر لى ان عليه السلام لم يتخاضه فاسب ملكي وعثمان لما قد خاضه النبي صلى الله عليه وسلم انتفض عليه الامم وخرج عليه الخارجون وكان ذلك لهما القننته التي اقصت الى قتله وانقلب الى اخر الزمان

صَافِيَةُ الْخَانِمْ لِلنِّسَاءِ

[illegible]

صَوَابُ الْقَلَايِدِ وَالشَّيْخِ النَّسَائِيِّ وَوَلَادَةُ مُرْطَبِ بْنِ

شأن سداب باب في ذكر القلايد والتمتع بالكاينة للنساء والقلايد بجميع قلايده والتمتع
بكسها للمسيكين الممثلة وبالخاء المعجزة وبعد الالفاء مؤخره وقال ابن الاثير التمتع بجنيط
ينظر فيه حشره بكتسبه الصفتين والجواري وقيل في قلايده شئ من جزه فقل ومحب
وسك وليس فيما من اللؤلؤ والجوهر شئ يعنى قلايده من طيب وسك بضم السين الممثلة ونشتره والكاف
المسحاب قلايده من طيب يعنى تحت من طيبه وسك بضم السين الممثلة ونشتره والكاف
ومو طيب سفوف نجيا فابا عنه من الطيب وليست عمل وفيه التوضيح المتك من طيب
عويذ فيكون قوله على هذا من طيب وسك واحدا **قال ابن** عاقول سداب لم يعط
الشي على نفسه الا اذا قبل اختلاف المعنيين جونا ذلك والذى قلناه هو الصحيح وفي رواية
الكشيمه بنى وسك بكسها الميم وسكون السين وتحقيق الكاف صحت وثنا تحت من طيب
حد ثنا ثعلب بن علي عن عكر بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اخبر النبي صلى الله عليه
وسلم يوم عرفة فقلت كعبتين لم يدخل قبله لا بعد ثم ايا النساء فامر من بالاصلة فقلت فدخلت
المواة فخرصها وسحبها **قال** مطا بقية الترحمة في قوله وسحبها ما والجاريت منفي
في العبد بن علي سليمان بن حبيب وابن الوليد وقرئ بها في الزكاة على مسلم بن ابراهيم **قال**
بقية الجماعة وقدمت الكلام في العبد بن قوله نقد في اصله فنقد في أخذت

بأطهر ما اقتدر عليه فبذل ان يجتره ثم يجزم وقد روى ما لك من حديث ابيه سعيد رفته
قال ان المسلك اطهر الطيب وكذا رفته مستمسك

صواب من لا يورد الطيب

شي اي من ابا ب... ذكر من لا يورد الطيب وكانه يريد بذلك ان النهي على رده ليس بشي الخ
حدثنا ابو يعقوب حدثنا عن عروة بن ثابت الانصاري قال حدثني عن ابي عبد الله
عن انس ان كان لا يورد الطيب وزعم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يورد الطيب شي نظافة
للمسحطة ظاهرا وباطنا فغيره العوض من دكيس وعذرة بفتح العين الممسحة ويذكر في الزا
وبالزائين ثابت بالثاء المشددة الانصاري وثمانية بفتح الهمزة المشددة وتحفيف الميم
الا في ابي عبد الله بن النضر فاضى المصنف يروي عن جده انس رضي الله عنه والحديث
نص في الميم على ابي عبد الله بن عمر **قوله** وزعم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يورد الطيب اي
الذي يرد في البيت والمخرج النضر عن انس قال عرض على النبي صلى الله عليه وسلم طيب فظف ففكه
واستاده حسني واخرج ابو داود والسنن من رواية الاعرج عن ابي مؤثر رفته
من عرض عليه طيب فلا يرد فانه طيب الراي حقيقته الخلل والخروج من حستان
وصحبه واخرجه مستمسك اجماعا وكذا وقع عنده رجاء في ذلك طيب والرجاء كل قبله لنا
راي حقيقته

صواب الذريعة

شي اي من ابا ب... ذكر فيه الذريعة بفتح الذال المعجمة وكسب لواء الا في قال الكرماني اي
المستحقة وقال الشوري في فتاات وفتاات بفتح الجاد من المند وقال الداودي جميع مغرقات
ثم يستحق وتحتل في الذريعة المستحقة والطوق فذلك سميت ذريعة وقال بعضهم وعلى
منا فكل طيب مركب ذريعة ولكن الذريعة نوع طيب مخصوص بعينه اصل الجواز وعينه
قلت قوله كل طيب مركب ذريعة غير مستمسك لان الذريعة المستحقة والتمحل وكل
وقوله كل طيب مركب اعلم من ان يكون مستحوقا مستحوقا لا وعينه مستحوق وعينه مستحوق
عن ابي عبد الله بن النضر او محمد بن عبد الله بن عيسى عن ابي عبد الله بن عيسى عن عروة قال
يجوز ان يباين في ذرة طيب وسئل الله صلى الله عليه وسلم يهدي ذريعة في حجة الوداع
للحل والاحرام **قوله** في ذرة طيب في حجة طاهرة وعنه ان النبي صلى الله عليه وسلم يهدي ذريعة في حجة الوداع
سنة عشره وما بيني وبين محمد بن عيسى في الذريعة قال في الغنماني وابن حبان
المسلك وقد مر عن قزيب وعنه بن عبد الله بن عروة بن الزبير عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
في اتباع النصارى من الفتاات وموقوف على الحديث ما في البخاري الاما في الحديث
وعروة بن الزبير عن العوام والفتاات سمع من محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله عنه
والحد يث اخرج مستمسك في الحج على محمد بن حاتم وعنه بن حميد كلاهما عن محمد بن
يكر عن ابن حبان في **قوله** او محمد بن عيسى عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة قال الكرماني في
البحار في الرواية على عثمان بن عيسى بالواو اسطحة ويروى في الاغصان بهذا المشك **قلت**
لان عثمان بن عيسى اخرج عنه في مواضع بلا واسطة **قوله** في ذرة طيب في حجة طاهرة
الحال **قوله** يروي في فتاات وقال في حديثه ليا **قوله** في ذرة طيب في حجة طاهرة
والاحرام اي حبان او اذ ان يجزم بالمسلك

صواب المتعلقات الحسن

شي اي من ابا ب... بيان المتعلقات الحسن اي لاجل الحسن وهي جمع متعلقات
قال بعضهم وفي التي تعلق الطيب او تعلقه بالخارج بالساد واللام والخارج اقتران ما بين
المتعلق **قلت** باب المتعلق ليس فيه معنى الطيب وانما معناه التعلق والمبالغة
فيه والمعنى هنا المتعلق في التي تنكف يان فتعرف بين المستحسن لاجل الحسن ولا
يتبين ذلك الا بالمجرد ونحوه ولا يفتقر ذلك الاية المتعلقات والربا عيات وقد لعن الله

من صفت ذلك من السواد لا وفيه تعقيب الخلفه الاصلية **قوله** حدثنا عن ابي عبد الله
عن منصور بن عيسى عن علقمة عن ابي عبد الله رضي الله عنه قال قال الله تعالى ما الى الا
والمستحسنات والمتعلقات والمتعلقات المتعلقات خلق الله تعالى ما الى الا
العرس من لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومويع كتابه الله وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم
للمسحطة ظاهرا وباطنا فغيره العوض من دكيس وعذرة بفتح العين الممسحة ويذكر في الزا
وبالزائين ثابت بالثاء المشددة الانصاري وثمانية بفتح الهمزة المشددة وتحفيف الميم
الا في ابي عبد الله بن النضر فاضى المصنف يروي عن جده انس رضي الله عنه والحديث
نص في الميم على ابي عبد الله بن عمر **قوله** وزعم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يورد الطيب اي
الذي يرد في البيت والمخرج النضر عن انس قال عرض على النبي صلى الله عليه وسلم طيب فظف ففكه
واستاده حسني واخرج ابو داود والسنن من رواية الاعرج عن ابي مؤثر رفته
من عرض عليه طيب فلا يرد فانه طيب الراي حقيقته الخلل والخروج من حستان
وصحبه واخرجه مستمسك اجماعا وكذا وقع عنده رجاء في ذلك طيب والرجاء كل قبله لنا
راي حقيقته

صواب وصل الشعر

شي اي من ابا ب... بيان وصل الشعر يعني الزيادة فيه بشعر اخر **قوله** حدثنا اسمعيل
قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن ابي عبد الله بن عيسى عن ابي عبد الله بن عيسى عن ابي عبد الله
ابن ابي شيبة عن عاصم بن مولى عن النبي صلى الله عليه وسلم في شعره كانت بيده حراشي
ابن علقمة وكه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي على مثل ذلك ويقول انما ملك
بنوا اسرائيل حين اتخذوا هذه نسما وسم **قوله** في شعره من قوله حين
اتخذوا هذه نسما وسم **قوله** وصل الشعر واسمعيل بن ابي اويس في الحديث معنى في الشعر
ذكر في السرايل فانه اخرج من ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
سمعت سعيد بن المسيب قال قال في شعره من ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
فخط فخرج كبت من شعره قال ما كنت اري ان احدا يقبل هذا على لم يرد وان النبي
صلى الله عليه وسلم ستمه الزور يعني الموصال في الشعر والخروج بفتح عينه الجماعة عليه بن علقمة
وقد كره في كل واحد منهما ما لم يذكره في الاخر في الحديث واحد والخارج مختلف **قوله** في شعره
من شعره بضم الشاف وفتن في الصاد الممثلة وفي الكنية من الشعر كما ذكر في **قوله** حري
في الحاء الممثلة والراء وبالمسح من الممثلة وفتن في الصاد الممثلة والخارج مختلف **قوله** في شعره
اي الحدي وقال الجوهر في الحرس هم الذين يجرون السلطات والواحد حرس

صواب التضاوير

قوله في بيان حكم التمسك بغير من جهة الاستعجال او ايجادها وموجع نقضه
 يقتضي الصورة وصورة الشئ حلقه يقتضي وتبينه ووجد ذكره في الباب والابواب المنسقة
 التي بعده في كتاب التمسك بغير من التمسك بالزينة قال تعالى خذوا زينتكم عند
 كل مسجد وادعوا لكل صلاة والصورة تنحصر في الزينة سيما اذا كانت في التمسك والابواب
 المنسقة التي بعده كل ما من فلفظا في الصورة **قوله** حذرنا اذ مر حركنا ابن ابي ذئب عن
 الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس عن ابي طلحة رضي الله عنهم قال
 قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تدخل الملايكة بيوتنا وفيه كلب ولا تمصا وير **قوله** فطاعتهم
 للمعجزة في قوله ولا تمصا وير وادعوا ابن ابي اسير عن محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة
 ابن الحارث بن ابي ذئب بكشفنا لنا المعجزة واستمعنا من سعيد بن ابي طلحة زيدا بن سمير
 الاصحاري وسرواية الصفيابي عن الصفيابي واخرجه البخاري ايضا وفيما مضى في ذكر الحق
 على محمد بن عثمان وفي المعاري عن ابراهيم بن موسى وغيره واخرجه مسلم في التمسك
 على يحيى بن يحيى وفي الكلاهدية **قوله** الملايكة ظاهرة العموم والكل استثنى
 الحفظة لانهم لا ينفرون الشخص بكل حال وبذلك جواهره وضاح والخطابي والدارقطني
 واخرون وقالوا المراد بالملايكة في هذا الحديث ملايكة الوحي مثل جبريل واسرافيل
 فاما الحفظة فانهم يدخلون كل بيت ولا ينفرون الا تسلك الاضلاع والاحد والآخر
 كما جاء في حديث فيه ضعف وقيل المراد ملايكة الجنة والاسنة **قوله** بيوتهم المراد
 به المسكن الذي يستقر به الشخص سواء كان بيوتا او حيتا او غيره في ذلك **قوله** وفيه كلب
 الظاهر ان الية الغنم والية الية القرطبي والنوري وقال القرطبي لم يستثنى منه الكلاب
 التي اذلتها اتخذها كلاب الصيد والماضوية واختلافوا في وجه امتناع
 الملايكة من دخول البيوت الذي وفيه الكلب فقتل لكونه يحس العين وقيل لكونه
 من المشييا طيب وقيل لاجل الجاسسة التي تتعلق به فانه يكثر اكل الجاسسة ويتلصق
 به **قوله** كل هذا لا يجزى لان تحتها ثمة الجاسسة منه المنصر والماء وفيه
 لا يجزى بيوت من المشييا طيب والمستثناة ايضا يكثر اكل الجاسسة ومنع من ذلك لم يرد امتناع
 الملايكة من دخول البيوت الذي وفيه الكلب الا في الكلب خاصة من دون سائر
 الحيوانات الخمسة **قوله** ولا تمصا وير في الرواية التي تقدمت في ذكر الخلق ولا
 صورة بالاحتراد وقال الخطابي المراد من الصورة التي تكون من الصورة التي فيها الروح
 مما لم يقطع واسمه ولم يمتنع بالموطن واعترب ابن حبان فانما في هذا الحكم خاص بالتي
 صلى الله عليه وسلم قال ومن توطئ الحاديت الاحذر لا تقرب الملايكة وفقعة فيها جوش
 قال فانه محمول على رفعه فيها رسل الله صلى الله عليه وسلم اذ حال انه يخرج الحاج او المغتفر
 لغيره فيبيت الله على راسه لا تقربها الملايكة ومنهم من قال الله عز وجل **قوله** فان
 قال الله تعالى عندي كرسى ليمسك به مخلوق له ما يشاء من محاريب ومنايا وقيل وقال البخاري
 كانت صور ابن جابر اخبره الطبري وقال قتادة كانت من حنث ومن وجاه اخبره
 عبد الواسطي **قوله** كان ذلك خايرا في تلك المشايعة وكلوا ما يغفلون اشكال الا شيئا
 والصالحين منهم على ما يمتنع في عبادتهم لم ينفذوا واكسبوا منهم تفريحا شرعا بالهي على
 ذلك **قوله** في الحديث حدثني ابو نوح عن ابن شهاب اخبرني عبيد الله بن عمر عن ابن عباس

بِسْمِ اللَّهِ يَا طَلْحَةَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ هَذَا الْمُتَقَلِّبِ وَصَلَهُ أَبُو قَيْمٍ: الْمُسْتَحْرَجُ
مِنْ طَرِيقِ ابْنِ طَالِحٍ كَاتِبِ الْكِتَابِ حَدَّثَنَا الدِّينُ وَفَائِدَةُ هَذَا الْمُتَقَلِّبِ الْإِسْنَادُ إِلَى ابْنِ شَهَابٍ
وَبَنِي الزُّمَرِيِّ وَنُصْبِحُ شَيْخَهُ بِالْحَدِيثِ وَنُصْبِحُ سَمَاعَ عِيَّتِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَسَمَاعِ ابْنِ
عَبَّاسٍ مِنْ ابْنِ طَالِحٍ وَسَمَاعِ ابْنِ طَالِحَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

صَابِرٌ عَذَابُ الْمَوْتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

[illegible]

تفاوت

قوله في بيان من كره الغفوة وعلم على عليه صورة ولو كان يدا من ربه من حديث
 حجاج بن منهال حكى شيوخه يروون عن القاسم عن عابث بن رضى الله عنهما انما اشئت
 بمروقة فيهما ففنا وبقنا والى النبي صلى الله عليه وسلم بالباب فلم يدخل فقلنا ثوب الى الله مما
 اذبت قال ما هذه المروقة قلت ليجلس عليهما وتوسدوها قال ان احتجاب هذه الصورة
 بعد يكون يوم القيامة يقال لهم احبوا ما خلقتموه وان الملايكة لا تدخل بيتا فيه صورة
قوله وما يقف على علمها وتوسدوها قوله ذلك في كرامته الغفوة على الصورة وروى ذلك
 قالت ليجلس عليهما وتوسدوها قوله ذلك في كرامته الغفوة على الصورة وروى ذلك
 عن الملبث بن سعد عن الحسن بن عبيد بن جهم والمشتاقية وقال **قوله** القطي اوى ذم
 ذمبوا الى كرامته انما ذمها فيه الصورة من الغياب وما كان يتوسطا عن ذلك ويجهل
 وما كان ملصوبا وكروا كروته من البيوت واحتجوا به ذلك بهذا الحديث وحديث
 لياس بن مرة الذي مضى في الباب السابق وجوزي في حديثه الياس بن مرة البخاري في
 ابن اسما بن عبيد وموسى بن الاسمى المشتهر كذا في الزكوة والاثاث وكذلك اسما والي
 الخرجه سئل حكى شيوخه يحيى بن يحيى قال قرات على مالك بن نافع عن القاسم بن محمد عن
 عابث بن رضى الله عنهما انما اشئت بمروقة فيهما ففنا وبقنا والى النبي صلى الله عليه وسلم
 بالباب فلم يدخل فقلنا ثوب الى الله مما اذبت قال ما هذه المروقة قلت ليجلس
 عليهما وتوسدوها قال ان احتجاب هذه الصورة بعد يكون يوم القيامة يقال
 لهم احبوا ما خلقتموه وان الملايكة لا تدخل بيتا فيه صورة **قوله** وما يقف على
 علمها وتوسدوها قوله ذلك في كرامته الغفوة على الصورة وروى ذلك
 قالت ليجلس عليهما وتوسدوها قوله ذلك في كرامته الغفوة على الصورة وروى ذلك
 عن الملبث بن سعد عن الحسن بن عبيد بن جهم والمشتاقية وقال **قوله** القطي اوى ذم
 ذمبوا الى كرامته انما ذمها فيه الصورة من الغياب وما كان يتوسطا عن ذلك ويجهل
 وما كان ملصوبا وكروا كروته من البيوت واحتجوا به ذلك بهذا الحديث وحديث
 لياس بن مرة الذي مضى في الباب السابق وجوزي في حديثه الياس بن مرة البخاري في

تم انتہی

المعنوي

قوله اي هذا باب في بيان كرامة الصلاة في البيوت الذي فيه الثياب التي فيها النقا وبر
 فاذا كومت في مثل هذا وكرامتها واثروا فيها اقوى واشهد **قوله** حدثنا علي بن ميمون
 حدثنا عن الموارث عن عبد العزيز بن حبيب عن انس رضي الله عنه قال كان
 وتراهما بعثته لثيبيهما فقال لهما النبي صلى الله عليه وسلم اميطا عني فانه
 لا تزال النقا وبره تغرص علي في الصلاة **قوله** المطافعة للثجمة من حيث كونه الا
 واذا قلت ان كلمة في في الثجمة تكون بمعنى الى تكون الوجهة المطافعة خالصة كما
 يثبت على ذلك بن ميمون ضد الميمنة وعبد الموارث مؤيد سعيد والحديث مضمي في
 الصلاة على ابي اسحق **قوله** فزار يكسر القاف مؤنثا وقد مر على قريب **قوله**
 اميط من الاماطة وهي الازالة **قوله** هذا الحديث يدل على انه صلى الله عليه
 وسلم افتره وصلى وخبره عايشة في التمس قد انه عليه الصلاة لم يدخل البيوت
 الذي فيه المستنصوا خلاصا حتى ترعد **قوله** الجمع بينهما يات هنا كانت
 فيه نقا وبر من ذوات الارواح وحدث انس كانت نقا وبره من عجل الخيول
 وفيه من القدر بل يعنى التزاما المختص في الصلاة وتقديره المبالغة تعالى وتترك
 المتفرغ لكل ما يشغل المصلي على الخشوع وفيه اجتماعا بغير من التخصيص في الصلاة

من التوبة يا امريئيل لا يقطع صلواتنا

صايب لا تدخل الملايكه بيتنا فيه صوبه

[illegible]

مَرَّابٌ مِّنْ لَّهٖ يَدْخُلُتُنَا فِيهِ صَوْرَةٌ

شراى مئذرا يايي ييكر فبيد من لم يبايحل ييغبنا فبيد ضويرة **ص** حد ثنا عبد الله بن مسعود
عن مالك عن نافع عن النخاس مولى محمد بن جابر عن عاصم بن قيس رضى الله عنه ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه
وسلم انما احبنا انما ائتمنت فمترقة وتمرنا فمترقة وتمرنا فمترقة وتمرنا فمترقة وتمرنا فمترقة وتمرنا فمترقة
قام على الباب فلم يدخل فخرجت بي وجمعة الكراميتية فقالت يا رسول الله اتقرب اليك والى
رسولك ماذا انيئت قال ما بالك فعزده التمسكة فقالت ائتمنت بتمنا المتقود عليهما ونوتسا
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان احبنا منكم الصور يغتربون يوم القيامة وفيقال
لهم احبوا ما خلقتم وقال ان البيوت الذي فيه الصور لا تدخلها الملايكة **ش** فطابقت
للمجنة خافرة وقد تقدم مئذرا الحديث في البيوت في باب الجنادة فيما يكره لمنسب للرجال
وبعض ابيات اوله باب منكره المتقود على الصور وبعض الكلام في بيت منسك وقاية التكرار
فيه وفيه اشغاله وضع الناجوا اختلاف الرواة •

صَوَابٌ مِنْ لِقْنِ الْمُصَوِّمِ

شأى هذا باب يذكر فيه من الخبر الذى يجمع القصة **فصل** حدثنا محمد بن المنذر حدثنا
عندنا حدثنا شاذان بن عوف بن ابي حنيفة عن ابي عبد الله ان شاذان بن عوف حدثنا
ان ابنه صلى الله عليه وسلم رأى على الدرع ومن الكلب وكسب البعير ولحق اكل الدراهم وموكل
والواشمة والمتنوشة **فصل** مطابقة الترجمة في اخذ الحديث وعنده من محمد بن
حقيق بن الفضل السجستاني شرح باسمه ابا حنيفة ونسب الحديث في كتاب البيوع
باب الكلب ومضى في باب الواشمة ومضى الكلام في مسائل البعير والزائفة

صَابَ مِنْ صَوْرَةِ كَلْبٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ تَنْجِيَهَا الرَّحْمَةُ وَلَمْ يَنْجِ

فقال اي هذا يا بيا بيبيان فمرسل من صور الى وتوجهوا بلفظ الحديث ووقع عند المستمع يا بيا
يا توجهوا وبينت التوجه عند الاكثريين وسقط **فصل** حكاية شاعيا فاش من الوليد وحسنه
عبد الا على حكاية سعيد سمعت المصنفين انهم بن مالك يخبرك فتاة قاله كنت
عند ابن عياض رضي الله عنهما ادهم بيتهما الزه ولا يتركوا البني حتى ياتي الله عليهما ولم حتى سبيل فقال
سمعت محمد بن ابي الله عليه السلام يقول من صور صورة في الدنيا كلف يوم القيامة ان يتقي
بيتهما المروح والمبعض **فصل** طافقت للتوجه طاهرة وعيا نش يقنع العيش الممثلة
وفتشد يد الميا واختار الحروف وبالشئ المعجزة الوليد الزاهر وعبد الا على بن عبد الا على

والمسجد

وسمعيد بن ميثاق ايا غزويته والنظر في الموت والصاد المجتة الدنيا كفتير الحديث اخبر جده
منهم عن ابي بكر بن ابي شبيبته في باب من صور صورة في الدنيا ولقد علم عن النضر بن انس
ابن مالك قال كنت جالساً عند ابن عباس فجعل يقول لا يقول قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم حتى تساله رجل فقال لا رجل اخبرني ان صورته في الدنيا لا يقول الله
الرجل فقال ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صور صورة الخلد
قوله وليس ينالني فيعذب بتكليف ما لا يطاق وفي رواية شعيب بن ابي الحسن فان
الله يهذه حتى ينالني وفيما الروح وليس ينالني وفيما الروح واستمعنا حتى مننا نظير ما استمعنا
في قوله تعالى حتى يبلغ الجبل اسمه الحياط وقال الشيخان في البيه رحمه الله تعالى في
دلالة على ان المصور لا ينقطع تغريبه لان كل من يتبع في تلك الصورة الروح وجعل
عذابه ان يتبع في تلك الصورة الروح وانما الله ليس ينالني وفيما ومن هذا فيقول
في النار كقول المعتزلة ثم انما في باب الله هذا محمول على من يكفر بالمصور فالذي في الصورة الاصل
لمتغير من دون الله فانه كمن وقال انما هو المتزاد بقوله ان يتبع في تلك الصورة
وجود الحياة المطلقة حتى يقتل تلك الصورة حيواناً تاتى ناطقاً الظاهر ومثلاً اول
فان قلت ورد النصيح بالاحتمال الثاني في رواية الطبراني من حديث ابن عباس
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تتخذوا الملائكة بيوتاً الخلد وفيه
فلا يزا المون بعدون حتى تطلق الصورة ولا تنطق **قلت** لماذا لا يصح فانه من
رواية محمد بن ابي الزعبي عن عطاء بن رباح عن ابن عباس وذكر ان في الضعفا
وقال فيه فجاء من الدنيا حلة وروى له حديثنا وصنعنا

صَيَابُ الْاِرْتِدَافِ عَلَى الدَّانِيَةِ

فأمرني من ذا يا مبيته بيانا لجواز الارتداد ومواركابراكب لثباته خلقه عليه وقال لا تكربنا
ما وجدنا من أسبغة الباب بالكتاب يعني من أسبغة هذا الباب بكتاب الله للبأس شر الحجاب
يقول العنبر من هذا الحلووس على لباس العائنة وإن تغرد الشجر الصراكيين عليها والمضج
بلغظا الفظيعة في الحديث مستعبر بذلك وقال بعضهم بحدوث طوله ما لا فائدة فيه
إن الذي يرتدق لا يامل المستقوط فيكتشف فينتجها المرتدق إذا ارتدق من المستقوط
وإذا سقط قليلا رآه إلى المستند **قلت** هذا جواب في عابثة المستقوط وما معنى
تخصيها المرتدق بعد الامس من المستقوط وكل منهما مشتق من هذا المعنى بل المركب
وحده أيضا لا يامل عابثا من المستقوط ومثاقلة الكرماني أو نحوه وإن كان لا يجزأ عن غرض
ما **ص** حدثنا فتية حدثنا أبو صفوان عن يونس بن يزيد عن عروة عن أسامة بن
زيد رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على جارية كان يطلبه فطلبته
فتركته وأردف أسامة وزأه **فمن** مظافقته للتحجبة ظاهرة وأبو صفوان عبد الله بن
سعيد بن عبد الملك بن مروان الأموي والحديث ظروف من حديث ظروفي مصني في الجمل
على فتية وفي الطبع على يحيى بن بكير وسنناني في الأدب والاستيعاب ومنه الكلام
فيه **فمن** فظيفة وفي الدار المحتمل والفديكة منقمة منقصة إلى ذلك بفتح الفاء والدال
المهملة وهي فتية مجتبه مستند وعنه الارتداد

ص ١٣٣ الثلاثة على الدانة

شئ اى هذا باب في بيان ركوب النفس الثلاثة على دابة واحدة اى في مستنير وعينه
فان قلت روى الطبراني في الاوسط عن جابر بن سمير رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان يركب ثلاثة على دابة واحدا يخرج الظبي عن اية سبعين وعده لا يركب الثلاثة فوقه شيئا
 واخرج ابن ابي شيبة عن مسرسله ان اذ ان رآى ثلاثة على بغل فقال انه لبيت لنا الحكم
 فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الثالث وفى طريق ابن بريدة عن ابي بصير ومن طريق
 المهاجرين بعداته لعن فاعل ذلك وقالنا قد سمعنا ان تركب الثلاثة على الدابة

واحتج الطحاوي على رضى الله عنه قال اذا ارادتم تلافى ما فعلتم حتى يتزلزل
الارض فليكن حديثا بوضع الحديث وحديثا بوضع الحديث استناده لابن
لذان سئل لا يبعد عن المرفوع المتصل وحديثا بوضع الحديث وحديثا بوضع الحديث
صحيح وحديثا بوضع الحديث وحديثا بوضع الحديث وحديثا بوضع الحديث
قال لما رواه ابو بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
عن ابن عمر قال لما انا اياك اكون عابثا عنك عابثا عنك عابثا عنك عابثا عنك
الحديث في ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا عابثت عن ذلك فليكن
على ان العاقبة اذا عابثت عن ذلك فليكن العاقبة **فقلت** محتضر الجواب ان كل
جواب من اخبار النبي صلى الله عليه وسلم من توفيق لا يقدح في الحديث العاقبة
صحيح روى عنه احمد بن حنبل بن ابي اسود بن عيينة عن ابي بصير عن ابي بصير
قال لما قد روى النبي صلى الله عليه وسلم من توفيق لا يقدح في الحديث العاقبة
يحيى بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
والحديث معنى في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم من توفيق لا يقدح في
الحديث **فقلت** لما قد روى النبي صلى الله عليه وسلم من توفيق لا يقدح في
عنه ومثله في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم من توفيق لا يقدح في
وان كان لم ينفذوا باعذاره فانك لا تظن ان احاديثه في الحديث العاقبة
الى بعد المطلب فكونهم من درجته ويايها حديث الذي بعده فليسبلا لا تبين المرفوعين

باب من اصابه الدابة غيم بين يديه

ش اي من اصابه دابة في بيان حديث صاحب الدابة غيم بين يديه يعني انك قد قدامه **وقال**
يقعهم صاحب الدابة الحق يصدر الدابة الا ان ياذل له **ش** هذا التقليد في الحديث
ومولاه في الحديث المستحسن وحديثه والبعض من الحديث المستحسن في الحديث
وقد جاء ذلك مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث ابي بصير عن ابي بصير
ابن بريدة عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث ابي بصير عن ابي بصير
الكتب وانما الخبر في الحديث المستحسن لانه احق بصدور حديثه الا ان ياذل له **فقلت**
قد جعلت لك تركيبا للحديث عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
حبان وصحبه وانما خبرنا في الحديث المستحسن لانه احق بصدور حديثه
لا يبعد عن حديثه بن بريدة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
البحار في الحديث المستحسن لانه احق بصدور حديثه **فقلت**
الظاهر ان ما روي في الحديث المستحسن لانه احق بصدور حديثه
واصح احاديثه **صحيح** روى عنه احمد بن حنبل بن ابي اسود بن عيينة عن ابي بصير
الثلاثة عن عكرمة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
بديده والعقل خلفه وقته خلفه والبعض من الحديث المستحسن في الحديث
للمتحدثين **فقلت** وقد جعلت في الحديث المستحسن لانه احق بصدور حديثه
موالاه في الحديث المستحسن لانه احق بصدور حديثه **فقلت** الا ان ياذل له
اي على الدابة مكراما لاله والملائكة الا ان ياذل له **فقلت** الا ان ياذل له
الاله والملائكة في رواية الكشي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
ثلاثة اشياء عن النبي صلى الله عليه وسلم من توفيق لا يقدح في الحديث العاقبة
اشياء واحاديث في الحديث المستحسن لانه احق بصدور حديثه
لا يبعد عن حديثه بن بريدة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
الجواب على الاول ان الاثر في الحديث المستحسن لانه احق بصدور حديثه
احسن من ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
الرجل والذات عليه لما بينه وعن الثالث ان الاثر في الحديث المستحسن لانه احق بصدور حديثه

على الانبياء والجناب استشر الركبان من الانبياء الثلاثة **فقلت** في الحديث المستحسن
يقعهم الغاف وفي الحديث المستحسن لانه احق بصدور حديثه
صلى الله عليه وسلم من توفيق لا يقدح في الحديث العاقبة
واستحسنتم هذا الحديث من ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
فان البخاري روى في الحديث المستحسن لانه احق بصدور حديثه
ويكون المقطع مستحسن للحديث المستحسن **فقلت** في الحديث المستحسن
صلى الله عليه وسلم من توفيق لا يقدح في الحديث العاقبة
فقلت في الحديث المستحسن لانه احق بصدور حديثه
عليه من توفيق لا يقدح في الحديث العاقبة
عنه فانك تظن ان المتقدم من الحديث المستحسن لانه احق بصدور حديثه
الله عليه وسلم من توفيق لا يقدح في الحديث العاقبة

باب اذ ان الرجل خلف الرجل

اي من اصابه دابة في بيان حديث صاحب الدابة غيم بين يديه يعني انك قد قدامه **وقال**
يقعهم صاحب الدابة الحق يصدر الدابة الا ان ياذل له **ش** هذا التقليد في الحديث
ومولاه في الحديث المستحسن وحديثه والبعض من الحديث المستحسن في الحديث
وقد جاء ذلك مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث ابي بصير عن ابي بصير
ابن بريدة عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث ابي بصير عن ابي بصير
الكتب وانما الخبر في الحديث المستحسن لانه احق بصدور حديثه الا ان ياذل له **فقلت**
قد جعلت لك تركيبا للحديث عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
حبان وصحبه وانما خبرنا في الحديث المستحسن لانه احق بصدور حديثه
لا يبعد عن حديثه بن بريدة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
البحار في الحديث المستحسن لانه احق بصدور حديثه **فقلت**
الظاهر ان ما روي في الحديث المستحسن لانه احق بصدور حديثه
واصح احاديثه **صحيح** روى عنه احمد بن حنبل بن ابي اسود بن عيينة عن ابي بصير
الثلاثة عن عكرمة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
بديده والعقل خلفه وقته خلفه والبعض من الحديث المستحسن في الحديث
للمتحدثين **فقلت** وقد جعلت في الحديث المستحسن لانه احق بصدور حديثه
موالاه في الحديث المستحسن لانه احق بصدور حديثه **فقلت** الا ان ياذل له
اي على الدابة مكراما لاله والملائكة الا ان ياذل له **فقلت** الا ان ياذل له
الاله والملائكة في رواية الكشي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
ثلاثة اشياء عن النبي صلى الله عليه وسلم من توفيق لا يقدح في الحديث العاقبة
اشياء واحاديث في الحديث المستحسن لانه احق بصدور حديثه
لا يبعد عن حديثه بن بريدة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
الجواب على الاول ان الاثر في الحديث المستحسن لانه احق بصدور حديثه
احسن من ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
الرجل والذات عليه لما بينه وعن الثالث ان الاثر في الحديث المستحسن لانه احق بصدور حديثه

صَابِيبُ ارْدَاوَالْمَرَاةِ خَلْفَ الرَّجُلِ

مبادئ الاستيفاء ووضع الرجل على الأخرى

فَقَاتِلُوا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ كِتَابُ الْآدَبِ

صَلَاةُ الْبُرْ وَالصَّلَاةُ

وقوله الله تعالى **وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِالْإِحْسَانِ** والبر والالتزام بوالديه **حَسَنًا** **شَرًّا** وهذا ياتي في ذكر
البر والصلة البر والاحسان ومنه البرية حق الوالدية ومروءة حلفتها وحق الايتام
من الاهل ضد العقوق وهو الاساءة اليهم والنقض ببيع لحقهم بقال **لَرَبِّيبَر**
فهو بار وحبيبه برة وجمع البر ابرار والصلة هي صلة الارحام ومروءة عن الاحسان
الى الاقربين من ذوى النسب والاصهار والنفقة عليهم والرقق بهم والمروءة عابسة
لاحوالهم وكذلك ان ساعدوا واستاوا وقطع المرجع فظلم ذلك كله يقال **فَضَّلَ**
وَصَلَّ بضمها وضملا وضملة واصل الصلة وضملة **فَضَّلْتَ** الواو تنفع الفعل
وعوضت عنها المياء فكانت بالاحسان اليهم قد وصل ما بينه وبينهم من علامة
الفراسة والصهر وقوله **يَا بَرَّ** الى احقره هكذا وقع لاكثر الا الرواة وحذف
بعضهم لفظ البر والصلة واقتصر لنفسه على قوله كتاب البر والصلة الى احقره
قوله **وقوله الله بالجرح عظمًا** ما قبله من المجزوء بالاضافة هذه الآية وقفت
بهذا اللفظ في العتكوت وفيه الاحتقان اما التي في العتكوت فهو قوله تعالى
وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِالْإِحْسَانِ بوالديه **حَسَنًا** وان جاء ذلك على ان تشترك في ما ليس لك

به علم الآية وما التي في الاختلاف فهو قوله تعالى ووصيتنا الانسان بالبرية
حسنا جليلة امته كرمنا ووصفنا كرمنا الآية وفيه القرائن ايضا ووصيتنا الانسان
بوالديه جليلة امته ومباعدة ومن الآية والملازمة الآية التي في العنكبوت وسبب
ترويض هذه الآية ما روى عن سعد بن ابى وقاص رضي الله عنه انه قال ترويض يعني
الآية المذكورة في خاصة كفت رجلا لا يشرب ولا ياكل ولا ياكل ولا يشرب ولا ياكل
سبقت حتى اسوت فتعبر فيني فبقا **قلت** يا سعد بن ابى وقاص رضي الله عنه فقلت لا تفعل
يا امته فاني لا اترك ديني فديني هذا فكنت يوما وكنت لا تاكل فقلت لا تفعل
جهدت وسكنت يوما **قلت** وكنت كذلك فقلت فقلت ذلك فقلت
نفس لم يزل والله يا امته لو كانت لك مائة نفس ففدت نفسك ففدت نفسك
ترويض ديني **قلت** انك ان شئت اولا تاكل فقلت ذلك اكلت فقلت
مدني الآية والتمني في الاختلاف وامرني صلى الله عليه وسلم ان يرويه
ويحسب اليها ولا يظلمها في المثل **قلت** اسو سكوني في وقاص
المذكورة حجة بفتح الحاء المهملة وسكون الهمزة بعدها نون بنت سفيان
ابن امية ومن **قلت** علم ابا سفيان بن حرب **قلت** ربه بن امية
ولم يزل **قلت** لم اسلامها وانتفعت الآية الكريمة الوصية بالوالدين
والامير بيطاعتها ولو كانا كافرين الا اذا امرنا بالشرك فيجب معصيتهما
في ذلك **قلت** حسنا نصيب بفتح الحاء الفاضل اي يحسن وترويض حسنا
عائفة يران تحسنه احسننا ووجسنا اعقوب البر **قلت** حسنا
ابو الوليد **قلت** حسنا شعبة **قلت** الوليد بن عيسى راخبرني
قال سمعت ابا عمير المشيبي يقول **قلت** اخبرنا صاحب هذه الدار
واؤما يبيده الى دار عبد الله قال **قلت** سألت النبي صلى الله عليه وسلم اي فعل
احب الى الله قال **قلت** الصلاة عا وقتها قال **قلت** ترويض
قال **قلت** ترويض الوالدين قال ثوراي قال ترويض الله قال
حديثي بهس ولو استتردته لزدني **قلت** مطايعته للترجمة ظاهرة لان
قوله ياب اليرموذ الوالدين والآية ايضا ياب الوالدين وابو الوليد هاشم
ابن عبد الملك الطيالسي والوليد بن عيسى روى بفتح الغين المهملة وسكون
الياء الموحدة اخبرنا الحروف **قلت** اخبرنا زاذان ووقع لبعض الرواة
العبارة بالالف واللام **قلت** وقال الوليد بن عيسى راخبرني موهب بن نصير
اسم المروزي عا المصنعة ومروجا يروكان شعبة بسبب ترويض كثرنا وابو عمرو
الشيبياني في اسمه سعد بن ابي اياس المشيبياني من شعبة بن ابي نعلية
ابن عكاشة بن صعب بن بكر بن زابل ادرك زمان النبي صلى الله عليه وسلم
وما شى مائة وعشرين سنة وعنده الله به ابي مسعود رضي الله عنه
والحديث عا موقفت **قلت** الصلاة في باب فضل الصلاة لوقتها يعني
هذا الاسناد والمن **قلت** فان **قلت** تقدم في باب الايمان
ان اطعموا الطعام جبر اعمال الاسلام واحب الاعمال دوما فبا
وجه الجمع بين حديث الباب **قلت** الاختلاف
بالنظر الى الاوقات والاحوال والخاصة من تقدم في كل مقام ما يليق به اوهم

صايب من اخق الناس بحسن الصحبة

شاي

شاي من ابا **قلت** يذكر فيه من اخق الناس ان يعجب بحسن الصحبة يقال
صحبه بصحبه منجته بالغم وصحابة بالفتح قال الجوزي والصحابة بالفتح الاصحاب
ويشبه الامم **قلت** والاصحاب جمع صوب مثل فوخ واصراخ وجمع الاصحاب
اصحاب **قلت** حسنا شعبة بن سعد **قلت** حسنا جبريل عن عمار بن
الغفقاء بن شعبة مائة عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال **قلت** حسنا رجل
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم **قلت** فقال يا رسول الله من اخق الناس
بحسن صحابي قال **قلت** امك قال ثم من قال امك قال ثم من قال
امك قال ثم من قال ثم ايلك قال ابن شعبة حسنا جبريل عن عمار بن زرعة
مثله **قلت** مطايعته للترجمة طامرة وخير من عند الجند وعارة بصم
العين المهملة وتحقيق الهمز بن الغفقاء بفتح القاف واسكان المهملة
الا الى ابن شعبة مائة عن الشيبان المعجزة والجند الباء الموحدة وصم
الواو ابن اخي عبد الله بن شعبة مائة الضبي الكوفي وابو زرعة مائة عن
ابن جبريل بن عبد الله الجلي الكوفي واعلم ان قوله عن عمار بن الغفقاء
ابن شعبة مائة كذا وقع في رواية الاكثر بن ووقع عن عبد الله بن ابي ذر
عن الجوزي والمشتعل عن عمار بن الغفقاء وابو زرعة مائة واو العطف
والصواب **قلت** حسنا شعبة **قلت** حسنا شعبة مائة كونا في الخبر الحديث
ومع عبد الله بن شعبة مائة قاضي الكوفة عمار بن الغفقاء بن شعبة مائة
المذكورة الحديث **قلت** حسنا شعبة **قلت** حسنا شعبة مائة عن قتيبة وشعبة
وعمر ابي بكر بن ابي شعبة وعمر ابي كريك **قلت** حسنا شعبة مائة في
المفتيا يا علي ابي بكر بن ابي شعبة **قلت** حسنا شعبة مائة عن قتيبة وشعبة
يختم ان يكون هذا الرجل معاوية بن جوف لان البخاري اخبرني في الادب
المقدم من حديثه قال **قلت** يا رسول الله من ابر الناس قال
امك الحديث واخبرني ابو داود والترمذي **قلت** حسنا شعبة مائة
في هذا الحديث الباب فبا ينشبه حديث الباب فلا يتغير في الاحتفال
معاوية بن جبريل **قلت** حسنا شعبة مائة عن قتيبة وشعبة مائة
قال ابن جبريل النبي صلى الله عليه وسلم **قلت** حسنا شعبة مائة
عليه قال هل يعني اخرا من والدك قال لا قال قاتل الله في برها فاذا فعلت
ذلك فانت حاج مغممة **قلت** حسنا شعبة مائة عن قتيبة وشعبة مائة
الصغير ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني جئت
امي عنك عنقي فز سجدت في روضنا شدة لولا الميت فيها صنعت لحسم
لصنعت فهل ادب شكرها فقال لعلة ان تكون نطقا واخرة ومنها
قلت حسنا شعبة مائة عن عمار بن ابي رجب لا ان النبي صلى الله عليه
وسلم فقال **قلت** ان فتح الله عز وجل عليك مكة ان اني البين فافعل
سفلي الاسكفة فقال قبل قدمي امك وقد وبيت تذرك ومنها حديث
ابن مسعود رواه الطبراني في الاوسط قال جابر رجل الى النبي صلى الله عليه
وسلم ان لي ابا واهلا واما قايهم اخق بصلي قال امك وياك واختك
فراذلك ادناك ومنها حديث معاوية بن حاشمة اخبرني الشيباني وابن شعبة
لوطي انت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اني كنت اردت
الجهاد فمعتك ابني بذلك وجه الله والدار الاخيرة قال ويحك احبب امك
فقلت نعم قال اجمع فيها ثرا بينة من الجاهل لا خرف فذكر الحديث يا سؤاله
له كذا كذا ثرا بينة فقال اجمع فيها وسؤاله له كذا كذا ثرا بينة قال ويحك الزم
رجلها فثرا بينة اللفظ لابن شعبة **قلت** حسنا شعبة مائة قال

بيان

سبعين من ايامه ربيع خمر ثلث اسم عبد الله بن ابراهيم بن علقمة اخيه بيا نافع على ابن علي بن ابي طالب
عنه ما عثر رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتهما رجلان في بيتهما شربوا الخمر فبطلوا الى
عائز الجبل فالتفت على فم عارهم صخرة من الجبل فالتفت عليهم فقال لا تعلمهم لم تعلمهم فقال لا والله
لما لا علمتو بالله هذا فادعوا الله بما لعله يفرجها فقال الخمر لهم لعلهم انما كان في ذلك
سنة حاتم كبريلان وراعيهم في صغار كثر ارضي عليهم فاذا رقت عليهم فحلفت بوقت يولد في البيعة ما
فتنزل الذي والله ناي في الشجر فالتفت حتى امتنعت فوجدها فاذ نالها فحلفت كما كنت فحلفت
بالجلب فحلفت عند راسيها اكره ان اذ فظلمها واكره ان ايتها يا لصيتية فتبنيها والصيتية يتفصا عون
عند ذمى فله يزل ذلك ذاك وقاموا حتى ظلم الجبل فالتفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت
وهمك فافرح لنا فخرجة تروى منيما السمتا فتخرج الله لهم فخرجة حتى يروى منيما السمتا وقال
التي في الله انما كانت في امية على الحق ما كما تشتر ما يجب الربح بالسماء فظلمت اليها نفسها فالتفت
حتى ايتها ما ياتي دينا ورسوليت حتى حلفت ما ياتي دينا ورسوليت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت
فالتفت يا علقمة ان الله لا يفتح لنا فخرجة فالتفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت
التفت وجهك فافرح لنا سمها فتخرج لهم فخرجة وقال الاخضر الحاتم اليها ككت استأجرت الجبل
بغير قارعة فالتفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت
حتى حلفت منه فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت
اذ سب الى ذلك المبتدع ولا عيتم ما قاله ان الله لا يفتح لنا فخرجة فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت
المبتدع فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت
فتخرج الله عنهم **ص** من فخرجة فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت
كتا بليجوع في باب اذا التفت في شجرة العيون بيا فانه المبتدع فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت
على ابن جريج على يونس بن علقمة على نافع الى اخوه ونفعي لعلهم فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت
فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت
وتوا اليك **قوله** على فم عارهم في باب عارهم **قوله** فالتفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت
الكشميه من فخرجة فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت
قوله لعله يفرجها بكسر الراء قال ابن التين وكذا قرأناه **قوله** صيتية جمع صبي ومن
العلم **قوله** فالتفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت
والجبل عند كثر الراء وفتحت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت
التفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت
وبالباد الموقرة الى المثلوب وفتحت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت
الابتاع **قوله** فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت
ذيل مفرق فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت
ونو جبروت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت
ذلك على سائر التوقي واكان صياحهم العيون ذلك **قوله** فافرح لنا فخرجة فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت
رو الراء من فخرجة فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت
حتى **قوله** فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت
على ازالة الباهرة **قوله** اللهم كثر هذه الملقطة لان هذا المقام اصعب المقامات فانه روح
لولا النفس **قوله** بغير فخرجة فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت
سنة علقمة فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت
البيوع من ذرة ميناوية باب الاحبار فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت
من ارض **قوله** فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت
فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت فحلفت

صَلِّ عَفْوُكَ الْوَالِدَيْنِ مِنَ الْكِبَائِرِ

تس اى مثلا باب في بيان ان عتق المولى ادين من الكتاب يردقنا ان بعضهم باب بالتقريب قلت

لا يبعد بالتشويق إلى الشيء مفاد لا أن نشأ على الأغلب للتشويق والعلق فلهذا مشتق من العشق وهو
القطع والعشق وقد فرق الجوزي بين مقتدر قوله عشق على ولده وبين مقتدر عشق ولده
فقال عشق على ولده يعني علقا إذا فجع حمله يوم استوعبه وكذا إذا علق علقته وعشق والده
عشوقا ومعناه فهو عاق وعشق والجمع عققته بنت المكنته وأما صاحب المحكم فمقتدر كلامه
بالتشويق وقال عققه علقه علقا فهو عقق وعقق عشقه قال وعشق على ابنه يعني وعشق
عقيقته أو فجع عنه عشقا واسم تلك العشاة العقيقته قال وعشق ولده عقيقته عشقا وعشوقا
عشق عقيقه طاعته قال وسجل عقق وعشق وعقاق وقال ابن الأثير عشق والده إذا ألقاه
برعضاه وأخرج عقيقته قال ومروند البت وقال ابن دقاق العبد مضطرب الواجب من الطاعة له
والجوزي من العشوق له ما فيه عشق ورثب العشوق من العقق وقال ابن عبد السلام ألقني
عشوق الوالد البت ولا فيما يختصان به من الحقوق طاعته أعتد عليك وأما جزمه شايح
الاجاب فهو حراريه بغيرها وما يجب للاجباب فهو واجب لها ولا يجب على الولد طاعتها في كل
شأيا مزان به ولا يوجب كل ما يميز بها عنه بالحقاق العلقا وقال الشيخ تعني الولد المستكمل ان طاعت
العشوق لا يباينها في كل من أنواع الاذى قل ولو كانت يميزها عنه أو لم يميزها عنه وأما جزمها
فيما يميزها أو يميزها في شرط انتفاء المعصية في الكل وعلى قوله العلقا ان أكثر العلقا
على وجوب طاعتها في المستبقيات وأما علقه عليك وعلى قوله العلقا في شي من المالكين أتمها
أما يميزها على سببية لا تبيد المنة بعد المنة طاعتها وإن كان ذلك على الدوام فلا طاعة
لها فيه لما قبل من المنة المنتهية ولا فقه على ذلك الجزم **قوله** ابن حجر على النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم **قوله** العلق على النبي رواية ابن جرير وصلة البخاري في كتابه الايمان والتؤدة في رواية
الشيخ عن عبد الله بن علي بن العاصم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال العلقا بولائه قاله وعشق
الوالدين وقتل النفس واليهي العوس وأخرج المصنف ابن أبي شيبة في العلق بالقطر فلا تنة
لا يطرأ منه اليهم بغير مقتباسة العلق للوالدين ومن الجزم في المالك وأما جزمه البت لا يجزمها
حيث وصحت وكذلك **قوله** ابن جرير حسن جزمه في تشايبان على منصور على المستبقيات
على ورا على المعقبة على النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله حرم عليكم عشوقا الامهات ومنه
وداد البنات وكذا لكم قيل وقال وكذا السؤال وأما جزمه المالك **قوله** مطا فقه للتجمة طاعة
في عشوق الامهات والتجمة في عشوق للوالدين ولا اعتناح من هذه الجبسية لان ذكر الامهات
في الحديث ليس للمختصين بالجزم بل لان العلق بذلك المعقبة من وقيل لان لعشوق الامهات
مؤيد في الفقه أو اكتفى بذكر اخذ الوالد على اخذ وسعد بن حفص أبو محمد الطجلي الكوفي
في كذا الصخر وأما جزمه البخاري على الخمسة وكيس في شجرهم من اسمته سعد وسواه ما
سنة خمس عشرة وما يبين وتنبيهان بن عبد الرحمن الجوزي وسعد بن مؤايش المصنف
والمستبقيات على وزن اسم المفعول من التشبيب ابن دقاق الكامل وراود بعقبة الواد وقسده
الغاد مؤايش المعقبة مؤايش المعقبة منقطة وفي بعض النسخ ذكر كذا في الحديث في
في الزكاة في باب قوله الله عز وجل لا يمسك الناس الحياق ومعنى في الاستعانة اي يفتن
عن جوبه وفي الكلام فيه **قوله** وسعد وهات اي حرم عليكم منع ما عليكم اعطافه وطلب بالبر
لكم اخذه وقيل في منع الوالد من ماله وأما جزمه على استعانة ما لا يجب عليهم
من الحقوق ومنع يعني تشويق وفتح فيها المقدم **قوله** هات كنيسة المتاء فعل امر من الابتناء
وقال الطبري اصل هات ان تغلبت الامرة هات وقال بعضهم تغلبت الالف وهات علق لا يجزم
قوله ورا البنات اي وحرم راجعها والبنات ومنه قوله في الحياة بقا الواد هات
وإما جزمه مؤايش وقوله ذكرها الله في كتابه وكانت لغسل الجاهلية بغير نية ذلك كراهية يمينه
ان اقل من فعل ذلك ويتشبه الجيمي وكان بعض اعدائه اعاد عليه فاسر رنته فالتحق بها لنفسه ثم
هضل بينهم من قبل ابنته فاعتزلت زوجها فالتحق بها فالتحق بها فالتحق بها فالتحق بها
فتبعه العزب على ذلك وكان من العرب فربى ان لا يفتنوا اولادهم بطلب ما في سلة
منه على ابنته من ماله وأما من علق ما يفتقه عليه وقد ذكر الله أمهات المؤمنين

أهل القري دون الحض وقال الثقات في مطلقنا وهي من مكارم الاخلاق وقال المجاهد
الصبياقة لثابتة واحدة في قولنا اوليقت بضم الميم وكسرها

مَنَابِ حَقِّ الْجَوَارِيَةِ قَبْلَ الْإِيْوَابِ

شراي من ذباب يبين ان حق الجوارح اقرب الى اقارب اراوا انى تباب كان اقرب الميت كان الحق له صحت واثم حاج بن شتمناك خدرنا متفقتة قالوا اخبرنا ابو عمر ان قال سمعت طلحة بن عبيد الله بن عيسى عليه السلام قال قلت يا رسول الله ان لي جارية قالى ايتها اممى قال اقرب منها شتمناك بابا **ش** رطبا فبقته للثمن من حيث ان في بيان الاقرب للجوارح وهو متفق بين الحق يعنى حق الجوارح وابو عمر ان عبد الله بن الجوارح بفتح الجيم وسكون الواو وبالمون البصر وظلمة نون عبيد الله بن عثمان بن عيسى واسم البتيمى القدرى وقال الاممى عيسى بن عمار البخارى هذا الحديث من عابدين فظلم لان ظلمة لا بد منى من مو قايضا فبها اضطراب كشيء قال ابن الميارى قال في حديث سمعت رجلا من قريش يقول انك لعد ابو طلحة وقال معاوية بن عبيد الله بن عيسى عليه السلام بجلدك عابدين وقال عيسى بن يونس قال سمعت اظن طلحة سمع عابدين ولم يقبل سمعه متهما وقال يونس بن هارون وطلح عن رجل من قريش وقال عمار بن طلحة بن عبيد الله بن رجل من بني الملائك وقال زبيح من تيمم الزباب وقال ابن طلحان عن سمعته عبيد الله بن طلحة ولا بد منى سمع طلحة من عابدين اذا عرفت من طلحة وروى عليه يانه قد عرفت وهو كما ساقا البخارى في الخبر المشقة وفيه المية ايتنا وكبر صرح الدنيا الى بطله والحديث طوى في كتاب التشفقة في باب اى الجوارح اقرب وطوى في المية ايتنا ياب من بيتنا الى المدينة واخبر جده ابو داود في الادب عن مسعود وشعيب بن منصور وهذا الجوارح اذكرنا في باب الوضوء الى المار **قوله** اممى يصمهم من الاممى **قوله** بابا قال الكرماني ولعل السطاة يتطل الى ما يشغل اذن ولانه اسرع لمخو فانه عند المخالعات في اوقات العفالات واستصلي بابا على الميت

مَرَّابٌ لِمَعْرُوفٍ صَدَقَهُ

[illegible]

پیکتاب

في كتاب الزكاة عن مسلم بن ابراهيم في باب على كل مسلم صدقة ونصني الكلا في فيه قوله
اولم يفعل ثلث من القاري **قوله** المملوك اى المظلم ويتستقيث او المخزوم المكره **قوله**
فان لم يفعل اى عجز او كسل **قوله** او قال بالمقدور ثلث من القاري وفيه تبيين
للمؤمن المقتدر على ان يعمل بيده ويتيق على نفسه ويتصدق من ذلك ولا يكون عبدا
على غيره وسوى علي بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال يا مائة من المقاتلة واظروني من
كان قبلكم فاشفعوا فيكم ولا تكونوا عبيدا لعلي المستلمين وفيه ان المسلم اذا لم يفت
على باب من ابواب الحبيب ولا فتح له فقلبي ان يفتقل الى باب اخري فيقر عليه فان ابواب
الحبيب كثيرة فالظبط اياها اشر الله عينه وولته

جواب طيب الكلام

شرى هذا ايات بما يحتمل من الخيبة الكلام الطيب واحسن لطيب ما ينشأ من
الخواص ويختلف باختلاف متعلقه وقام ابن بطال الطيب الكلام من حيث على على الخيرة
لقوله تعالى ادفع يا بنى ارحمن والدفع قد يكون بالمقول كما يكون بالفعل **وقال**
ابو مروت عن النبي صلى الله عليه وسلم الكلمة الطيبة صدقة **قال** هذا التغليب طرف من حديث
ابو داود البخاري موصولا بانه كتاب المعتمد وفيه كتاب الجهاد وفيه الكلام فيه **وقال** ابن بطال
وفي كونه الكلمة الطيبة صدقة اي اعطاه المال يخرج به قلب الذي يعطاه ويذهب سائر
قلبه وكذلك الكلام الطيب ما شئتم بها من هذه الخبيثة **قال** ابو الوليد صدقة ثلث اشعبة
قال احتسائي محمد بن علي بن حاتم عن علي بن حاتم عن علي بن حاتم عن علي بن حاتم عن علي بن حاتم
النار فغفوة ميتها وان شاح بوجهه ثم ذكر النار وقولهم ما واشاح بوجهه **قال** اشعبة اما بين
فلا اشبه ثم قالوا لا النار والويعشق ثمرة فان لم يجد في كلمة طيبة **قال** اشعبة للثبته
يا اخي الحديث و ابو الوليد مستفاد من عبد الملك وعمر بن مؤاين سورة لقدر الميم وتمت ثم زيد
الراوية ثم ليقع الحاد المعجزة وسكون اليباء اخر الحروف وقبح الفاء المشقة ابن عبد الرحمن
المجتمعي وعدي بن حاتم قال ابو طريف سكن الكوفة وحديثه اهلها والحدديث
لمحي في صفة الناس عن سليمان بن حرب وفيه الكلام فيه **قال** واشاح بالشيب المجنة
والحاد الممثلة اي اعرض **وقال** الخطا بانه اشاح بوجهه ادا صافه عن النبي وقبل الحاد منه
الحاد له كانه عليه السلام يراه في جحدر وميج شعيرة يعافني وجهه ميتها **قال** اما سمي
التمقيس لثبته واختتمها بحروف تقزيرين واما ثلثه سرات فاستلقت فيها **قال** ولو بين
كتمان الشيبين اي ولو يصنف ثمرة **قال** فان لم يجد يلفظ المفرد **قال** بعض علماء المعتمد
ذكر المفرد بعد الجمع من باب الانشقات وهو عكس ما بينا النبي اذ اطلقتم المسناد

صَابِ الرِّقَّ فِي الْمَرْكَلِ

[illegible]

فقرم ليوم عسني ان يكونوا خيل منهم عند الله قالوا ان يفعلوا لعلنا انهم استمروا بعقرا
الصقعة واسراج النبي صلى الله عليه وسلم غير انهم لم يسلوا بالعقرا وان صقعة تبت جني انت
النبي صلى الله عليه وسلم فقال انت ان المتسار في غيبتي وبقيلن يا يهوديين بيت يهوديين فقال
المسلمون صلا فقلت ان اية هرون وعيسى بن مريم والاشجار في هذه الآية **قوله** ولا تخر
الفتنكم المثل المظن والظن بالمشكات ومفطنة لا تفقدوا ما تملكون به لان من فعل ما استحق
المن فقد اضر نفسه حقيقة **قوله** ولا تفتنوا بالانقلاب الفتا بوزا لا تفتا
الفتا في منافعنا على من تيرة والغير الملقب المسود ولما قدم النبي صلى الله عليه وسلم
المدينة وجدوا من يلقابهم بغيره مما جعل الخيل يلعنوا الرجل يلقبه فقتلوا يابوسول الله
انهم يكرهون من اقلقت ولا تفتنوا بالانقلاب واللقب المسمى عنده من اللقب المسود واما
اللقب الذي فيه التثنية بالحق من ذلك فباسد كفا فيل لانه يكره عتيق ولعنوا ارقق ولعنوا
ذو السريين ولعنوا ابو تراب ولما لم يستيف الله وبحق ذلك **قوله** يبين الاشم العسوقي
اي يبين ان اسم الله تعالى يوم يورى بالهضرا في وقدا من وهو معنى قوله وقد امكن **قوله** ومن
يتبعني من اهل بيته واوليائه من اهل بيته من لا يفتنهم بمعصيتهم **ص** حدثنا
علي بن عبد الله حدثنا شعبة عن علي بن عثمان عن ابي عبد الله عن عبد الله بن ربيعة قال سمع
النبي صلى الله عليه وسلم ان يقول الرجل في الرجل ما يخرج من الاقنص وقال فيهم يفتنهم
اشرا منه فنب الخيل والعبد لله لعله بها تفتن وقال في الثوري ومسيب وابوسمارة عن عمار
صاحب جدار العبد **ص** المنة سبعة بين الحديث والاشجار والاشجار في الحديث ما يخرج
من النفس فبها سفتي لا شجرة تروى ولا شجرة تروى وعنه ابي عبد الله عن موارث المشددين وسنين
موارث عبيته وسنن موارث عذرة بروي عن ابي عذرة بن الزبير عن عبد الله بن
ربيعة عن الزاي واليم والعبين الممثلة المقتوحات وقيل بسكون الميم من الاستواء الفرضي
قوله النبي صلى الله عليه وسلم ومن اربع خصال من الله تعالى في ثلاث
فخصم القصة الاولى قصة عترة المقاتلة الثانية قصة النسيان عن الطحون ما يخرج
من الانسكان والثالثة قصة النسيان عن جدار المنة والخروج البخاري في نعتهم سورة
والنفس ونسبها المثلثة عن موسى بن اسمعيل والخروج في احاديث الابن بالافقة
الاولى عن الخليلي والخروج سنا بالافقة الثانية والثالثة والخروج في النكاح بالافقة
الثالثة والخروج من سبعة الناس عن ابن اشعيب في ربيعة والخروج في النكاح في القسبة
عن موارث بن اسحق والخروج في النكاح عن النسيان عن محمد بن اسحق وعنه
ابن ماجه في النكاح عن ابي بكر بن اشعيب وعنه في كل موضع منها **قوله**
ما يخرج من الاقنص اي من المصايط لانه قد يكون قبيحا لا اختيارا ولا شجرة تروى
من الكل **قوله** صلب الخيل كصلب الخيل **قوله** بها تفتنوا اي يفتنوا جملتها **قوله** وقال
الثوري موارث عبيته ومسيب ومهمل ومسيب بن ضار الهضري وابوسمارة وفيه محذور من جدار
بالخاء المعجمة والمزارع يعني مزارع روافد عن موارث بن عذرة جدار العبد مكان طيب الخيل ما
تغلبن الثوري فوجده البخاري في النكاح واما تفتن وسب فوجده البخاري في النكاح
المتشبه واما تفتن اي من موارث فوجده احمد واسحق كذلك في حديث محمد بن المشي جازا
بزيوت هارون اخيرا ما عاينته بن محمد بن زبير عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
قال النبي صلى الله عليه وسلم انتم من اهل بيته من اهل الله ورسوله اعلم قال فان هذا
يوم حرام قال اقتدروا اي بلادنا قالوا الله ورسوله اعلم قال بلادنا واهل بيته من اهل الله
شتم من اهل الله ورسوله اعلم قال اشتم من اهل الله ورسوله اعلم قال فان الله حرم عليكم وما كره
واما لكم واعلمكم كثر منكم هذا ما شتم منكم هذا ما شتم منكم هذا ما شتم منكم هذا ما شتم منكم
بينه وبين الابنة المذكورة من حيث ان فيه حكمة المعصية التي تضمنتها الآية الكريمة
اجبا على ما لا يجزى على المعصية وعنه من محمد بن زبير عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
وعنه من ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
والمتن في كتاب الحج باب الحظية ايا موسى والخروج مشكلا اجمعا به هذا الباب عن ابن عباس

عن ابن بكير

عن ابي بكر بن ابي شيبة والخبز اجمعا عنه في كتاب العلم في باب قوله النبي صلى الله عليه وسلم
رب مبلغ ادى من سامع ويطي الخلافة فيه يومئذ المواقف **قوله** اي يوم يورى موسى
والبلد هو مكة والشهم يورى في الحجة وموسى لا تفتنوا بالانقلاب **قوله** اعلم انكم ختمتم عن
يكسر العيش الممثلة وموسى في الموحدة والافق من الانسكان واما تفتنوا بالانقلاب عن ابن عباس
الحكمة لا تفتنوا بالانقلاب استنبطت هذه تلك الاستنباط في قوله تعالى حرمتم ما حلال

كتاب ما يورى عن السباب واللعن

ص اي هذا باب في بيان ما يورى عن السباب المستبين الممثلة ويحتمل هذا ان يكون من باب
المفارقة وان يكون بمعنى السباب اي الشتم وهو انكلم جملتها الانسكان اجمعا يعني
واللعن من اللعن وعن سبعة الله عز وجل كلمة من في قوله من السباب في سوابه ايا
اي افرقوا اللعن ورواية عتيق مما كلفه عن يورى من وهو الاوجه **ص** حدثنا سليل بن
حبيب حدثنا شعبة عن علي بن منصور قال سمعت ابا عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سباب المسلم فسوق وقتله كفر **ص** حدثنا
نظام الدين عن حمزة بن هرون عن موارث بن موارث عن موارث بن موارث عن موارث بن موارث
عن موارث بن موارث عن موارث بن موارث عن موارث بن موارث عن موارث بن موارث عن موارث بن موارث
قوله فسوق اي خروج عن طاعة الله تعالى **قوله** وقتله اي المقتلة الخليفة
والمخاضة **قوله** كفراي كفراي حقوق المسلمين وسبع في هذا الاستنباط **ص** تافه عنه
عن شعبة **ص** اي نابع سليل بن موارث عن موارث بن موارث عن موارث بن موارث عن موارث بن موارث
عن موارث بن موارث عن موارث بن موارث عن موارث بن موارث عن موارث بن موارث عن موارث بن موارث
المذكور لكن قال في سبعة عن شعبة عن موارث بن موارث عن موارث بن موارث عن موارث بن موارث
وفتح الباب الموحدة ابن الخارث الكوفي **ص** حدثنا ابو جعفر حدثنا عبد الوارث عن
الحسين عن عبد الله بن موارث عن موارث بن موارث عن موارث بن موارث عن موارث بن موارث
اي في رضى الله عنه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يورى رجل رجلا بالفسوق
ولا يورى بالكفر الا شذذت عليه انه لم يكن صاحب كمال **ص** نظام الدين عن حمزة بن هرون
وابوسمارة بفتح الميم عن عبد الله بن عبد الله عن عبد الله بن عبد الله عن عبد الله بن عبد الله
والحسين عن عبد الله بن موارث عن موارث بن موارث عن موارث بن موارث عن موارث بن موارث
قاضي موارث ويحيى بن يعقوب بفتح الميم في الحديث الموحدة وفتح القاء ابن حبيب
وبالمزاد كان على دفعتي موارث في الحديث الموحدة وفتح القاء ابن حبيب
مع علي بن عبد الله عن موارث بن موارث عن موارث بن موارث عن موارث بن موارث
من تكلم بالفسوق وابوسمارة عن موارث بن موارث عن موارث بن موارث عن موارث بن موارث
سليم في الايمان عن موارث بن موارث عن موارث بن موارث عن موارث بن موارث
بنيته الى الفسوق بان قال يا فاسق او لكفر بان قال يا كافر **قوله** الا ارتد عنك
اي ارجعت عليه بان يفتن موارث سقا او كما قرأوا في الحديث في رجوع الى الرتبة
التي يدل عليها **قوله** لا يورى في رواية الاضواء عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
الارجح عليه اي قوله ذلك رجح عليه ورواية المستم ومن دعي رجلا بالكفر او قال
عنه والله وليكم كذلك الا حار عليه الا سجع عليه ومن لا يفتن في ان من قال لا يحتر
انت فاسقا ويا فاسقا قال انت كما قرأوا في الحديث كان لا يفتن كما قال كان من
المستحق للموت المذكور وانه اذا كان كما قال لا يرجع عليه شئ يكون صدق فيما
قال لكن لا يورى من ذلك ان لا يكون امثالا لمن فيه نقصان فان قصده بذلك
نقصه او يفتن غيره ببيان حاله جاز وان قصده في غيره ويثمر من ذلك ويحتمل
اذا لم يجر ولا موارث بالسنن عليه ومنه علة بالحق من موارث امثاله قال
الثوري اختلف في تافه هذا الموضع فقتل رجلا عليه الكفر ان كان مستمرا
وملأ عيبر من سب في الحديث ويقتل رجلا على الخواصح لانه لم يكفر من المؤمنين

مَرَايُ مَا قِيلَ ذِي الْوَجْهَيْنِ

من اخير صاحبديما يقال فيه

تشاي مدد ايات في بيان حيل واختيار الرجل صاحب ميانيتي مع مائيتي الفقيه اي في
حقت ولكن شستط ان بقدر النصيحة ويختار الصدق ويحتمل الاذى لا يترى

الابن مستغفور حتى الله عنه حين احتج المشرك فيقول الا فصار في فيه شتمه ما
ازيد بها وجه الله لم يقل له انيت مما لا يحسن بل حتى يدلك وجهك وبنه فيقول بركم

ابن يونس في تاريخه ان علي بن ابي طالب كان من اهل البيت الذين كانوا يلقونهم في كل وقت

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام رجل من الأنصار وأبى بن كعب بن جراح
وجاءه الله فأنبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاختارته فمعه وجهه وقال
الله عز وجل يا رسول الله انك انت محمد بن عبد الله بن عبد المطلب
والله عز وجل انك انت محمد بن عبد الله بن عبد المطلب

سما ايمهم فيهما وقد نبيتهما والحمد لله بن يوسف الغزي بابي وسففيات مواليسوري والا غمشر
مسوئلكم ان واذا لم تشققة من سلة والحديث فليمنه الى ما ونيابك ما كان النبي

مَلَى اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَبَعْطِى الْمَوْلَٰتِ فَنَزَوْنَهُمْ وَنَضَى الْكَلَامَ فَبَدَأَ **قَوْلُ** فَتَسْمَىٰ يَوْمَ الْاَحْسَنِ

وقد اعطى

وقد اعطى الاقزح بن حابس مائة من الابل **قوله** فتمقرن فقلنا من التمتع بالعين
المهملة والمراى تعبير لوند وشراوية التكنن يهمني فتمقرن بالعين المعجمة اى ضله لوند

لَوْنُ الْمُحَرَّرَةِ وَمُصَاحِبُ التَّوَجُّهِ بِسَبَبِ هَذِهِ الزَّوَايَا لِأَنَّ زَوَايَا مِنَ الْمُحَقِّقَاتِ أَهْلُ الْعَقْلِ
وَالْحَيَّةِ قَدْ بَقِيَ عَنْهُمْ مَا بَقِيَ عَنْهُمْ مِنَ الْبَاطِلِ وَيَكُونُ عَلَيْهِمْ قَاتِلُ ذَلِكَ حَيْثُ لَمْ يَكُنْ

فظهر لهم الله غيبتهم إلا أنه أهل الفضل سيلبسون ذلك يا أيتها الجنين لقد أدين تقدمهم
من المؤمنين إلا أني الله عليهم ولم قدما فتدري ذلك فيهم نوح صلوات الله وسلامه

عَلَى الْجَبْرِ فَقَالَ الْحَبَشِيُّ يَا عَلِيُّ بْنَ أَبِي تَالِبٍ لِمَ تَقُولُ هَذَا قَالَ لَأُؤْمِنَنَّ بِمَا قَالَتْ أُمَّتِي وَأَنَا مِنْهَا

ان موسى اراد ان علي يقيني قلت وافقت عليهم بئله الله تعالى فقلت ما فقت انت ان قارون قال لي كذا وكذا فلما لمؤسى عليه السلام وكان شدة العقب عجز عن شجرة من ثريد

اذا عصبته فدعى الله تعالى روثه يركي فاوحى الله اليه قد امرت الارض ان تظلمك فتمر
ما تنقبت فاقبل الى قارون فلما اذ قال يا موسى ارحمني قال يا ارض حذيه فساخا

به الارض ويدلهم الى الكعنين فقال يا موسى ارحمني فقال اهديد فتباحث به
وبداه فهو يتجلى الى يوم القيامة ومثل هذه كتبه

مَرَاتِبُ نَائِكَةٍ مِنَ التَّمَاثِيلِ

[illegible]

استشارة القوم ومن له اذن مستكنة من المصنف يعرف منها **ص** حديثنا يحيى بن صباح
حديثنا اسمعيل بن زكريا حديثنا يونس بن عبد الله بن ابي بريدة عن ابي بريدة عن ابي اسحاق

مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «يُنْتَنَى عَلَى جِلْدٍ يُظَرَّبُ بِإِصْبَرٍ»

الحكمة وتوالت بغير طية مخرج الرجل ما ليس فيه وبغير حيلة ذلت الاعجاب ويطن اند
بالحقيقة بتلك المتألمة في ذلك قال صلى الله عليه وسلم قطعتم ظهري الرجل حين وصفتكم

بما ليس فيه فربما جعله ذلك على العيوب والكبت وعلى تصحيح مثل وترك الأروباد
والعقل ومن ذلك تناول العلماء بقوله عليه السلام واحتوا الثياب في وجوه المراكب

من مراح رحلما يما ينيب فقد منح ستر لول الله صلى الله عليه وسلم في الانشعاع والخطب والمنا

• وايضا يبين شتى الخصال الحميدة • تلك التي يتألف عظمة للاعمال •
ولا حسنة ان في كثير من شعور وكف من منتهى وعنه ذلك ويحمد من صباح يستشعر

البناء الموحدة وفيها المصباح بالالف واللام المبرأدي فالاول رواية ابي رواها
لعنیه واسمعیل بن ترکیتمقصود الممدود الاسدی ویرتبع البناء الموحدة وفتح

الماتين عبد الله بن ابي بردة بن ابي بردة واسمه عامر وقيل الحارث بروي عن
ابيه ابي موسى عبد الله بن قيس الاشجري وزيد بن عبد الله بروي عن اخيه انا بردة عن ابي

بن الاطلا وهو محيا فترق الحد **قوله** او قطعتمو مثلك من الراوى وقطع الظهور محيا عن

ادمر حدة ثقاته عن خالد بن عبد الرحمن بن ابي بكر عن ابي ايوب ان رجلا ذكر عنده
التي صلى الله عليه وسلم فانه غلبه رجا حقا فقال اللهم صل على عبدك ورسولك فطمت

عَنْ مَسْأَدِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَحْبَبَ كَلِمَةً وَاحِدَةً مِنْ كَلِمَاتِ اللَّهِ قَبِلَ بِهَا حَسْبُ كَذَا وَكَذَا

طَبِيعَة

صِرَافِنَا الَّذِينَ آمَنُوا أَجْتَبُوا كَثِيرًا مِنَ الظَّنِّ إِنْ بَعْضُ الظَّنِّ اِثْمٌ وَلَا تَحْسَبُوا
شَرَّاءَ مِنْهَا بِأَبْعَدَ قَوْلِهِ عَنْ رَجُلٍ بِأَيِّهَا الْفَيْسُ اسْمُوَالِحِ تَمَكَّدَ وَأَفْعَلَ تَمَكَّدَ وَتَمَكَّدَ الْكَثِيرُ مِنَ الْأَنْدَاءِ
لِقَوْلِهِ بِأَبْعَدَ قَوْلِهِ رَوَيْتُ عَنْ أَبِي ذَرٍّ وَقَالَ الْمُعْتَمِدُونَ تَوَلَّتْ مِنْهُ الْإِثْمُ تَمَكَّدَ تَمَكَّدَ تَمَكَّدَ تَمَكَّدَ تَمَكَّدَ
أَحْتَابَ بِأَسْمَاءَ كَفَى الْمَسْأَلَةَ **قَوْلُهُ** أَجْتَبُوا كَثِيرًا مِنَ الظَّنِّ وَأَحْتَابَ وَكَثِيرًا مِنَ الظَّنِّ
وَقَالَ سَعْدُ بْنُ جَبْرِ عَنْ رَجُلٍ لِيَجْمَعَ مِنْ أَجْنِبِهِ كَلَامًا لَا يَرِيدُ بِهِ سُوءَ وَقَالَ الرَّجُلُ
مَنْ ذَاكَ يَظُنُّ بِأَهْلِ أَجْنِبِهِمْ وَأَقُولُهُ كَثِيرًا مِنَ الظَّنِّ إِنْ بَعْضُ الظَّنِّ اِثْمٌ يَهْدِي عَلَى أَنْ يَكُونَ
عَنِ جَمِيعِ الظَّنِّ وَالظَّنُّ عَلَى السَّخِيَّةِ أَوْ جَدِّهِمْ يَحْظَرُونَ وَنَا مَوْسَى وَمُسْلِمٌ وَنَبِيٌّ
فَالْمُحْظَرُ مَوْسَى وَالظَّنُّ بِاللَّهِ تَعَالَى وَكَذَلِكَ الظَّنُّ بِالْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ يَظَاهِرُونَ
عَدْلَهُمْ يَحْظَرُونَ الْمُسْلِمِينَ بِأَهْلِ أَجْنِبِهِمْ عَلَى أَنْ يَكُونَ ظَنُّهُ بِاللَّهِ تَعَالَى وَكَذَلِكَ
بِتَقْيِيرِ الْحُكْمِ فِيهِ وَالْأَفْعَالُ عَلَى عَدْلِ الظَّنِّ وَأَحْتَابَ الْحُكْمَ وَاجِبٌ ذَلِكَ بِمَنْ يَحْتَابُ
بِهِ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى الْعَدْلُ وَبِحُجْرَةِ الْقِيَلَةِ وَتَقْوَمُ الْمُسْتَمْتَلِكَاتُ وَالْمُسْتَمْتَلِكَاتُ
الَّتِي تَزِيدُ مَقَادِيرَ مَا تَوَدَّ مِنْ قِبَلِ الْمُسْتَمْتَلِكِ فَمِنْ ذَلِكَ وَنَظَائِرُهُ فَدَنْتُ بِأَهْلِهِ بِأَهْلِ
الظَّنِّ وَالظَّنُّ الْمُسْتَمْتَلِكُ كَالْمُسْتَمْتَلِكِ فِي الصَّلَاةِ إِذَا كَانَ أَمَامًا أَسْرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِالْحُجْرَةِ وَالْعَمَلُ بِأَهْلِ الظَّنِّ فَاتَّعَلَقَ كَاتِبٌ بِأَهْلِ الظَّنِّ وَأَنْ عَدْلَهُ عَنْهُ الرَّجُلُ مِنَ الْبَيْتِ
عَنِ الْيَقِينِ حَاجِزًا وَالظَّنُّ الْمُسْتَمْتَلِكُ كَالْمُسْتَمْتَلِكِ بِالْإِثْمِ الْمُسْتَمْتَلِكِ بِبَيْتِهِ
وَبَيْتِهِ عَلَيْهِ وَلَقَدْ تَسَبَّهَ وَلَا تَحْسَبُوا أَنْ يَكُونَ **قَوْلُهُ** حَرِّقَتْهُ أَعْيُنُ اللَّهِ بَيْنَ يَدَيْهِ
مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ الْأَعَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِيَّاكُمْ
وَالظَّنَّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ وَلَا تَحْسَبُوا أَنْ يَكُونَ **قَوْلُهُ** وَلَا تَحْسَبُوا أَنْ يَكُونَ
وَلَا تَذَابِرُوا وَكَوْنُوا عِبَادَ اللَّهِ الْخَوَاتِمَ **قَوْلُهُ** وَبِحُجْرَةِ الْقِيَلَةِ بَيْنَ مَا مِنَ الْحَدِيثِ وَالْإِثْمُ الْمَذْكُورُ
إِنَّ الْبَعْضَ وَالْحَسْبُ يَتَنَبَّهَاتُ عَلَى سُوءِ الظَّنِّ وَأَبُو الْوَلَدِ بِالْمَزَايِ وَالسُّوْنِ عَنِ
الْمُسْلِمِينَ ذِكْرًا وَالْأَعَجِ عَنْ مَوْعِظَةِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَرْزُوقٍ وَالْحَدِيثُ مَضْنَى السَّبَابِ الَّذِي قَبْلَهُ
عَبْدَانِ مِنْ زِيَادَةَ قَوْلِهِ وَلَا يَجِبُ الْمُسْلِمُ أَنْ يَجْعَلَ لِعَدَاوَتِهِ ثَلَاثًا إِيَّاهُ وَمِمَّا زِيَادَةُ
قَوْلِهِ وَلَا تَحْسَبُوا أَنْ يَكُونَ **قَوْلُهُ** وَالْحَدِيثُ الْمُسْتَمْتَلِكُ الْمُسْتَمْتَلِكُ وَالْحَدِيثُ الْمُسْتَمْتَلِكُ
فِي قَوْلِهِ الْمُسْلِمُ بِالْحَدِيثِ الْمُسْتَمْتَلِكِ وَبِحُجْرَةِ الْقِيَلَةِ وَبِحُجْرَةِ الْقِيَلَةِ وَبِحُجْرَةِ الْقِيَلَةِ
فِي جَمِيعِ الْمَرْوَاتِ عَلَى مَا لَمْ يَلْقَ وَلَا تَحْسَبُوا أَنْ يَكُونَ **قَوْلُهُ** وَلَا تَحْسَبُوا أَنْ يَكُونَ
بِحُجْرَةِ الْقِيَلَةِ وَالْحَدِيثُ الْمُسْتَمْتَلِكُ وَالْحَدِيثُ الْمُسْتَمْتَلِكُ وَالْحَدِيثُ الْمُسْتَمْتَلِكُ
عَنْدَ الْخَوَاتِمِ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالْمُسْلِمُ الْمُسْتَمْتَلِكُ وَالْحَدِيثُ الْمُسْتَمْتَلِكُ وَالْحَدِيثُ الْمُسْتَمْتَلِكُ
وَمِنْ الشَّيْءِ الْمُسْتَمْتَلِكِ بِالْحَدِيثِ الْمُسْتَمْتَلِكِ

شراي هذا باب في بيان ما يكون خبره من الظن منكرا او ذكرا هذه الترجمة بين روايت
الاكثر بين روايت المتشكي ولا يثبت من الكثرة من باب ما يجوز من الظن وش
رواية القابلي والجرحاني باب ما يكون من الظن ورواية الشيخ استنبس لسياق
الحديث **ص** حدثنا سعيد بن عفيف حدثنا الميثق عن عفيف عن ابن شهاب
عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم ما اظن قلافا
وفلان يعرفان من ديتنا شيئا قال الميثق كانا ساجدين من المشافقين **ش** قيل
لا مطابقة بين الترجمة والحديث لان في الترجمة انفيات الظن وفي الحديث تعي الظن

علي

فصل پنجم

شرأي هذا يا بيشه يتيان بشتا المومن على نفسه اذا حذر منه فليأبى **م**ر حذرت
 عبد العزيز بن عبد الله حذرتا ابراهيم بن سعد عن ابن ابي عمير عن ابن
 عن سالم بن عبد الله قال سمعت ابا هريرة يقول كلامي معنى الا الجاهل من
 وان من الميقات ان يجعل الرجل بالمبل غللا ثم يصبح وقد سئل الله عليه فيقول يا فلان
 عملت الباطل حذرتا وكذا وقد نأت ليستمر فيصيح بكتشف مستغفرا عنه **ن**س فتيب
 لا مطلقا بين الشجعة والحديث لان الشجعة حذرت لست المومن على نفسه
 وفي الحديث شتت الله على المومن **و**اجيب **ي**ان بشتا الله مستلزم لست
 المومن على نفسه فلو قد واطمنا المعصية والجاهل فيما فقد راعى الله تعالى
 فلم يستمر ومن قصه المتكبر ما حيا من ربه ومن الناس من الله عليه بشره
 اياه وابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ومشاري عن الزمري
 بواسطه وروى عن هذ كشيلا واسطه وابن ابي عمير عن محمد بن عبد الله بن
 سئل بروى عن عبد بن سالم بن عبد الله بن عمر عن ابيه هريرة روى رايته سئل
 اخرا الكتاب عن زهير بن حبيب ومحمد بن حاتم وعبد بن حبيب بن قتبه عن يعقوب بن
 ابراهيم بن سعد كلاهما عن ابن ابي الزمري عن عبد الله **ق**وله من افى بغيره الميتم
 وفتح الخاء متصوفا شمر فلول من العاقبة التي وضعت موضع المصداق **ق**وله الا
 عافاه عاقبة والعاقبة دفاع الله عن العبد والمقني هذا على الله عنه **ق**وله الا
 المياسون كراية رواية الاكثرين بالمصنف وفي رواية النسفي الا المياسون بالرفع
 على قوله الكوفيين لان الاستتار مستقطع وتكون الا بمعنى لكن والمقني لكن المياسون
 بالمعنى لا يوافقون فالمياسون مبتدأ والخب مختلف فجه المصنف وتو الذي اختاره
 المصنفون كون الاصل في المستثنى ان يكون منصوبا وقال الكوفيون في حقه المصنف
 على الاستتار الا ان يكون المفعول معنى لتلك وتنتزع من المعنى والمياسون هو الذي جاهر
 بمقتضيه واطمنا والمقني كل واحد من المعنى يعنى عن ربه ولا يوافق الا المياسون
 المقنن وقال النووي ان من جاهر بقتله او بدعته جازة ذكره بما جاهر به ذلك مالم
 يجاهر به **ف**ان قلنا المياسون باب المصنف فبفتحني الاستتار **ق**وله
 مفتي جاهر به من قبلنا في قوله تعالى وتشارعوا الى المغفرة فبين ربكم اعاسر عواذ قال

قوله فاما اي فان الحالة وفي رواية الكشميهني فانه اي فان المشتان **قوله** ان تترى
قطيعة اي قطع صلته الرحم لان عابثة كانت خالقة وهي التي كانت تنزوي تربيتها
عائيا **قوله** ان تدخل الامه فيه للاستحقاق **قوله** كذا وكذا وفي رواية الاوتاعي قالوا من
معنا قالت ومن معكم **قوله** وظنق اي جعل يهاشدها **قوله** يهاشدها اي لا
كتمت اي ما يطلع بها من غير الا انكلم منه وقبول العذر **قوله** من المجترع بيان ما
قد علمت **قوله** من المذكور اي المذكور بالاعتدال وبالاعتدال وبكظم العيب **قوله**
والجرح اي البصيريق والمشتان اي المجترع بالحق المأمور والمجترع **قوله** واعتقت في
تفها ذلك اربعين وثلاثة علم منه ان المراد بالاعتدال ليعين وفي التوضيح قوله عابثة
على تدرج لان الكلام ابن المزيبي بل هو هذا تدرج عيبا عذرا فلا يجيب عليه ما شئ عذرا ذلك
وعنه واختلافه اذ اقال على تدرج لا فعلن كذا وكذا كذا وكذا يبين وهو قوله مالك
وعنه واحد من المتابعين وعن ابن عباس عليا س عذرا عذرا كذا وكذا كذا وكذا لا تلم بغير
اليمين بالله ولا نواها وقيل ان تدرج صام فوفا اذ اعظم من كسيت او صلي كعقبتن والله
اعلم **قوله** من يورث عابثة الله بن يوسف اخيرا ناما لك عن ابن شهاب عن انس بن مالك
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تباغضوا ولا تحقدوا ولا تباغضوا ولا تحقدوا عابثا داه
اخونا ولا يحل المسلم ان يجترع الخاء فوقف ثلاث ليال **قوله** هذا الحديث مروي باب ما يمتنع
على التجار من ان يجرع الخاء ومضى ايضا عن ابن شهاب عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس
مستقصى ومالك روى مالك عن ابن شهاب عن ابن شهاب عن ابن شهاب عن ابن شهاب عن ابن شهاب
عبد الله بن يوسف اخيرا ناما لك عن ابن شهاب عن ابن شهاب عن ابن شهاب عن ابن شهاب عن ابن شهاب
ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس
ثلاث ليال يمتنع ان يجرع الخاء او يجرع الخاء او يجرع الخاء او يجرع الخاء او يجرع الخاء او يجرع الخاء
للتجعة طاهرة وابو ايوب الانصاري عن ابن شهاب عن ابن شهاب عن ابن شهاب عن ابن شهاب عن ابن شهاب
الجاري ايضا عن الانصاري عن ابن شهاب عن ابن شهاب عن ابن شهاب عن ابن شهاب عن ابن شهاب
ابن يحيى عن مالك وعنه واحترج ابو داود وفيه عن القتيبي عن مالك واحترج
الترمذي في البصر عن محمد بن يحيى وقال الحافظ لم يترك مكراداه عينا واحدا عن
الترمذي ومروا في حفظه ورواه عفيث عن الزمري عن عطاء بن يزيق عن ابن شهاب
ورواه احمد بن حنبل عن ابي عبد الله عن يونس عن الزمري عن عطاء بن يزيق عن ابن شهاب
عن ابن شهاب عن ابن شهاب عن ابن شهاب عن ابن شهاب عن ابن شهاب عن ابن شهاب عن ابن شهاب
في كتابه عن ابن شهاب عن ابن شهاب عن ابن شهاب عن ابن شهاب عن ابن شهاب عن ابن شهاب
عن ابي عبد الله عن ابن شهاب عن ابن شهاب عن ابن شهاب عن ابن شهاب عن ابن شهاب عن ابن شهاب
من اعراض المحدث **قوله** وحيثما ادى افعلمها الذكر يبيد اياها لسلامة اعيانهم
وقبلة ان المجترع تنهي البسلام وقدره في الكلام فيه عن قريش

قوله **صواب يجوز من الجحان لمن عصى**
قوله من هذا الباب ان يبين حصة المجان الجاني وان ذلك مستوع على قدر الاجرام من كان
جراما كثر في يمينه واحتماله وترك مكانا كذا دية كذا من الاوامر
وما كان المعاصية بين الاهل والاحوان والمجان الجاني وما ترك العفة والنسب
الوجه كما فعلت عابثة يا معاصيتها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** وقال كعب بن
تحلف عن النبي صلى الله عليه وسلم وعنه النبي صلى الله عليه وسلم عن كلابا وذكر حسين
ثلاثة **قوله** قال كعب بن مالك الانصاري رضى الله عنه **قوله** حين تخلف اي على عذرة
تولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بل المحدث اي حين تخلف كان كذا وكذا وعنه النبي صلى الله
عليه وسلم عن كلابا مع معاصيته مرارة بن الربيع وملا من امية الثلاثة قد لا بد من خلفوا
وذكر ان هناك مجترع المسلمين عنهم كلابا حسين ليلة وملا الذي ذكره طرف من حديث

طويل مستوفى في الخبر المعاري **قوله** من حذر ثوبا حذر ثوبا عذرة عن مستقام بن عروة عن
ابيه عن عابثة رضى الله عنه ما قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك اذا كنت عابثة قلت بلي ورت مجر
ورضاك قالت وقلت كيت تعرف ذلك يا رسول الله انك اذا كنت عابثة قلت بلي ورت مجر
واذا كنت **قوله** لا يورث ابن عباس قال قلت لعجل المست اهاجر الا اسمك **قوله** من عابثة
للتجعة فوقف من قول المست اهاجر الا اسمك وملا من الجاني الجاني كذا وكذا ذكرنا عن المحدث
الان صفة المجان الجاني وقال القاضى معاصيته عابثة رضى الله عنه ما يمين من القبة التي
عفا عنها المسلم ولولا ذلك لكان عليه ما يمين ذلك من الخرج ما فيه لان العقب على النبي صلى
الله عليه وسلم كيت عظمة ونة قول الا اسمك دلالة على ان قلمها مملو من المجترع والملا
القبة من المنسب لفظا المحبة وملا من سلاهم وعذرة بفتح العين وسكون الباء المحنة
ملا من سليمان الكلابية والمحدث اخرجه مسلم في العفا على عن مجترع بن عبيد بن راس بن
قوله اجعل يورك نعم ومثناه وقال لا تخش الا ان نعم احسن من اجعل في خراب
الاستقام واهل احسن من نعم في المضيق

قوله **صواب هل يزوم صاحبه كل يوم او بكرة وعشيتة**
قوله من هذا الباب ان يبين حصة المجان الجاني وان ذلك مستوع على قدر الاجرام من كان
جراما كثر في يمينه واحتماله وترك مكانا كذا دية كذا من الاوامر
وما كان المعاصية بين الاهل والاحوان والمجان الجاني وما ترك العفة والنسب
الوجه كما فعلت عابثة يا معاصيتها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** وقال كعب بن
تحلف عن النبي صلى الله عليه وسلم وعنه النبي صلى الله عليه وسلم عن كلابا وذكر حسين
ثلاثة **قوله** قال كعب بن مالك الانصاري رضى الله عنه **قوله** حين تخلف اي على عذرة
تولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بل المحدث اي حين تخلف كان كذا وكذا وعنه النبي صلى الله
عليه وسلم عن كلابا مع معاصيته مرارة بن الربيع وملا من امية الثلاثة قد لا بد من خلفوا
وذكر ان هناك مجترع المسلمين عنهم كلابا حسين ليلة وملا الذي ذكره طرف من حديث

- اذا عفتت من شخص وداذا • فتره ولا تخف منه ملالا •
- وكان كلابا من نطق كل يوم • ولانك في زيارته هلالا •
- وعلى المعنى الثاني قال • الفاضل •
- لا تتر من تحت في كل يوم • عني يوم ولا تترده عليه •
- فاحذرا الى الملا في الشهر يوما • ثم لا تنظر العيون اليه •

[illegible]

عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك رضي الله عنه قال كنت اشفئ مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم وعليه برد يجري عليه عذبة فادركه اعالي فجاءه بردا فيه جنة
شديدة قال انس فتظلت الى الصلوة عاتق النبي صلى الله عليه وسلم قد انقرب من اعالي ثيبي
البرد من شدة جنته ثم قال يا يحيى مر لي من سال الله الذي عندك فالمقت السيف
ففتحك فاسلله فاعطاه **ش** مظايفتة للجنة يا فؤله ففتحك واسحق بن عبد الله
ابن ابي طلحة واسمه زيد بن سميت الا يضار علي بن ابي انس بن مالك والحديث مضى في
الحسن عن يحيى بن بكير وفيه المراسل عن اسمعيل بن ابي اذريس **قوله** برد يجري الى البرد
بضم الباء الموحدة نوع من الثياب معروفة **قوله** يجري في بفتح الجيم والسين
الجيم منسوبة الى يجريان بوزن معروف في بيتي الجيا زواله **قوله** فادركه اعالي
مما مر من اهل المياديد **قوله** يجري في رواية الاوراعي في باب **قوله** جنة شديدة
وفي رواية عكرمة مضى جمع النبي صلى الله عليه وسلم في خبر الاعالي **قوله** الى الصلوة
عاتق وفي رواية سلم الى الصلوة عتق **قوله** انقرب مما وفي رواية الكشيهم في
رواية غيره فيها وفي رواية تمام حتى انشق البرد وقدمت خاتمة في عتقه وزاد
ان ذلك وقع من الاعالي لما وصل النبي صلى الله عليه وسلم الى جنته **قوله** من ذلك رواية
الاوراعي اعطاه **قوله** ففتحك في رواية الاوراعي فتشتم ثم قال مر والرواية تمام
واملا بفتح وفيه قوة علمه ونشدة حبه على الاذى في القعر والماله والنجاة ومنه
جفا من يرويه تا الغد على الاسلام وليتاسى به الولا بفتح يا خنقد الجبل من الصخر
والاعطاه والرفع بالنبي الى الحسن **ص** حديث ابن نمير حديث ابن اذريس عن اسمعيل
عن فتيس عن جبرير ما جئني النبي صلى الله عليه وسلم متداشمت ولا راني الا يتشم لي
ويجني والقرينت كوت اليه اني لا اتيه على الخيل فحشر بيده على صدرى وقال اللهم
نبتة واجعله هذا يوم كرمي **ش** مظايفتة للجنة بفتح في قوله الا يتشم لي ويحيى
وابن نمير من جبرير بن عبد الله بن نمير واثبت ابن اذريس موعده والله الاودي لفتح المتع
وتسكون الواو واسمعيل بن نمير ابن ابي خالد وفتيس من ابن ابي حازم الجاه الممثلة والمراي
وجبرير من ابن عبد الله الجاهلي والحديث مضى في الجاهل ابن نمير ايضا وقيل
جبرير عن اسحق الزاسطي **قوله** ما جئني فيل كيف حاز دخوله في حجر النبي صلى
الله عليه وسلم بلا حجاب والحيي بان معناه ما جئني من دخولي على مجلسه
المتخص بالرجال او ما مضى على عطا طلبته منه **قوله** بيته لفظ عاقر لثبات
على الخيل وعلى غيره **ص** حديث ابن نمير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا يحيى
ابني عن ابي ريثب بنت اقرسلة عن اقرسلة ان اقرسلة قال يا رسول الله انك لا تبشني
من الحق هل على الملاء عتسل اذا احتلمت قال لا نعم اذا زات الماء ففتحت اقرسلة
فقال احتلمت الملاء فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا فيم شفيك الولد **ش** مظايفتة
للجنة في قوله لفتحت اقرسلة وقد وقع ذلك بحقه النبي صلى الله عليه وسلم ولم
يتكره عليهما صحرهما وانما انكر عليهما انكلاهما احتلام الملاء ويحيى هو ابن القبطان
ومعناه يروي عن ابي عروة عن ابي ريثب بنت اقرسلة عن اقرسلة زوج النبي
عليه السلام واقرسلة بن جهم السبيعي اقرسلة واسمها الزبيعيه مضى في
الارض باليمن قلت زوج ابي طلحة الاضارعي والحديث مضى في كتاب الظمان في ابواب
العتسل في باب اذا احتلمت الملاء **قوله** اذا زات الماء الى النبي صلى الله عليه وسلم
اذا احتلمت وانزلت **قوله** فيم شفيك الولد اي فيناي شفي بضم الهمزة والواو
او يثيب الاقر ويروي فيم بكسر المعاء وتسكون المياء اخرا والخروف اي في اي مني المشا
بينهم الملاء ان لا ملاء يتعقر منه قالوا في ماء الرجل قوة عاقدة وفي ماء الملاء قوة
منعقدة **ص** حديث يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وديع احمد نا عوان ابا القصر
حدثني عن سليمان بن ريثب عن ابي ثبة قال قلت لابي ريثب رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم مستحيتم فظفنا احكاما حتى اذى منه لمؤاندها كان يتشم به **ش** مظايفتة للجنة

قوله ولعن المؤمن كقتله اي يبيح التحريم اي في التنازع اي في الامتناع فان اللعن تنبيه من
رحمة الله تعالى والمقتل تنبيه من الحياة **قوله** ومن روى مؤسنا يكسر مثل قوله يا كافر
قوله هو اي الرعي الذي يدرك عليه قوله رعي كقتله وجه المشابهة هنا اظهر لان
المسئمة التي اكفر الموجب للقتل كالقتل ان المنسب للقتل لعن الله تعالى الله
العصمة

صواب من لم ير الكفار من قال ذلك مثالا او جاهلا
شراي من اياهم ببيان من لم يواكف اركسنا لمتن من قال ذلك انشاده الى قوله
الترجمة المتأخيرة من كسر اياه بغيرنا وبلي يعني من قال ذلك القول حال كونه مثالا
بان ظنه ان ذلك حال كونه جاهلا بحكم ما قاله او جهلا بالمعنى فيه **ص** وقال عمر رضي
الله تعالى عنه لما طاب بين ابي بلعقة انه من قوم قاتل النبي صلى الله عليه وسلم وما يدريك لعل
الله قد اطلع على المثل يدرك قتال قد عرفت لكم **ش** مطا بقية هذا التعليق للترجمة ظاهرة
وذلك ان عمر رضي الله عنه لما قال لما طاب ان من قوم قاتل الله صارا من قوم قاتل الله
كتابا الى المستكبرين كما ذكرناه على قولهم **ص** وهذا التعليق طويل من حديث علي
رضي الله عنه في قصة صاحب قد تقدم مؤسنا في مقتني سورة الممتحنة **قوله**
ان من قوم قاتل النبي صلى الله عليه وسلم في الكفرية مني وفي الاكفرية من الله في مقتني المصاحفي **قوله**
وما يدريك اي اي شئ جعلك داريا بحال طاب **ص** حديثنا بحمد من عباد الله احبنا بغير
الحنن ناسليم حديثنا عرو بن دينار حديثنا طاب من عباد الله ان من قوم قاتل الله
يصلح مع النبي صلى الله عليه وسلم فترى في قوله فيصلي بهم الصلاة فترى بهم البقرة
قال فيجوز جعله صلى الله عليه وسلم في مقتني ذلك معناه ان الله من قوم قاتل الله
الرجل قاتل النبي صلى الله عليه وسلم قاتل يا رسول الله انا قوم قاتلنا يا رسول الله
واك معناه ان النبي صلى الله عليه وسلم في مقتني ذلك معناه ان الله من قوم قاتل الله
الله عليه وسلم يا معاذ اقاتل انت ثلاثا افرا والشمس وضحاها وسبح اسم ربك الاعلى
وتحوها **ش** مطا بقية الترجمة من حيث ان النبي صلى الله عليه وسلم قاتل الله معاذ
قوله ان من قوم قاتل الله من قوم قاتل الله من قوم قاتل الله من قوم قاتل الله
بفتح العين المهملة وتخفيف الهمزة الواو والواو والواو والواو والواو والواو والواو
بفتح السين المهملة وكسر اللام ابي حنيفة من الحياة او من الحين منصرفا وغير
منصرف والحد يثني ماضي في كتاب الصلاة في باب اذا طوى الاطراف وكان للرجل حاجة
وفي باب من تشكى امامه اذا طوى الاطراف ومما لا يري **قوله** فيصلي بهم الصلاة ويؤد
صلاة فكانت هذه الصلاة صلاة العشاء والاباء والاباء والاباء والاباء والاباء والاباء
وقال اليماني في ابيات العشاء **قوله** فتجوز الجيم اي حقق وقال ابن التين
يجوز ان يكون بالحاء اي احوار ومضى وحده ويؤد بها اذ ايت مسلم فاحرق رجل
فمسلم ثم صلى وحده ثم انصرف وقال اليماني في قوله فمسلم لا ادري هل حققت
ام لا كثره من رواه عن سفيان بن عيينة عن عبد بن عباد عن سفيان **قوله**
بواقيها اجتمع ناصح وهو النوع الذي يستحق عليه **قوله** ثلاثا اي في الاوقات
يا معاذ ثلاث مرات وقال صاحب التوضيح صلاة معاذ في قوله فييد دلالة على
صحة صلاة المقتض حلفا لمنتهى وانتظر ابن التين لمذهبه فقالت فيجوز ان يكون
جعل صلاة معاذ رسول الله صلى الله عليه وسلم تافلة ويجوز ان يكون لم يعلم الشارح
بذلك وما ابعدهما وكيف يظن معناه ان يؤخر الفض ليصلي ما يقوم ويؤخر
العمل لغيره وكيف يدعي ان الشارح لم يعلم بذلك معناه ان الشارح الذي قال اوقات
يا معاذ انتهى **قوله** هذا الخلافة غير موحدة لانه التيسر بعزوت الوضعية مع الله
المستلخ في سائر ايامه مستحبا للمدينة ووضعه في المناقاة خلفه مع اذ القرض مع
قومه يعقرون مقار اذ العزينة خلفه واستشعر ابو النبي صلى الله عليه وسلم يا معاذ
قومه ويا معاذ طاعة والحديث المذكور منسوخ قال الطحاوي يجوز ان يكون ذلك

وقت كانت العزينة بقسلي من رين فان ذلك كان يفعل في اول الاستلام ثم ذكر حديث
ابن عمر لا تقضي صلاة في يوم من رين **قوله** لا يثبت المنسحب بالاحتساب
واحيب يانه اذا كان ناشيا على الدليل بعينه وقد ذكرنا طحاوي باستناده
انهم كانوا يصلون العزينة الواحدة في اليوم من رين حتى تموا في ذلك وكذا ذكره
المهلب والنهي لا يكون الا بعد الاية **ص** حديثنا في اخذنا ابو المعوية حديثنا
الا في حديثنا الزهري عن حميد بن عمار عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ويسلم من حلف مستكر فقال في حلفه باللائحة والعزيرة فليقتل لا اله الا الله ومن قال
لصاحبه نفي اقامتك فليقتل **ش** مطا بقية هذا التعليق في مقتني المصاحفي وهو
قوله حيا هلا طاهر وقال ابن تظا ل عن علي بن عبد الله المستسلم من حلف من اصحابه
باللائحة والعزيرة القرب عمدتهم بخبري ذلك على المستسلم بين الجاهلية وروي عن سعد
ابن ابي وقاص رضي الله عنه انه حلف بذلك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
يا رسول الله ان المعز كان قريبا فليقتل باللائحة والعزيرة فقال عليه السلام
قل لا اله الا الله فليسلم النبي صلى الله عليه وسلم ان من نسى او جهل فليقتل بذلك ان
كفارت ان ينسب من يثمة مادة التوضيح فاشحق خبره بقصته بانه ابن راضون فكان
احد من ابن المستكر فانه قال لا ينسب من يثمة فاشحق خبره بقصته بانه ابن راضون فكان
واو المعوية بضم الميم وكسرها مؤايش عبد القادر بن الحاج الخولاني الحنفي وهو
رئيس شيوخ البخاري وروي عنه في كتاب الواسطة والاوساع في حديثه الرحن والمزوري
بفتح من مستسلم وجبته منسوبة من عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه والحد يثني
مضي في مقتني سورة النجم عن عبد الله بن محمد والحزينة في التروك ذلك وفي
الاستيذان افيضا عن يحيى بن يحيى والحزينة في مقتني الجاهلية **قوله** فليقتل لا اله
الا الله لانه في مقتني سورة الاحزاب حلف بما قاتلوا به من راضون فكان
التوضيح **قوله** ومن قال لصاحبه لي انما قاتل القاتل كذا الصلح تاسيتا بقوله
تعالى انما الحلف والميثاق الاصل ان الحلف بالصلح بالصلح بالصلح بالصلح بالصلح بالصلح
وكذا في العزيرة الى الحلف من مقتني ما ينسب مما ينسب عليه اسم الصلح
وفي مقتني سورة الاحزاب في مقتني سورة الاحزاب في مقتني سورة الاحزاب
اسر باخذ احده في الحق **قوله** نفي انشور وقاسمك بخبر وم **قوله** فليقتل في جواب
من المنصبة لمعنى المشتط والحد يثني في مقتني سورة الاحزاب في مقتني سورة الاحزاب
الميثاق عن تافع عن ابن عمر رضي الله عنهما انه اذ ركب عرش الخطيب رضي الله عنه
في مكة ومضى حلف بابيه فناداهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله بهما كثر
ان تخلفوا يا ايها الذين آمنوا فان كان احدكم اخا فليقتل يا الله ولا فليقتل **ش** مطا بقية
الحزيرة الاولى للترجمة ومثوق قوله معناه ولا فليقتل ان النبي صلى الله عليه وسلم وعنه
عمر رضي الله عنه في حلفه بابيه لسا وفيه الحق الذي للامياء وفيه من راضون سعيد
والديث مؤايش سعد والحديث اخبر به مسند في التروك في مقتني سورة الاحزاب
قوله ومن يخلف المواثيق الحلال **قوله** الحلف تتيبه فذلك على تحقيق ما ذكره
ومثوق في المنة وتحقيق اللام **قوله** ان تخلفوا بابائكم **قوله** فان قلت تتيبه
الحديث انه عليه السلام قال اخلفوا بابي والجواب ان من راضون حلفه ما يراى في الحلال
للتعريف بخوة ولا يراى به القسمة والحكمة في النبي ان الحلف بقتني تعظيم المحلوف
عليه وحقيقة العظمة حقيقة بالله وحده فلا يصح ما يذهب عنه **قوله** فان قلت
اقتسم الله تعالى في محلولاته **واحيب** له تعالى ان يقتسم مما انفق
تتبع ما على شرفه

صواب ما يجوز من القضاة الشدة لاشد

وقال الله تعالى حيا مدا كفا والمنا فقين واعظم عليهم **ش** اي مدا ياب في بيان

ومن استخفى من ربه فان حياياه من جبرله عن نصيبه في الجاهل وكونه من صلبه والحيات من
من المذبح احسن في جعله على التواضع كما ينبغي الايمان صاحب من العجوز وتبعه من المعاصي
ويجعله على القلاع وفيها الجبابرة لا يمان لمساواته في ذلك وان كان الجبابرة عظماء ولا يمان
فعل المؤمنين ولمذا قال عليه السلام لا يمان من استجاب له في الدنيا ولا في الآخرة وقال
الكن ما في صاحب الجبابرة في الدنيا ولا في الآخرة من يمان في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
الحقوق ثم انما يمان من ربه في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
ابن حنبل في الجبابرة في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
من المؤمنين قال بل من المؤمنين كذا في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
وان من الجبابرة في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
صحيحة في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
التابعي الجليل في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
وفي العلم المنقذ في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
وفي رواية الكندي في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
اي قاتل في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
معه من الان في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
لانه لا يمان في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
الوقار والمستقيمة في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
في رواية في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
ان يكون غصنه من قولك صنف لان التبعيض فيهم من ماله ما يمان ذلك وهو في رواية
ان كل خير من حديث احمد بن يوسف بن حنبل في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
منها من سائر عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
ومعها من في الجبابرة في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
الله عليه وسلم في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
من احمد بن عبد الله بن يوسف بن حنبل في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
المجتهدين في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
افزاده **قوله** في الجبابرة في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
المستخفي في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
بياد واحدة وبينها في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
على الحال في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
حدثت في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
تحدثت في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
فوليت في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
دعه اي اتوكل وهو مؤمن في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
قال ابو عبد الله في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
لان المستخفي في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
ويبينها **قوله** في الجبابرة في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
ابو عبد الله في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
الله عليه وسلم في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
مضى عن فتويي في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
عبد الله في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
العين وسكرت في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
عبد الله في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض

مرابيه اذ لم تستخ فاصنع ما شئت
ش اي من ابابيه في ذكر قول النبي صلى الله عليه وسلم اذ لم تستخ فاصنع ما شئت وقد اخرج
منه الترجمة عن عبد بن حماد بن يوسف بن حنبل في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
عن ربيع بن خراش في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
من كلام النبوة الاولى اذ لم تستخ فاصنع ما شئت **قوله** في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
ورهبته مؤايد في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
المؤخرة وكنت في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
وتحقيق الجاهل في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
والحديث في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
والمؤمن في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
الى ما حدثت في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
اسم الحكمة المستقيمة في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
صلى الله عليه وسلم في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
فاصنع ما شئت في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
او اراد به في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
اي اذ لم يكن لك في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
اشارة اليه في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض

مرابيه اذ لم تستخ فاصنع ما شئت
ش اي من ابابيه في بيان ما لا يستخ في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
ان الجبابرة لا يجوزون على السوء في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
وان الجبابرة في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
كله عام في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
عن ابي عبد الله في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
عليه وسلم في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
فقال في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
سليم في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
العلم في باب الجبابرة في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
احتملت المراه في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
اسم في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
مالك في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
حدثنا في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
وسلم في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
كذا في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
شعيرة في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
مذا في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
قوله في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
الا في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
له اصنعت في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض
دنا في الدنيا ولا في الآخرة من ربه في الدنيا ولا في الآخرة في بعض

ابو الجارث الاصفهاني المديني وحقق بن عاصم بن عبد بن الخطاب رضي الله عنه ورضي مننا
 الحديث في كتاب العلم من وجوه كثيرة ورضي عنه مستنقضي **قوله** وعن شعبة بن
 يوسف بن الاشعث المديني وادب الاشارة الى قوله في الحديث به علم رضي الله عنه **قوله**
 فكان احب الي من كذا وكذا الى من جهل الغد كما تقدم مرثيا ووجه المنع به في قوله كمثل نخرة
 خضر كثره جبهتها ونفاذها من الجبهات وقتل اذا قطع شامها او عنقت ما نت ولا تحمل
 حتى تلحق وتظلمها راوية المديني وقدرت في كمالها **قوله** في حديث اسير دحرثا وسحره
 سمعت ثابته بن ابي العباس سمع ابا عبد الله عليه السلام يقول في الحديث ما اقل خيها فقال له في حديثك عرفت
 فقال له هل لك حاجة في فقال له انت ما اقل خيها فقال له في حديثك عرفت
 عليه السلام رضي الله عنه **قوله** في الحديث ما اقل خيها فقال له في حديثك عرفت
 سألته لان سؤالها لتتقرب الي رسول الله صلى الله عليه وسلم وتضمن من اهتمامه
 المؤمنين المقيمة لسعادة الدارين وما هو به الزاد والمكمل الى حديث ابن عبد العزيز
 الفخار البصري وثابت بالنسبة لمؤلفي الحديث ورضي في كتاب الكافي
 بامه من قول المصنف في الحديث ما اقل خيها فقال له في حديثك عرفت
 عن موضوعه في الحديث ورضي في كتاب الكافي بامه من قول المصنف في الحديث ما اقل خيها فقال له في حديثك عرفت
 صلى الله عليه وسلم **قوله** في حديثك عرفت في كتاب الكافي بامه من قول المصنف في الحديث ما اقل خيها فقال له في حديثك عرفت
 ابنته انفسها اقل خيها فقال له في حديثك عرفت في كتاب الكافي بامه من قول المصنف في الحديث ما اقل خيها فقال له في حديثك عرفت
 الله عليه وسلم لتضمن من اهتمامه المؤمنين

صَابِقُوا إِلَيَّ عَلَى الْمَوْتِ

وكان يجيبنا الخفيف والميسر على الناس **قال** اي هذا يا بني؟ ذكر قوله لتي صلت على النبي عليه
وسلم بيتا واولا تعبدوا هذا يا بني موضوعا بيننا **باب قول** وكان الخضر جده مالك
بن النضر اعلن المزمار عن عذرة عن عابينة قد ذكر حديثا في صلاة النبي عليه وسلم وكان
يجب ما خلف على الناس **من حديث** اسحق بن عمار عن ابي عبد الله عن ابي بصير عن ابي
بزة عن ابي عبد الله قال لما بعث الله رسولا الله صلى الله عليه وسلم ومعاذ بن جبل قال
لما بعثت واولا تعبدوا وقلنا وعما قال ابو موسى يارسول الله انما نرضى بجمع فيها
ثلاث من المسائل ايقال له البتة وشبهه من الشغب يقول لك المهر فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم كل منكم جدار **من قول** فطاعتكم للجنة في قولك بيتا واولا
تعبدوا واسحق قال الكراني اما ابن ابي عمير واما ابن منصور **قال** من
قوله الكلابي وقال ابو يعين بن اسحق بن اسود عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
المعتمد بن شمائل عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
وبالله الممثلة واسمها عامر بن ابي موسى عن ابي عبد الله بن قيس الانباري وسعيد بن مسكين عن ابي
عن ابي عبد الله عامر بن ابي موسى عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
والخديث يعني في اواخر كتاب المعاري في حديث ابي موسى وسعيد بن مسكين عن ابي عبد الله
جندة الوضاع **قوله** وقطنا وعما في نوافل الامور **قوله** يا ابا عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
قوله البتة بكنس الماء الموحدة وسكون الماء المنة من فوق وبالقين الممثلة
قوله الموحدة بكنس الجيم وسكون الزا وبالله الموحدة **من حديث** ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
ابي التياح قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
بيتا واولا تعبدوا وسكونا ولا تتقروا **من حديث** التهمة ما حذره من هذا الحديث واد
سوا ابن ابي اسود في نوافل التياح بفتح الماء المنة من فوق ويستدبر اليه ابا عبد الله عن ابي عبد الله
والله الممثلة يروى عن جده الضبي البصري والحديث يعني في العلم يا باب ما كان النبي
صلى الله عليه وسلم يتجول في الموقظة فانه اخبره بذلك عن محمد بن يساق عن يحيى بن
سعيد عن شعبة الخ **قوله** بيتا واما في التيسر في بيتا **قوله** ولا تستروا
عني عن النفسيب وهو التيسر في بيتا **قوله** وسكونا امر بالمتكبر

[illegible]

على اي يتبعك كما ذكرنا **قوله** تجتنب عنه اي جعلت لنفسك في تاحية بعيدة عنه **قوله**
عنه يعني الغيب المعجزة والعتون المتكلمة وفتح الشاء المشددة وبالراء ومنشاه الجاهل
وقيل المليم وقيل النقيض وروي يا عتق بفتح العين المهملة ويكون النون وفتح التاء
المتشابهة من فوق وتوالت الهمزة حتى حقه بالذباب **قوله** لما جيت بمعنى الجيت
اي لا اطلب منك الا محبة قال الكرماني ما لا يبره **قوله** كما الملية اى لم الملية مثل
هذه الملية في المش **قوله** وتلك لم يكن مقصوده منه الدعاء عليهم **قوله** ما انت
كلية ما استتمها هبة **قوله** الاولى للشيطان الى الحالة الاولى او الكلمة المنتمية وقال
ابن قتيبة الاولى في معنى المنتمية الاولى ترغيب للشيطان لانه مؤلف من الجمل على الجمل
وباللفظة الاولى وفتح الحاء فيهما وقال فيهما حلف لانه ترغيب للشيطان وانه اشتر
عليه تاحية عن شياهم ثم قال لم يسمع مخالفة احتيافة ترك التماذي في العقب فاكل
معهم استتمها لقلوبهم قال الكرماني كيف حلف في الحقة اليهم ثم قال حلف يانه
ما لا يقتل كما وزد في الحديث

صايب قول الصنف لصاحبه لا الخفي نا كل

ش اي هذا باب في ما وقع في الحديث من قول الصنف في الخبر **قوله** في حديث ابي جعفر
عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب حديث ابي جعفر في حديث النبي صلى
الله عليه وسلم وهو الحديث الذي قال فيه سلمان لا يه الدنيا انا يا كل حتى ناكل قد
سرعن ذريب في باب صنع الطعارة والتكلم للصنف ولم تقع هذه الترجمة ولا التعليل
المذكورة في رواية ابيه ذرا وما ساق هذا الحديث الذي في هذا الباب حديث
الذي في الباب السابق **قوله** في حديث محمد بن المنذر حدثنا ابن ابي عدي عن سديد
عن ابيه عن عثمان قال قال عبد الرحمن بن ابي بكر رضي الله عنه ما حياه ابو بكر صنف
او باهتلاف له فاشفى عن النبي صلى الله عليه وسلم فالت له ابو بكر في حديثه قال قلت امي
احتشمت على صنفك واحببها لك الملية قال ما عشتيتهم فقال قلت عرفت
عليه او عليهم قالوا او فاني فقتب ابو بكر صلى الله عليه وسلم وجعلت
ان لا يطلع فاحشيت ان لا فقتال يا عتق فقلت المواة لا تطلع حتى يطلع
الصنف والاصتياف او لا يطلع من حتى يطلع فقلت المواة لا تطلع حتى يطلع
بالطعارة فاكلوا فاكلوا لا يبر فقول لفته الار في من اسلمها اكثر منها فقتال
باحت بئ فواس ما فقتال وقرن عتي في انما الاكثر فقتال فاكلوا وبقوت
مبا الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ما اكل منها **قوله** مظا بقية للترجمة فوجد من قوله
فقلت الصنف الى قوله حتى يطلع واين ابي عدي موحد بن عثمان ابن عدي واسمه
ابراهيم البصري وسليمان بن ظهوان البصري وابو عثمان بن عدي البصري التمدري
فصنف عن ذريب **قوله** ما عشتيتهم ويروي ما عشتيتهم بالشتباع ناد الخطاب **قوله**
ويخرج بفتح الجيم وفتح الشاء والهمزة وبالف عين المهملة اى قال يا محمد وبع الا تبين
فصنف عليه بذلك والجاء قطع اللفظ وبه رواية الشيخ ابي الحسن خيرة بفتح الجيم وكسر
الزاي من الجيز وهو فقتب الصنف **قوله** فاختفت اى اختفت حتى حقا من حققة
قوله فقلت المواة ومما عند الرحمن **قوله** كان هذه الى هذه الحالة او اليه
قوله في اي زاد ويروي الار في اي الملية او الملية **قوله** اكن بالمش وبزوي لكر
باللام وفصلته بخذ وقته فقدرت اكن منها **قوله** اخت بني فزابل بكسر الميم وتحتية
الراء والسين المهملة مى بنت عند فمما من فمما الملية وسكون الهمزة في
فواس واسمها ذريب ومى مستمرة في ارم زمان **قوله** حقة عتي في الحرة فقتل المواة
الفتنة بوزن الله صلى الله عليه وسلم وفتل لعل من كان فقتل النبي عن الخلف يعقيله
او لم يعله

صايب الكرام الكبير في بيان الحكم والسؤال

اي هذا باب في بيان اكرام الكبير لما روي الحكم من حديث ابي هريرة عن عمر بن الخطاب
يرحمه الله عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث من غطيت رجلا من اهل البيت من حديث عمر بن الخطاب
وذكر عبد الرحمن في الحديث من غطيت رجلا من اهل البيت من حديث عمر بن الخطاب
قوله وينبذ الاكبر بالكلية لانه من اداب الاسلام ومحاسن الاختلاف ولكن ليس
من اداب الغيرة لانه انما ينبذ الاكبر به فيما اذا استوى فيه علم الصنف والكبير واذا علم
الصنف ما يجادل الكبير فان الصنف يتقدم حينئذ ولا يكون من اداب الغيرة ولا يفتقر
حق الكبير **قوله** ولله الماي وينبذ الاكبر ايضا بالمستوى وهذا ايضا اذا استوى
الكبير مع الصنف واذا كان الصنف اعلم بقدرة على الكبير وكان ابن عباس رضي الله عنهما
ببنتك وهو صبي وشاك حينئذ **قوله** في حديثنا سليلمان بن حرب حدثنا سعد بن
زيد عن يحيى بن سعيد عن بن كثير بن بكار عن ابي بصير عن ابي جريح وسئل
ابن ابي جريح عن ابي جريح عن ابي جريح عن ابي جريح عن ابي جريح عن ابي جريح
في الخبر فقتل عبد الله بن سنان في ابي عبد الرحمن بن سنان وهو جريحه انما مستعود الى النبي
صلى الله عليه وسلم فتكلموا في امر صاحبهم فبدا عبد الرحمن وكان اخضر القوم فقال
النبي صلى الله عليه وسلم كبر الاكبر في الخبر لعل الكلام الاكبر فتكلموا في امر صاحبهم فقال
النبي صلى الله عليه وسلم كبر الاكبر في الخبر لعل الكلام الاكبر فتكلموا في امر صاحبهم فقال
الله انهم قال فتكلموا في خبر ابي جريح في خبر ابي جريح في خبر ابي جريح في خبر ابي جريح
فوجدت من رويهم في خبر ابي جريح في خبر ابي جريح في خبر ابي جريح في خبر ابي جريح
ليلا الكلام الاكبر ويحيى بن سعيد لا يفتقر الى خبر ابي جريح في خبر ابي جريح في خبر ابي جريح
الشيخون المعجزة ابن سنان عن ابي جريح في خبر ابي جريح في خبر ابي جريح في خبر ابي جريح
واي جريح ابن رافع بن عدي بن زيد بن جريح في خبر ابي جريح في خبر ابي جريح في خبر ابي جريح
الا وسى الحديث في سمع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث سنة وثلاث ربيع وسبعين
وكان يؤمره ثلاث سنين وستة وثمانين سنة وسئل عن ابي جريح في خبر ابي جريح في خبر ابي جريح
المياه الشاة المشددة واسمها عامر بن ساعدة بن عامر ابو يحيى وقيل ابو جريح لا يفتقر
الحديث الحديث في سمع النبي صلى الله عليه وسلم عند منما ويقال فيقتل النبي صلى الله عليه وسلم
ومما بن سنان سنان وقيل حقه عنه وعنه الله بن سنان لا يفتقر الى خبر ابي جريح في خبر ابي جريح
ابن سنان لا يفتقر الى خبر ابي جريح في خبر ابي جريح في خبر ابي جريح في خبر ابي جريح
فقتل الكلام في خبر ابي جريح في خبر ابي جريح في خبر ابي جريح في خبر ابي جريح
منالك عن سنان عن ابي جريح في خبر ابي جريح في خبر ابي جريح في خبر ابي جريح
ابن ابي جريح في خبر ابي جريح في خبر ابي جريح في خبر ابي جريح في خبر ابي جريح
ابن سنان عن سنان عن ابي جريح في خبر ابي جريح في خبر ابي جريح في خبر ابي جريح
قوله كبر الاكبر في خبر ابي جريح في خبر ابي جريح في خبر ابي جريح في خبر ابي جريح
المنكلم وانما انون يتكلم الاكبر في المستحق صورة المصنفية وكيفية لانه لا يفتقر
اذ حقيقته الدعوى انما هي لا حقيقته عنده عنده عنده عنده عنده عنده عنده عنده عنده عنده
الراوي قال في رواية لعل الكلام الاكبر بالمرجع الى المستحق الاكبر الكلام **قوله** انما يفتقر
فتكلم اى دية فتكلم **قوله** او قال هذا حكمك نفسك من الراوي واذا بالصلح فقتل
قوله يايمان حنشين منكم باضا قبا ايمان الحنشين اى يايمان حنشين رجلا منكم
ويروي يايمان بالشتوش في الموصوفين اى حنشين يقيتاهادة منكم وبالرواية الاولى
احتج بالحقية حيث احتج بالعدالة في الرواية **قوله** امم من اى لم يتشاهده وكيف
تختلف عليه **قوله** فتكلم اى فتكلم منكم من اليمين واعلم ان حكم المصنف من الخلف
لما يروى عن ابي جريح في الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم في الخبر لا يفتقر الى خبر ابي جريح
فكفر عن اليمين عليه ثم واجاب يانه كان مقول ما عندهم ان اليمين تختص بالراوية
فاطلق الخطاب لهم وامر من يختص من جهة انما حنشين يميننا وذلك لتعظيم امر

[illegible]

صَابِحَ مَا يَكُونُ الْقَائِلُ عَلَى الْإِنْسَانِ الشُّعْرُ
حَتَّى يَقْبُرَهُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَالْعِلْمِ وَالْمَقَاتِلِ شَأْنًا مَذْمُومًا فِي بَيَانِ كَلَامَةِ كَوْنِ الْقَائِلِ
عَلَى الْإِنْسَانِ الْمُتَعَوِّضِ حَتَّى يَقْبُرَهُ أَيْ يَمُوتَهُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَفَقْدِ كُنْزِ الْعِلْمِ وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ
وَقَالَ الْإِمْرَأَتَانِ الْقَائِلَتَانِ بِالزَّرِيعِ وَالْمَصِيبِ **قُلْتُ** أَمَا الزَّرِيعُ فَقَالَتِ إِنْ يَكُونُ اسْمُهُ
كَانَ وَخَيْرُهُ قَوْلُهُ الشُّعْرُ وَأَمَا الْمَصِيبُ فَقَالَتِ الْعَكْسُ وَمَوْزَانُ يَكُونُ الشُّعْرُ مَوْزَانَهُ وَالْقَائِلُ
ص حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْسَى أَحْمَدُ نَاخِظُطْلُتْ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِي عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا لَا يَمُوتُ جَوْشَنُ الْجَدُّ كَمَا فِيهِ خَيْرٌ لَدُنَّ مَنْ لَا يَمُوتُ بِشَيْءٍ
ش فَمَا أَقْبَلَتْ لِلْمُتَحَمِّدِ تَوَخُّدًا مِنْ سَعْيَاهُ لَا مِثْلَهُ الْخَيْرُ بِالْمُتَعَوِّضِ كِتَابَةً عَنْ كَثْرَةِ
اسْتِنْعَالِهِ بِهِ حَتَّى يَكُونُ وَفِيهِ مُسْتَعْرِفٌ رَأْبٌ فَلَا يَتَقَرَّغُ لَذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا لِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ
وَيُخَصِّصُ لِلْعِلْمِ وَهَذَا أَمْرٌ لَمْ يَنْصُرْهُ وَإِنَّمَا نَشَارَةُ الْخَالِ ذِكْرُ اللَّهِ نَعَالِي وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ
فَالْإِسْتِنْعَالُ بِالْعِلْمِ إِذَا كَانَتْ عَالِيَةً عَلَيْهِ فَلَا يَدُخُلُ تَحْتَهُ هَذَا الزَّمْرُ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْسَى
أَبُو حَمْدٍ وَالسَّبْعِيُّ الْكُوفِيُّ وَخُظْلُطْلُتْ فَتَحَى الْحَادِ الْمَهْمَلَةَ وَمُسْكُونُ التَّوَلَّى وَفَتَحَى الْمَخَادِمَ الْمُجْعِيَّةَ
وَبِالْإِلَامِ ابْنُ أَبِي سَعْدِيَّاتٍ الْجَحْمِيُّ الْقُرَشِيُّ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ وَاسْمُ رَأْبٍ سَعْدِيَّاتُ الْإِسْنَوَادِ
وَسَالِمٌ مَوْزَانُ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ أَبِي بَكْرٍ وَالْمُحْدِثُ أَحْمَدُ بْنُ أَبِي حَرْثَةَ ابْنُ مَوْسَى
قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ سَمِعْتُ خُظْلُطْلُتْ قَالَ سَمِعْتُ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو حَدَّثَنَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ هَذَا الشُّعْرُ مِنْ سَعْيِ
الْجَاهِلِيَّاتِ عَالِيًا لَا يَجْعَلِي وَابْنُ مَوْسَى عَبْدُ اللَّهِ أَعْلَى الصَّدُوقِ الْمَصْرِيُّ شَيْخُ سَمْعِلَ وَالْمَشْأُ
فَابْنُ مَاجِدَةَ **قَوْلُهُ** لَا يَمُوتُ لَدُنَّ كَبِيرًا مَقْدُورِيَّةً وَمَوْزَانُ مَحَلُّ الزَّرِيعِ عَلَى
الْإِسْتِنْعَالِ وَخَيْرُهُ مَوْزَانُ خَيْرُهُ **قَوْلُهُ** فَتَحَى الْمَخَادِمَ عَلَى التَّجَنُّبِ وَمَوْزَانُ الْمَذْكُورِ يُبَسِّلُ
مِنْ الْقُرْآنِ وَالْجَرَحُ وَفِيهِ الْمَوْزَانُ الْخَفِيُّ لَا يَجْنِبُ الظُّلْمَ الزَّمْرُ وَرَوَى الطَّيَالِطِيُّ ابْنُ أَبِي حَسَنَةَ
عَنْ عَمْرِو بْنِ حَرْثَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْقَطَابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

صَابِحَ مَا يَكُونُ الْقَائِلُ عَلَى الْإِنْسَانِ الشُّعْرُ
حَتَّى يَقْبُرَهُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَالْعِلْمِ وَالْمَقَاتِلِ شَأْنًا مَذْمُومًا فِي بَيَانِ كَلَامَةِ كَوْنِ الْقَائِلِ
عَلَى الْإِنْسَانِ الْمُتَعَوِّضِ حَتَّى يَقْبُرَهُ أَيْ يَمُوتَهُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَفَقْدِ كُنْزِ الْعِلْمِ وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ
وَقَالَ الْإِمْرَأَتَانِ الْقَائِلَتَانِ بِالزَّرِيعِ وَالْمَصِيبِ **قُلْتُ** أَمَا الزَّرِيعُ فَقَالَتِ إِنْ يَكُونُ اسْمُهُ
كَانَ وَخَيْرُهُ قَوْلُهُ الشُّعْرُ وَأَمَا الْمَصِيبُ فَقَالَتِ الْعَكْسُ وَمَوْزَانُ يَكُونُ الشُّعْرُ مَوْزَانَهُ وَالْقَائِلُ
ص حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْسَى أَحْمَدُ نَاخِظُطْلُتْ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِي عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا لَا يَمُوتُ جَوْشَنُ الْجَدُّ كَمَا فِيهِ خَيْرٌ لَدُنَّ مَنْ لَا يَمُوتُ بِشَيْءٍ
ش فَمَا أَقْبَلَتْ لِلْمُتَحَمِّدِ تَوَخُّدًا مِنْ سَعْيَاهُ لَا مِثْلَهُ الْخَيْرُ بِالْمُتَعَوِّضِ كِتَابَةً عَنْ كَثْرَةِ
اسْتِنْعَالِهِ بِهِ حَتَّى يَكُونُ وَفِيهِ مُسْتَعْرِفٌ رَأْبٌ فَلَا يَتَقَرَّغُ لَذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا لِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ
وَيُخَصِّصُ لِلْعِلْمِ وَهَذَا أَمْرٌ لَمْ يَنْصَرَفْ وَإِنَّمَا نَشَارَةُ الْحَالِ ذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ
فَالْإِسْتِنْعَالُ بِالْعِلْمِ إِذَا كَانَتْ عَالِيَةً عَلَيْهِ فَلَا يَدْعُلُ يَحْتَجُّ هَذَا الزَّمْرُ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْسَى
أَبُو حَمْدٍ وَالسَّبْعِيُّ الْكُوفِيُّ وَخُظْلُطْلُتْ فَتَحَى الْحَادِ الْمَهْمَلَةَ وَمُسْكُونُ التَّوَلَّى وَفَتَحَى الْمَطَاةَ الْمَجْعِيَّةَ
وَبِالْإِلَامِ ابْنُ أَبِي سَعْدِيَّاتٍ الْجَحْمِيُّ الْقُرَشِيُّ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ وَاسْتَوَابَ سَعْدِيَّاتُ الْإِسْنَوَادِ
وَسَالِمٌ مَوْزَانُ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ أَبِي بَكْرٍ وَالْمُحَدِّثُ أَحْمَدُ بْنُ أَبِي حَرْثَةَ ابْنُ يُونُسَ
قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ سَمِعْتُ خُظْلُطْلُتْ قَالَ سَمِعْتُ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو حَدَّثَنَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ هَذَا الشُّعْرَ مِنْ سَعْدِ
الْبَحَارِيِّ عَالِمًا لَا يَجْعَلِي وَابْنُ يُونُسَ مَوْزَانُ عَبْدُ اللَّهِ أَعْلَى الصَّدْرِيِّ الْمَصْرِيُّ شَيْخُ سَمْعِلَ وَالْمَشْقَا
فَابْنُ مَاجَةَ **قَوْلُهُ** لَا يَمُوتُ إِلَّا بِمَنْزِلِهِ الْأَكْبَرِ وَأَنْ مَقْدُورِيَّةً وَمَوْزَانُ مَحَلُّ الزَّرِيعِ عَلَى
الْإِسْنَوَادِ وَخَيْرُهُ مَوْزَانُ خَيْرُهُ **قَوْلُهُ** فَمِنْهَا أَنْصَبَ عَلَى التَّجْوِيدِ وَمَوْزَانُ الْمُتَعَوِّضِ الَّذِي يَسِيرُ
مِنْ الْعَمَلِ وَالْخُرُجِ وَفِيهِ الْمَوْزَانُ الْخَفِيُّ لَا يَجْأَلُظْمَا الزَّمْرُ وَرَوَى الطَّيْبِيُّ أَيْ ابْنُ عَبَّاسٍ بِاسْتِنَاعِهِ
عَنْ عَمْرِو بْنِ حَرْثَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حتى يقبضه عن ذكر الله والعلم والمقتات **نشأ** من باب في بيان لطيفة كون الغائب
على الاستئناس المستعبر حتى يقبضه أي يبعده عن ذكر الله وفقد أكره العلم وقراءة القرآن
وقال المكرمان في الغائب بالرفع والنصب **فله** اما الرفع فعلى ان يكون اسم
كان وخبره قوله الشعور واما النصب فعلى العكس وموافق يكون الشعور واسمه والغالب
ص حدثنا عبد الله بن موسى اخيه ناهضت عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لان مبتلى جوف اخذ كره فيجاء خبير له من ان مبتلى استغفرا
نشأ فلما ابتلى المتختم فوجد من سناها لان امتلاء الجوف بالشغور كناية عن كثرة
استغفاره حتى يكون وفيه مستغفر فاب ولا يتقرب لذكر الله عز وجل ولا لقراءة القرآن
وتخصيص العلم والعلماء من المذموم واجتبه الامارة الخاف ذكر الله تعالى وقراءة القرآن
فالاستغفار بالعلم اذا كانت عاقبة عليه فلا يدخل تحت هذا الذم وعبد الله بن موسى
ابو محمد السبعم الكوفي وخطبته فيفتح الحاد المنهكة وسكون التوفى وفتح المظاء المعجبة
وباللام ابن ابي سفيان النخعي القروشي من اهل مكة واسمه ابي سفيان الاشواذ
وسالم مؤيد بن عبد الله بن عمر يروي عن ابيه والجدية اخذ جده الطحاوي حدثنا يونس
قال حدثنا ابن وهب قال سمعت فضيلة قال سمعت سالم بن عبد الله يقول سمعت
عبد الله بن عمر يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله وهذا الخبر من سائر
التجارى عانا لا يجنى ويونس مؤيد بن عبد الله اعلى الصدوق المصري شيخ شيخ مسلم والمنتها
وابن ماجه **فوله** لان مبتلى اللام فيه للنكيد وان مقدره وموتة بحال الرفع على
الاستغفار وخبره من قوله خبير له **فوله** فيجاء نصيب على التخيير وسواء المقدر به الذكر ليسيل
من الرمل والخروج ويقال في المارة التي لا يجا بطما الذم وروي الطحاوي ايضا باسمه
على عمرو بن حزم عن ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

صَوَابُ لَانْتِظُوا الدَّهْرَ

قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَكْرَمَ اللَّهُ مُؤْمِنًا

حدیث

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَعْدِيَانُ عَنْ الزُّمَرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

[illegible]

عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «الاستسقاء أحب الناس إلى الله»

انفس

[illegible]

ذی

Y

سنتين اي الراوي المذكور **قوله** غير متناهية اي متناهية في الزمان
شاملا نشاء ومقتناه بالعربية تلك الامثلة لان شاملا لانه جمع نشاء والجمع عندهم بالان
والنونية في بني اذ ونيشاه معناه الملك ولكن في قاعده النون في تقدير المضاف اليه على المضاف
وتقدير المضاف على الموصوف وشاهان يسكون التوكيد لا يكتفى بها

باب كنية المشرك

في اي من باب كنية المشرك المتشرك انما كان له كنية هل يجوز ان يخطب بها
وسئل يجوز ان يخطب بها ان كان على راسه **ص** وقاله مشهور سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا ادم
يريد اي ابن ابي طالب **ش** هذا التعليق سيقطع من رواية المنسوبة وثبت للباقي **قوله** فوسور
كذا وسور عن الالف واللام وقع في رواية ابيه في غير المشهور وهو لا يثبت في الحديث وسور
السبعين المملوكة ابن مخزومة الزمري وقد ذكره في كتابه وصلى البخاري هذا التعليق بتمامه في باب
في الجبل عن ابيه في الاخر كتاب الكنايا حذرت في نسخة من حديث علي بن ابي طالب
عن المشهور بن مخزومة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في خطبة المنيرة اني سمعت ابا عبد الله
استأذني ان يخطب في بيعة بني ابي طالب فلا اذن ثم لا اذن ثم لا اذن الا ان يخطب في بيعة
طالب ان يخطب في بيعة بني ابي طالب **ص** حذرتنا ابو الهيثم ان يخطب في بيعة بني ابي طالب
وحذرتنا اسمعيل قال حذرتني ابي عن سليمان عن محمد بن ابي عتيق عن ابن شهاب عن
عروة بن الزبير عن اسامة بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب
على حمير عليه قطيعة وركب اسامة فراه يجرؤ سعة من عبادته في بيعة الحارث بن الخزرج
فتلوا فقهه فقاموا حتى ساروا في مجلس فبقي عليه بن ابي سفيان وذلك قبل ان يخطب
الله بن ابي طالب في المجلس فخطب من المشركين والمشركين عتبة الاوثان واليهود وفي المشركين
عبد الله بن ابي ربيعة فقاموا حتى ساروا في المجلس فخطب من المشركين والمشركين عتبة الاوثان واليهود وفي المشركين
وقالوا لا فقهنا علينا فقاموا حتى ساروا في المجلس فخطب من المشركين والمشركين عتبة الاوثان واليهود وفي المشركين
القرآن فقال عبد الله بن ابي طالب لا احسن مما افقوا ان كان خفا فلا توفيت
بيعة بمجلسنا فمن حاله فافض عليه قال عبد الله بن ابي طالب فافض عليه فافض عليه فافض عليه
بيعة بمجلسنا فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطبهم حتى تمسكوا ثور ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم وابنه
منسار حتى دخل على سعد بن عبيدة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اي سعد الم تسمع ما قال ابو
حناب يروي عن عبد الله بن ابي طالب كذا وكذا فقال سعد بن عبيدة اي رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا ابا انت اعف عنه واصفح فوالذي انزل عليك لقا واصفح اسأل هذه العجزة عما ان يتوجوه ويجهتوه
بالعصابة فقاموا فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
فخطب عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه ولم واصفح فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
فامسك الكتاب كذا وكذا فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
الاية وقال وكذا في من اهل الكتاب وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطبهم في بيعة من الغنم مما
امرهم الله به حتى اذله فيهم فقاموا حتى ساروا في المجلس فخطب من المشركين والمشركين عتبة الاوثان واليهود وفي المشركين
من منسار كذا وكذا فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
عنا يمين فيهم اسأروا من منسار كذا وكذا فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
من المشركين كذا وكذا فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
ش مطايفه للنسبة في قوله ابو حناب فانه كنية عبد الله بن ابي طالب وسئل عن
الحاد المملوكة وتخييب الحاد الموصولة في الخبر يا سحره ايضا وسما اسم لشيطان ووقع على
الحبة ايضا وتخييل الحاد الموصولة في الخبر يا سحره ايضا وسما اسم لشيطان ووقع على
النادي فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
الحكم بن نافع عن شقيق عن محمد بن مسعود الزمري عن عروة والاحقر عن اسمعيل بن ابي
اويس بن اخذ مالك بن انس على الحبة عبد الحبيب عن سليمان بن مله عن محمد بن ابي

عبد الاوثان

عتيق بن محمد بن عبد الله بن ابي عتيق بفتح العين المملوكة وكسرة التاء المشددة من فوق واسمه
محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر المصنف في رضى الله عنه يروي عن محمد بن مسلم بن شهاب الزمري
عن عروة بن الزبير عن اسامة بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث في الجهاد
الردف على الردف على الالف الجاهل ويصحي في نسخة في سورة الى علف بطولك ومعنى الكلا حيث
سناك ولقد ذكر بعض شئ **قوله** فخطبته مني لكسرا لشبهة لما قد ذكر في بفتح التاء والالف
المملوكة والمكان وهي قريظة يقرب المدينة **قوله** من بني الحارث بن ابي اذنه ويروي عن بني حارث
يروي الالف واللام **قوله** ابن سفيان بالرفع لانه حقه عبد الله وسئل عن اسم امته **قوله**
وايضا عطف على العبرة او على المشركين **قوله** عجايزة الدابة بفتح العين المملوكة وتخييل
الجيم الاولى ومضى العجايزة **قوله** حذرتنا الله اي عطف **قوله** لا تغتر اي لا تثبط العجايزة **قوله** لا
احسن من فعل النقص في اي لا احسن من القرابة ان كان خفا ولا يجوز ان يكون ان كان خفا
شوطا وقوله فلا توفيت بيعة حذرتنا وتخييل فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
قوله اي سعد يعني يا سعد **قوله** يا ابا انت اي مقدر ثانيا **قوله** هذه العجزة
اي المملوكة ويروي العجزة بالرفع **قوله** فوجوه اي جفونك سلكا وعقبك ابراسك
بعضا من الملك وفافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
العجزة وكسرة الدابة وعطف به وبقي في خطبة لا يصح ولا يثبت في الحديث **قوله** بيتا و
من التاء في التاء وتخييل فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
وهو السبعة المشركين **قوله** ففعل رسول الله اي رجع **قوله** فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
وبقي في قوله فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
ابن اسمعيل يروي عن عروة بن الزبير عن عبد الله بن الحارث بن نوفل عن
عباس بن عبد المطلب قال يا رسول الله هل تغفرت ابا طالب بنش فانه كان يخطب
وبقي في ذلك قال نعم ثم في خطبة من تار ولولا انما كان في الدرك الاستفاد من النار
مطافيه للمرجعة في قوله ابا طالب فان كسبه عتبة وشاة فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
النبي صلى الله عليه وسلم وابو عروثة الموصح بن عبد الله المصنف في رضى الله عنه يروي عن عبد الله بن ابي طالب
وعبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد الملك يروي عن عبد الله بن ابي طالب عن عبد الله بن ابي طالب
المطلب والحد يثني يعني ابي بكر ابي طالب فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
سنتياف عن عبد الملك عن عبد الله بن الحارث بن نوفل في خطبة فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
عن مسعود عن ابي عروثة في خطبة فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
ورعاه **قوله** في خطبة فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
خبريت وبقي في الخطبة فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
قوله المكان في التاء الاستفاد من الطيعة المستفاد من طيعة فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
فوافيت من تار فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
في الملة المارة وقال ابن ابي طالب وفيه جوار تكثيرة المشركين على وجه المثلث وعبيد من
المصالح وتخييل في التكتية لبيت الكرام في نفس الامر واما تكتية ابي طالب فلا تفتنه من
يكثيرة ذلك اسمه **قوله** فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
ان وجهه كان يثني بها لا فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
المثاق في الملة المارة فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
واما ابو الهيثم فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
لمستند للكلام في الملة المارة فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
بان الكنية لا يخطب بها الى من لول الملة المارة فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
كسرة الاسماء المصدرة بالالف واللام فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
ولا يفتنه بها الكنية فمن ذلك بقا له لرجل من ابياد وحقيل من تار ابو الهيثم فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
في كسرة الجاهل فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه
ابن الاثني من كتاب سبعة من صها ومن ذلك ابو الهيثم فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه فافض عليه

باب رفع القبض الى السماء

مرابب من كنت العود في الماء والطيب

10

[illegible]

صَابَ الرَّجُلُ يَكْتُبُ الْعُودِيَّةَ بِأَيِّ الْأَرْضِ

[illegible]

子

الحقير
مرايب التكب والتسبيح عند النجيب

بين الصنوبري

مَآبِ النَّهْيِ عَنِ الْمَحْذُوفِ

جایب الخلد للعاطف

[illegible]

منہاج عیوب

[illegible]

فتوت

شرى مذاياب في بيان الذي يستحق من العطاس وكلامه المتناوب ويتوالياً من
على الاصح وقيل بالواو وقيل المتناوب على وزن التفعّل وهو المتعسر الذي يتعجز عنه
الغنى من الامتلاء وتقل المتعسر وكثرة الخواص وبورق العقلة والكسول ولذلك
احبه التشيطن وتقول منه والعطاس سبيح لخلق الدمار واستغفر الخ المعقلات
عنه وصفاً الروح ولذلك كان اشره بالعكس **ص** حذرتنا اذ من ايا سرح رثا ابن
ابن ذيب حذرتنا سعيه المقترى على ابيبي على ابنه فريضة على النبي صلى الله عليه وسلم
ان الله يحيب العطاس ويكره التناوب فاذا عطس فخذ الله بحق على كل من سلم ان يثمت
واما التناوب فاما بمنزلة التشيطن فليده ما استنطاع فاذا قال بها ضحك منه
التشيطن **ش** فظا بقية للرجمة طاهرة وابن ابي ذيب مويحد بن عبيد المجمل بن
المعنى بن الحارث بن ابي ذيب واسمه مستشار بن سعد القرشي المدني ومعهب والمغزى
ابن كيسان المدني والمعنى فيضم الياء الموحدة وقسمتها وكان يمشي عنده مقية
فتسبب اليها والحارث ملحق بها الخلق على غاصم بن علي **قوله** ان الله يحيب
العطاس فيجئ الذي لا يثبت ومن الزكاري لانه المأوب فيه بالاختيار والتمنيته
ويجئ مثل التغميم كما قاله لغضهم **قوله** ظاهر التغميم لكن خرج منه
الذي يغطى اكثر من ثلاث مرات كما ذكرناه عن قريب **قوله** حق على كل من سلم
سمعه ان يثمت ظاهر الوجوب ويكون تغل عن التوى الاتفاق على استحقاقه
وفكره مريبان الخلاف فيه وليثبت له على استحقاقه مبادرة العطاس بالاختيار
قوله من التشيطن انما تسبب المتناوب اليه لانه هو الذي يترى المتعسر
شبهه بها ومن امثلة المديون وكثرة الماكل وقيل ما تناوب بني فظ لانه لا يمتنع
اليه عمل فيه التشيطن **قوله** فليده ما استنطاع اليد على القدم واما تطبيق الشقين

مَرَاتِبُ تَسْلِيمِ الرِّجَالِ عَلَى النِّسَاءِ وَالنِّسَاءِ عَلَى الرِّجَالِ

وہم

صَابِيءٌ إِذَا قَالَ مِزْدَاقُكَ إِنَّا

مَوَاقِفُ مِنْ دَفْعِ الْوَعْدِ وَالْعَقْدِ

من اى سلا يا مريدك ريتيه من رد على المسلم فقال عليك السلام وابداه بالخطاب
على المسلم ثم ذكر لفظ المسلم وماذا الوجه الذى ذكره حياه في حديث عائشه رضيها
حيث قيل عليهما وصى رد بقوله عليك السلام قد مت ذكر المسلم عليك ثم ذكرت السلام
وصيه الوجه الخوى وصى المسلم عليك في الابتداء والرد وعليكم السلام وعليك السلام

ولم يرد عنه من المنته الا البخاري ومنا السبب الصحيح الامتداد الحديث وابن ادريس بن موعظ والمدين
ادريس بن يزيد بالمرأى الاوى بفتح الهمزة وسكون الواو وبالمد الى المهملة وحصته بن بضم الحاء
وفتح الصاد المهملة لتين ابن عبيد الرحمن وسعد بن عبيدة مصنفه عبيدة حتن ابن عبيد
الرحمن بن حبيب المشهور بضم السين المهملة وفتح الهمزة وبالمد الى المهملة استمد كذا وفتح الكاف وتنبذ
بفتح الهمزة وسكون الزاء وفتح التاء المشددة وبالمد الى المهملة استمد كذا وفتح الكاف وتنبذ
الموت وبالمرأى ابن حصين الغنوي بفتح الغين المعجمة والموت وبالواو مشددة الى عني بن
يقصر وقد ذكر في الجهاد المقداد مكان ابن مرقد فلا سنا فاة لاحتمال الاحتجاج ببيتهم
اذا التحق بغيره بالمرأى العيب **قوله** خانج بخاين متجنبتين اسم مؤنفع **قوله** فانه
اسرة اسم ناسرة بالسين المهملة والراء **قوله** فانبغيت اي طلبت ابي ارحلنا اي متاعها
قوله اموت بيدها اي ملكتها الى حجة تها فتمت الحاء المهملة واسكان الجيم وبالمرأى وهو
مقتول الاناس وحجة الشرا ويل التي فيها المشقة **قوله** الا ان اكون بكسرة ممتدة الا ففتحها
قاله الكرماني واكثره الروايات بالكسرة للاستئناس **قوله** وما عيت الى الدين يعني اسم
ان مد على الاسلام **قوله** يداى متدة وفتح التاء **قوله** اعملوا فيه معنى المتعقبة لهم في الحقرة
والاقلو لتوجه على احد منهم حذوا وحقق ليقتوني منه وقاله ابن دجالة فيه فعله نست
المؤتب وكشفنا المرأة العاصية والنظر في كذا في العيب فاما كان فيه يمينه على المشككين
اذ حبيت حذوا لافروضة للمكاتب ولا لصاحبه

من ايسر كتب الامل الكتاب

[illegible]

صَابِ بَيْنَ يَدَيْهِ الْكِتَابُ

ثم اذ من اصاب يترك فيه من يبيد ما يقتل الكائنة وما المكتوب عليه **هر** وقال الميت حشرني
 حشر من ربيجة عن عبد الرحمن بن هرم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ذكر رجلا
 من بني اسرائيل اخبر حشرته فتفرقا فادخل فيهما الف دينار وصحيفة منتهى صاحبه
 وقال عمر بن ابي سلمة عن ابي عبد الله عن ابي بصير عن قال النبي صلى الله عليه وسلم يخرج حشره
 فيجعل المال في جوفها وكتب اليه صحيفة من فلان الى فلان **سفر** فلما بقت للجنة
 تخرج من قوله من فلان الى فلان فان حشره بك الكائنة يقتسمه ثم ذكر المكتوب عليه
 وهذا المتعلق قد ذكرنا من وصله في الكعالمه فانه مضى فيهما مطلقا وذكره بقنا
 صحتا وقال المهدي المستترة بيده الكائنة يقتسمه وروى أبو داود وبن طريق ابن سيرين
 عن ابي العلاء بن الحضرمي عن العلاء انه كتب الى النبي صلى الله عليه وسلم فبدا يقتسمه
 فخرج عبد الرحمن بن عوف عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 انه صلى الله عليه وسلم وعن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 انه صلى الله عليه وسلم

المبيدات

البيه وسبيل مالك عنه فقال لا يا سديد **قوله** وقال العمري بن ابي سلمة اخا ابن عبد الرحمن بن عوف
وعمر بن ابي مدني صدوق في حديثه ضعف ولم ينس لثبته البخاري سوى هذا الموضع المغلق واقر
وملك البخاري في الادب المفرد قال حدثنا مؤنس بن اسمعيل حدثنا ابو عروبة حدثنا
محمد قد كرم مثل المغلق **قوله** عن ابيه هرويزة في رواية الكشي هرويزة والاصيلي
والمنسقي وكريمة سمع اياه هرويزة يخبرني جعفر ويحدثه وسوي الجيني وشي رواية الكشي هرويزة
تقترن بالمقاد

مَنْ أَيْ قَوْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْمُوا السَّيِّئَاتِ

ترى ماذا باب فيه ذكر قول النبي صلى الله عليه وسلم قتلوا آل سفيان وحرقوه من هذه الترجمة
 بيان حكم قتلهم القاعد والمجاهدين ولكن لم يجزئهم بالحكم لما كان الاختلاف فيه **ص** ح ر ش
 أبو الوليد ح ر ش شافعية عن سعد بن إبراهيم عن ابنه أمية بن سفيان عن أبيه سفيان بن
 عن أبي سفيان عن أبيه عن قتيبة عن علي بن حكيم عن سعد بن إبراهيم عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قتلوا آل سفيان وحرقوه قتلوا آل سفيان وحرقوه قتلوا آل سفيان وحرقوه قتلوا آل سفيان وحرقوه
 قالوا في الحكم أن يقتلوا قتلهم ويسمى ذرايعهم قتلوا آل سفيان وحرقوه قتلوا آل سفيان وحرقوه
 فقال أبو عبد الله أفيهم من بعض أصحابي عن أبي الوليد بن سفيان عن أبيه سفيان بن سفيان
ق الترجمة من بعض أصحابي عن أبي الوليد بن سفيان عن أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن
 وسعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وأبو أمية بن سفيان عن أبيه سفيان بن سفيان
 ابن حنيفة بن سفيان عن أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن
 مالك الحذري والحذري عن أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن
 عن محمد بن خزيمة عن أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن
 بن سفيان عن أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن
 المقاتلة من الرضا والرضا عن أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن
 النساء والصبيان **ق** الملك بكتف اللام من قوله تعالى لانه الملك الحق بن
 على الاطلاق ومن رواة الاصل في روى بفتح اللام أي يحكمه بفتح اللام من قوله تعالى لانه الملك الحق بن
 جاء به من عند الله **ق** قال أبو عبد الله مؤلف البخاري مقتضاه من معنى إلى آخره قال
 الكوفي أي قال البخاري أنا سمعت من أبيه الوليد بن سفيان عن أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن
 عن الحكم بن سفيان عن أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن
 المستبد من المستبد من أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن
 فيه لعنه من أصحابه والمجاهدين من أصحابه من أصحابه من أصحابه من أصحابه من أصحابه
 واحتجوا بحديث أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن
 متكبفا على معنى فقتلوا لا تقتلوا كما تقتلوا لا تقتلوا كما تقتلوا لا تقتلوا كما تقتلوا لا تقتلوا
 منعيت من طلب المستبد فيه من لا ينفذ وأحجوا أيضا بحديث عن أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن
 آخره الخ كما أن أياه دخل على أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن
 أن يثبت له الخ كما أن أياه دخل على أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن
 عن المستبد من المستبد من أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن
 المستبد من المستبد من أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن
 والمنع من المستبد من المستبد من أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن
 رقت من القتيبة عن أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن
 ونظما على القتيبة عن أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن
 القتيبة عن أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن سفيان عن أبيه سفيان بن
 بالحياتة والثالث خباير وموافيق على سبيل البر والأكرام من لا ينفذ ذلك ويؤمن
 منه المنتهية بالحياتة والثالث خباير وموافيق على سبيل البر والأكرام من لا ينفذ ذلك ويؤمن
 بسلم عليه أو إلى من تجددت له نعمة فيه سبيد يحضونها أو فضيلة في جوارحه بسببها
 وقال الثوري سبيد في نفع معنى قوله قتلوا آل سفيان وحرقوه إلى اعانة وأعمال

حقیر

3

مَرَّابُ الْإِخْتِبَاءِ بِالْيَدِ وَمِنَ الْقِرَاطِ

باب سَلَامَتِ الْبَدَنِ وَاصْطِحَابِهِ

شکونا

عن أبي نعيم في مشيخته الحاجة أوفى

مقامی امور

عند

ثم اعلم ان باب في بيان حكم اتحاد المستير وهو محفوظ قائم الذاتية انما هو من المستور لانه
 في الغالب لا يرى التهمة قائم وسر السر المبيت في الشهادة به في الصورة والمعاد بالسرور وقد
 يغيب عن السرور بالملك ويحجب على الشدة وسرر لضميتين ومنهم من يفتح الراد استقلا لا
 للضميتين **فيل** ما وجد ذكره في الحجة والمباينين الذين يحد في باب الاستتار
واجيب بان الاستتار ان يزداد في الدخول في المتور وقد ذكر استقالات المتور على
سبيل الاستنطاد **ص** حذرنا فتيحة حذرنا حذرنا عن الاعمال عن اية الظهي عن
 مستور وق عن عايشة رضي الله عنهم قالوا كان ريقا للمدعي الله عليه وسلم يفعل وسط
 المستير وانا منطوية به في بيت القليلة يكون الحجة فأكبر ان اقوم فاستقبل
 فاستقبل استقلا **فيل** منطوية للمتعة في قوله يفعل وسط ويجري ثروا من عبء الحجة
 والاعمال من سليمان واولي الغني من سلم بن ميمون وسرور في الاحتجاج والحديث لغني في كتاب
 المعتلة في باب استتار الرجل الرجل وهو يفعل في فاته الحجة من تلك بانهم من عن اسمعيل
 ابن خليل عن عايش من مستير عن الاعمال عن مستور وق عن عايشة في **قوله** وسط
 المستير قال ابن القتيبي فواته بسكون المستير والذين في المعتلة المستورة في قمتها قال
 التراب يقال وسط المعنى بالفتح الكمية المتصلة بالجسم الواحد نحو وسطه صلب وقيل
 بالستكون الكمية المتصلة بين جسمين نحو وسط القوم **فيل** ذكرت في
 كتابي في القصة وبمينه الذكرية البديلة الفرق بينهما بان الوسط بالحق يقال اسم لما
 بين طرفي المعنى وهو من كقولك فبعت وسطا لحبل وكنت وسطا الرمح وجلست وسط
 الدلو والوسط بالستكون ظرف لا اسم حياطة وان قد قيل في المعنى ويتويع تقول
 جلست وسط القوم اي بينهم ولما كان بين طرفي كان وسط طرفا ولم يخافا ساكن الوسط
 ليكون عايشة **قوله** وانا منطوية قد جعلت حاليمة **قوله** فاستقبل بالنصب **قوله**
 فاستقبل بالرفع وفيه اتحاد المستير وجواز المعتلة فيهما وجواز انطباع المودة بخضرة
 نفعها

من باب من القلعة وسادة

من ايسد ايايتي ذكر من القتي له عيا صيغة المجزول ورسادة خرزوق بد واما ذكر القهني
 يا القتي لاننا نكتب الوسادة عية خيتي والوسادة المخررة وبق الكما وسادة ايقنا ومرو
 بكسما الوان ونقول لها هذا بل باليمن زيد الوان ومي **من** حركت ان اسحق حركت خالد وحداثي
 عبد الله بن محمد حركت عمن وبن عوز حركت خالد بن خالد الحنظلي عن اية قلاية
 قنا الما عتي بن ابو الملبح قاله فخلت ملح ابيك زيد عيا عبد الله بن عمن في حركت ان المتي مكي
 الله عليه وسلم ذكر لاه صومي فخلت على قلاية الوسادة من ادم حركتوها المتي فخلت على
 الارض فصار الوسادة بيضاء ويبيد قلاية اما بغيرك من كركت من قلاية ايا مقلت
 يارسول الله قاله حركت يارسول الله قاله سبعا فقلت يارسول الله قاله سبعا
 فقلت يارسول الله قاله حركت عنتي فقلت يارسول الله قاله لاه موم موم موم داود
 ينظر الدهر صبا يوم واظنا يوم **من** مطايعتة لاه حجة يا فولد قلاية الوسادة
 والخزجيد من ظريقتين الخدم ما على اسحق بن عيا عتي عن خالد بن عبد الله
 الطحان عن خالد بن عمن ان الخدا على اية قلاية بكسما القاف عبد الله بن زيد الحري
 عن اية الملبح بفتح الميم وكسما الملامه والياد الممالة واسمها عمار وقيل في ربيع اسما منه
 الممالة والطريق الثاني عن عبد الله بن محمد الخيعتي المخررة والممالة عن عمن
 عول بن اويس المستملي الواسطي وهو من شيوخ البخاري روى عنه في الصلاة وهو اضع روى
 عنه يالواسطه وروى عنه عمن خالد بن عبد الله الطحان عن خالد الخدا الخ وهو ذرا
 الطريقتي اتر لمس الظريقتي الاولى بدمحة وتقدم هذا الخداية عن اسحق بن عيا عتي من هذا
 الاسناد وية كتاب المصنوع في باب موم داود عليه الصلاة ومضى ابي عبد الله عبد الله
 ابن عمن بكتاب المصنوع في ابواب كثيرة متواليمة ومضى الكلام فيه سننقصي **قول**
 دخلت ملح ابيك زيد بن الخطاب لاية قلاية وممن عبد الله والوه زيد كما ذكرنا وايسر زيد

ذکر

[illegible]

صايب القايمة بعد الجمعة

نشرى من ذاباب بنى القبايلة بعد صلابة الجمجمة واللقابلة من المتبيلولة ومنى السور بعد الظهيرة

سماو

وقال ابن الاثير المقتبل والقبيل والاشترى لحنه فقلت لهما والله لم يكن بعد هذا ولم يبق له
قال يفتيل ويقلول في وقتا قيل **ص** حدثنا محمد بن كزيب عن ابي عبد الله عن ابي حنيفة عن
سئل بن سعد قال لا كنا في بيتنا ونشعر في الجفنة **ن** من انما افنته للزجعة طاهرة وصحت
ابن كزيب في انما المتكلمة ونوال كوري وابوصاق مر بالحاء والمهملة وبالنون سئل بن ديار وبن
ابن سعد بن مالك المتكلمة في الاضمار والحدوث في الجفنة وفي الكلام
وتنقري بالفتح المهملة

رأيت القائلين المسند

ن في هذا باب في القائلين في المسند **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد عن ابي حنيفة عن ابي
ابن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن سئل بن سعد قال ما كان لعلي رضي الله عنه اسم احب اليه
من ابيه **ن** قال كان له في الجفنة **ن** من انما افنته للزجعة طاهرة وصحت
ابن كزيب في انما المتكلمة ونوال كوري وابوصاق مر بالحاء والمهملة وبالنون سئل بن ديار وبن
ابن سعد بن مالك المتكلمة في الاضمار والحدوث في الجفنة وفي الكلام
وتنقري بالفتح المهملة

رأيت من راقوا فقال عندهم

ن في هذا باب في من راقوا فقال عندهم **ص** حدثنا محمد بن كزيب عن ابي حنيفة عن ابي
ابن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن سئل بن سعد قال ما كان لعلي رضي الله عنه اسم احب اليه
من ابيه **ن** قال كان له في الجفنة **ن** من انما افنته للزجعة طاهرة وصحت
ابن كزيب في انما المتكلمة ونوال كوري وابوصاق مر بالحاء والمهملة وبالنون سئل بن ديار وبن
ابن سعد بن مالك المتكلمة في الاضمار والحدوث في الجفنة وفي الكلام
وتنقري بالفتح المهملة

في هذا الحديث عن ربيب ولده الم يتركه **قوله** في حنوطه بفتح الحاء وحقه في ما وضع للزج
وسوطيب يفتح للميت خاصة ووقى الحاقه والحدوث ويخوف له قال ابن الاثير الحنوط
والحنوط واحد وسوطي يخط من العليبي لكفان الموتى واحسبهم خاصة وفيه جواز الحنوط
للانصار والريبيين والعالم عند معاوية ولفات اخوانه وان ذلك مما يثبت المودة ويؤكد
المحبة وفيه ظاهرا في شعور ابن اذ مر في الحنوط اقر سليلهم تنقري وعرفه تتركاه وبجملته
من السلك ليل يذوقه اقا كان العروق وحده وجعله امس في حنوطه تنقري ابيه من المسار
ص حدثنا اسمعيل اقا لحدوثي ما كان لعلي رضي الله عنه اسم احب اليه من ابيه **ن** قال كان له في الجفنة
سالك الله سمعه ليقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذهب على قتياب يخل على اقر حنوط
بيت محال فتطعمه ولما كانت ليلة عباد بن الصامت فدخل يوطا فاطمعت فقام رسول
الله صلى الله عليه وسلم ثم استسقى فبجملته قاله فقلت ما يصنعك يا رسول الله فقال
نايس من انق عروضا على سئل بن سعد في سبيل الله يركبون فيج هذا الجحش ملوكا على الاسرة او
مثلا للملوك على الاسرة مثله استسقى فقلت ادعوا اليه ان يجيئني منهم فدمي فترفع لاسنه
فقام فتراسست فبجملته فقلت ما يصنعك يا رسول الله قال ناس من امتي عروضا
على عذرة في سبيل الله يركبون فيج هذا الجحش ملوكا على الاسرة فقلت ائتم الله ان يجيئني
منهم فقال انت من الاقربين فركبت الجحش في امة فصرعت عن فانيها حين فترج
من الجحش فملكك **ن** من انما افنته للزجعة طاهرة وصحت ابن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن سئل بن سعد في سبيل الله في باب عذرة في الجحش
في باب ركوب الجحش وفي الكلام **قوله** في سئل بن سعد في سبيل الله في باب عذرة في الجحش
اقر حنوطه ليل يذوقه اقا كان العروق وحده وجعله امس في حنوطه تنقري ابيه من المسار
ابن مالك **قوله** في حنوطه حال وكذا قوله عذرة في سئل بن سعد في سبيل الله في باب عذرة في الجحش
بفتح التاء المهملة والياء الموحدة والياء الموحدة واسطه ويقال فله من والمعنى متقارب **قوله**
ملوكا على الاسرة جرح المسترير وملوكا من ملوك بني ربيعة الاكثرين وفي رواية ابن اذ روي
روجه النقيب سئل بن سعد في حنوطه ليل يذوقه اقا كان العروق وحده وجعله امس في حنوطه تنقري ابيه من المسار
يكرهون فيج هذا الجحش ملوكا على الاسرة فقلت ائتم الله ان يجيئني منهم فدمي فترفع لاسنه
في الجحش من اسنة ملوكا على الاسرة في الحنة ورواية وحى **قوله** سئل بن سعد في سبيل الله في باب عذرة في الجحش
عن انس **قوله** في حنوطه ليل يذوقه اقا كان العروق وحده وجعله امس في حنوطه تنقري ابيه من المسار
الكلي كانت هذه القصة لمعاوية سئل بن سعد في سبيل الله في باب عذرة في الجحش

رأيت الجاسوس كيف ما تيسر

ن في هذا باب في الجاسوس كيف ما تيسر **ص** حدثنا محمد بن كزيب عن ابي حنيفة عن ابي
ابن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن سئل بن سعد قال ما كان لعلي رضي الله عنه اسم احب اليه
من ابيه **ن** قال كان له في الجفنة **ن** من انما افنته للزجعة طاهرة وصحت
ابن كزيب في انما المتكلمة ونوال كوري وابوصاق مر بالحاء والمهملة وبالنون سئل بن ديار وبن
ابن سعد بن مالك المتكلمة في الاضمار والحدوث في الجفنة وفي الكلام
وتنقري بالفتح المهملة

ابن يزيد بن علي الزميري **ت** كتاب مستقيان في رواية عن الزميري سمع من راسد وحماد بن
ابن خزيمة البصري **ت** كتاب المواقيت وعنه ابنه بن يزيد بن رستم البالموصلة وفتح الخلال
مصنف هذا التاريخ المكي

صنایع مزاجی پیری التماس

[illegible]

وَيَوْمَ الْأَعْيُنِ وَالْمَشْرِقِ **قَوْلُهُ** عَزَّمْتُ أَيْ أَقْبَلْتُ **قَوْلُهُ** عَمَّا إِلَى الْمُبَادِيَةِ لِلْمَقْنَسِ **قَوْلُهُ** لَمَّا اخْتَبَأْتَنِي بِمَعْنَى لَا اخْتَبَأْتَنِي وَكَأَنَّهُ لَمَّا مَهِنَا حَقْرًا سَتَسْتَشْفَا أَنْ تَدْخُلَ عَلَى الْجَبَلَةِ لَا تَسْتَبِيحُ بِحَقْرِ قَوْلِهِ نَعَالِي إِذْ كُلُّ مَقْنَسٍ لَهَا عَلَيْهِمَا حَافِظٌ فَيَمْنُنُ تَشْدَادُ الْمِيمِ وَعَلَى الْمُنَاقِصِ لَفْظًا لَا مَعْنَى تَحْوَانُ فَنُفِّرُكَ اللَّهُ لَمَّا قَعَلْتِ أَيْ مَا اسْمُكَ إِلَى فَعْلِكَ وَمِنْهُ أَيْضًا الْمَعْنَى لَا تُسَلِّكُ إِلَّا اخْتَارَكَ بِمَا سَارَكَ رَسُوهُ إِلَى اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **قَوْلُهُ** حِزْبِي الْخِزْوَعُ فَلَمَّا لَصِقْتُ وَبِئْسَ لِلْغَيْبِ بَقِيَّةٌ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَوَلَّى الْأَمْرَ وَبِقِيَّةِ الْأَحْيَاءِ مَرْتَبَةِ الْأَنْبِيَاءِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا

مَآيِ الْإِسْلَامِ

نقرا هذا باب في بيان حوائج الاستئذان وهو السور على التقفاد وضع المظهر على الارض
ومنه الباب وفيه خلاف وقد وضع المظهر على المظان بابا وبين فيه الخلاف في روى حديث
جابر بن جهمس طرقات رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ان يضع المظهر على المظان وحليد على
الاحقرى ولما سئل ولقد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن استئذان الصبي والاحتيا
باب في روى واحد وان يرفع المظهر على الاحقرى وحليد على الاحقرى ومثل استئذان على طهره نقر قال
المظهر وفي فكرة قوم ومنع احقرى المجلين على الاحقرى واحتجوا بذلك بالحديث المذكور **قلت**
انما بالقرن هؤلاء محترمين سبيلين وبما دوا وازسا وادبريم النجوى ثم قال وفيما هم في ذلك احقرى
فلم يبر وابدل ذلك باسما واحتجوا بذلك بحديث الباب وبهم الحسن المصطفى والتشعبي وسعيد
ابن المسيب وابا محمد لاحقر بن حنيفة ومحمد بن الحنفية رحمهم الله واطا الى الكلاطية من ا
الباب وسلم محمد ابن حديث الباب تسلم حديث حليد بن رقيب في جميع بيتهم ما بان فيجوز الى الذي فيه
شبه والمؤخرة والحوار حجت لا تبتروا والله اعلم **ح** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان
حدثنا الزهري قال قال احقرى بن عباد بن خنيم عن عمه قاله بن رقيب رسول الله صلى الله عليه وسلم
في المستجد مستئذنا واصفا احقرى بن حليد على الاحقرى **س** حدثنا بقية المزينة طاهر
وعلي بن عبد الله مؤاين المذنبين وسفيان بن عيينة والزمري مؤاينين مستسلم
وعناد يفتح العين المهملات وتنتشر بها الباء المؤخرة ابن خنيم الما روى وعنه عبد الله بن
زيد لا تصاري والحدوث ماضي في الصلاة على المقتضي على ما لك وفيه الدياس عن احمد
ابن يونس واخرجوه مستسلم في الدياس عن يحيى بن يحيى واخرجوه ابو داود والترمذي
والنسائي **قوله** مستئذنا لعل لا يراى من روى المصنف وقوله واحقنا اذ ينزلها
امامنا ولا فقه او مستأذنا

مقام لايتناجی شان دون الثالث

شاي من باب يدك كونه لا يثبت احيى لا يجتاطب شتم خصان احد من الاحرار والتمسح من المار
 الا ياتوه وقد جاء هذا ظاهرنا روايته معسر على نافع عن ابن عمر عن عمار اذ قالوا قلنا
 فلا يثبت احيى ثلثان وثلاث الاباء ثمان ذلك بحجته ويثبت له قوله تعالى انما المجوى
 من المشيطان المجنون الذين امنوا **الآية** **ص** وقوله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا نجاكم
 فلا تنسوا ايا الله والنعمة التي انعمت عليكم واعلموا ان الله عفو رحيم فثبتوا على الله
 فليستوا بالمؤمنين وقوله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا نجاكم الرسول فقوموا ايمن يدي بجاكم
 صدقة ذلك خير لكم فاعلموا ان الله عفو رحيم فثبتوا على الله فليستوا بالمؤمنين
شاي من باب يدك كونه لا يثبت احيى لا يجتاطب شتم خصان احد من الاحرار والتمسح من المار
 الا ياتوه وقد جاء هذا ظاهرنا روايته معسر على نافع عن ابن عمر عن عمار اذ قالوا قلنا
 فلا يثبت احيى ثلثان وثلاث الاباء ثمان ذلك بحجته ويثبت له قوله تعالى انما المجوى
 من المشيطان المجنون الذين امنوا **الآية** **ص** وقوله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا نجاكم
 فلا تنسوا ايا الله والنعمة التي انعمت عليكم واعلموا ان الله عفو رحيم فثبتوا على الله
 فليستوا بالمؤمنين وقوله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا نجاكم الرسول فقوموا ايمن يدي بجاكم
 صدقة ذلك خير لكم فاعلموا ان الله عفو رحيم فثبتوا على الله فليستوا بالمؤمنين

مَرَاتِبُ لَشَرِّكَ النَّارِ فِي الْبَيْتِ عِنْدَ النَّوْمِ

لا تسترك الناس على الحقيقة التي لا تترك احد الناس في دينه عند وفاته والناس مستغفرون في
منها من حذرنا اهل بيتهم حذرنا ابن عبيدة عن الزهري عن سالم عن ابي عبد الله عن النبي صلى
الله عليه وسلم لا تستركوا الناس في يؤمنكم حتى تقتلوا **ش** فطاعتهم المستحجة

قولك حيث تتأملون في قدرة المصور المفضل للعقلية به عالميا **ص** حركتنا محمد بن العلاء
حركتنا ابواسامة عن يزيد بن عبد الله عن ابي بردة عن ابي مؤسي رضي الله عنه
قال اخبرني بيت بالمدنية عن اهل من المديعة فحدثت بيتنا تمام التي صلى الله عليه وسلم

سعيد بن عدي وعنه والخرجيد ابن ماجة في الادب عن ابي بكر بن ابي شبيب **قوله** في حديث
عاصم بن عدي عن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة **قوله** عن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة
المذكر والمؤنث والمنثني والمجهر وقال ابن العربي معني كون النابعد وكون النما ت

السَّاقِي وَهَمَادٍ مَوَاعِيْنٍ وَزَيْدٍ وَكَثِيْرَةً قَلِيْلًا ابْنُ شَيْطَانٍ بِكُنْيَتَيْهِ الشَّيْخَانِ الْمُجْتَمِعَةُ وَسُكُونُ
التُّوْلُ وَكُنْيَتَا لُطَا الْمُجْتَمِعَةُ وَسُكُونُ الْبِيَادِ الْخُرْدِ الْخُرْدُوتِ وَبِالْوَرْدِ الْأَزْهَرِ وَبِالْمُصْرَى وَبِالْبَغْدَادِ
الْمُسْتَحْقِ مَرْجٍ بِدَوْلَتَيْهِ الْبَغْدَادِ الْأَمَلِ الْمَوْفَّقِ وَمَوْضِعُ الْخُرْدِ بِأَبِ الْبُرْدِ السَّلَامِ

ابوداود

المجدد تيموثاؤه وحيايته الحديث سبيبت الامتداد بملك وسبيبت الحوام الى القلوب بيقظة وتتمى المقام
على جبر الفتيان وسومنا انصرحه ابوداؤد وابن حبان وصححه والحاكم من طريق عكرمة
عن ابن عباس قال كانت فارة في بيت القتيبة فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
وسلم على الحية التي كانت قاعد على فمها فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
صلى الله عليه وسلم اذا جتمعوا فاطيعوا اسرار حكمهم فان الشيطان يارثه فتنزل على هذا

ثم اى ملنا يا بيا بيان الامر يا علاق الاثواب في الدليل والاعلاق بكسر الهمزة كذا اية واداة
الاصمى على والحق ما في ذكر عتبة عن المكتبة من ونية بفتح السين يا ب علاق الاثواب بالدليل
ومودان ثبتت في القصة والاول اقصم **من** حكر ثلثا حستان بين اية عبا وحكر ثلثا مام

ابن ابي رباح **قوله** وعقلوا الاياد من الاخلاق وبها رايه المستعمل في الاستحقاق
وعقلوا من العقلية **قوله** واكوا المرمي الايكوا ونحو المشرق والمغرب والاستقبية جمع
سفنوا وهي القرية وقايرته صياغة من التشبيط فانه لا يكثف عظام ولا يجمل

المستقيمين وأدامهم وقد جاهدوا في حق الله تعالى على ما استطاعوا وأدبوا الناس
فأحببوا إلى الله كثر من يبيح من خلقه بالمعصية والميل إلى الله يبيح فيهم ما كان
انتقشا ولا حظا

لا يسلط وقال الكرماني وحيد فذكر هذا الباب في كتاب الاستبصار من كتاب المحتشاني لا
يقتضئ الاية المذكورة في الخاصته ولا يدخل فيها الايا الاستبصار **ص** حدثنا

من باب وكذا في عن مستحاجة
نقل ليس في رواية ابنه في لفظ باب وعلى رواية ابنه في لفظ المستحاجة
وعن رواية غيره من قبلة الترجمة المستحاجة من حديثنا سمعنا من حديثنا عن ابنه
الزناد عن الاعرج عن ابنه هريزة عن أبيه عن ابنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لكل شيء علة يدعونه وارثه ان احتجني دعوتني مستحاجة لامتني في الاحقة في لفظ
للمرجعة ظاهرة وانما سميت لمراتب ابنه او بنسب وارث الزناد بكنس الزناد وتحتية لكون
غيره الله بوزع كوان والاخرج من عبد الرحمن بن مسعود والحديث من اقواله قوله يدعونه
بما اى هذه الدعوة في رواية فتجعل كل بيتي دعوتك والى احتجيات دعوتني مستحاجة
لامتنى يوم القيامة وبار رواية ابنه هريزة في الآية في التوحيد وبار رواية ابنه عن ابنه ان احتجني
وريادة ان تشاء الله في منزلة المتبرك والمستسلم من رواية ابنه صالح عن ابنه هريزة في
احتجيات وبار رواية ابنه في جعلت دعوتني وبار رواية ابنه في قوله **فان قلست** وقع
لكثير من الانبياء عليهم السلام من الدعوات المحيية **فان قلست** احبب اليك المنادى بالاحيائية في الدعوة
وظاهره ان لكل شيء دعوة محيية فتقول **فان قلست** احبب اليك المنادى بالاحيائية في الدعوة
المذكورة القطع بها وماعدا ذلك من دعواتهم فهو على اجاد الاحيائية وقيل معنى قوله لكل
شيء دعوة اى التحمل لدعوته وقيل لكل منهم دعوة عامة مستحاجة في امتدادها باطلا
واما بجانهم واما الدعوات الخاصة فتسمى بالاحتجيات وسمى بها ما لا يستحق اب وقوله
لا يجلسن اليه قال في حق تبي من الانبياء ان يقال من دعواته ما لا يستحق اب والمعنى
الذي يليق بالخالم الحقيقي من دعواتهم ما يستحق اب في الخالد وسمى بها ما يؤخر الى وقت
اراده الله عز وجل **فولما** ان احتجني اعلم ما احتجيت **فولما** وقال النبي صلى الله عليه وسلم
معتز سمعت ابنه عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل بيتي قال سؤالا او قال
لكل شيء دعوة فتدعي بها فاستجيب فجعلت دعوتني مستحاجة لامتنى يوم القيامة
نقل خليفته من ابنه حنيط ابو عمرو العاصم في المصنف في قوله في الخليفة في رواية
الاصملي وكرمية ووقع في رواية الاكثرين وقال معتز من ابنه سليمان التيمي في رواية

مَرَايُ اقْتِضِ الْاِسْتِقْنَارِ

[illegible]

مَرَّابٍ إِذَا بَاتَ طَامِرًا

پہرے

مَنْ يَأْتِ مَا يَنْقُضُ إِذَا نَامَ

قوله فماذا ياب في بيان ما يقوله المشركون من انهم قد سقطت هذه الترجمة عند البعض
 وبقيت للملكين **قوله** حركتنا فتيضرت بعد ثنائنا سمعنا ان عن عبد الملك بن ربيع
 ابن خراش عن خزيمة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اوى الى فراشه قال ما يشك
 اموت واخيرا واذا افاق قال الحمد لله الذي اخيانا بقراماتنا واليه المستور **قوله** وماذا اوضح
 ما اقمه في الترجمة لان فيه الاشارة الى ما يقوله المشركون من انهم قد سقطت هذه الترجمة عند البعض
 عند قيامه من النوم واخرجه عن فتيضرت عن عقبة الكوفي عن سفيان الثوري
 عن عبد الملك بن عمار عن ربيع بن كيسان عن ابي بصير عن ابي العباس الميموني
 ويتنزه في الدنيا اخر الخرافات ابن خراش كنه الحاد الممثلة وتحتفت الراء وبالمستفيين
 المعجز عن خزيمة بن الجهمان وفي بعض النسخ لم يذكر الجهمان والحدوث اخرجه النجاشي
 ايضا في الترجمة عن مسلم بن ابراهيم والخرجه ابو داود وفي الاذنب عن ابي بكر عن وكيع
 والخرجه الترمذي عن عمر بن اسمعيل وفي الشياخ ابي عن محمود بن عثمان والخرجه
 المسائي في اليوم والمبجلة عن عمرو بن منصور وغيره والخرجه ابي بلجينة المدعا عن
 علي بن حمزة عن وكيع **قوله** ما اذا اوى بغير الممثلة اى اذا دخل في فراشه **قوله** قال
 بانه اموت اى ذكر اسمك احيي نفسك وعليك الموت وسقطت بهذا السؤال من يقول بالله
 الحياة والموت لا باسمه **قوله** فبهدلالة على ان الاسماء عين المسمى **واجيب**
 لا ولا سيما ان لفظ الاسماء يحتمل ان يكون معها كقولنا انا نحول نفوسنا المستسلم عليها
قوله واليه المستور اى الاحياء للموت يوم القيامة **قوله** هذا ليس احيا
 ولا اماتة بل يتقاط وانما **واجيب** بان الموت عبارة عن انقطاع تغلق الروح
 بالملك وذلك قد يكون ظاهرا فقط ومن الموت ولمذا ابتغى الله الخوالموتة وظاهرا
 وباطنا ومن الموت المتعارف او اطلق الاحياء والاماتة على سبيل التنبيه ونراستنا
 مضرة وقال ابو اسحق الترمذي في تنبيه النفس التي تغارق الانسان عند النوم في التي الميمية
 والتي تغارقه عند الموت في التي الحية وفي التي يزول معه النفس وبني الموت
 مؤنلا انه يزول معه العقل والحركة مستقبله وتنظيمها **قوله** يتنزه بها بغيرها **قوله** نبت
 هذا في رواية المتحضي وحده ومفسر قوله يتنزه بها بقوله يتجرها وفيه قرأتان
 قراءة الكواثر في بالمرأى من انتنزه اذ ارعده بتدريج وفي قراءة ابن عامر اجنا وقراءة
 الاخرين بالمرأى من انتنزه اى احيائها واخرجه الطبري عن طريقين اى عن طريقين
 عن مجاهد قال انتنزه اى تحيها واخرج عن طريقين اى عن طريقين عن ابن عباس
 بالمرأى **قوله** حركتنا سمعنا من النبي صلى الله عليه وسلم امر رجلا من بني
 سمع البراء بن عازب ان النبي صلى الله عليه وسلم امر رجلا من بني
 حركتنا البواستحق المداوى عن البراء بن عازب ان النبي صلى الله عليه وسلم امر رجلا من بني

القلب وكذا قال ابن قطلان ثم قال كما يتبين من العلم عليه في التباين مستنود
وقال الشويعي تنبأ الغيرة المأدب التباين فيكون الاضلاع وما يجوز به من القلب
وعنه تنبأ في ما يات التباين الذي يجوز فيه المتاع يعني سبعة كلف في قلبه ولكن
تسببها قال وتبين سبعة اوار مستنود في التباين الذي كان له في سبعة كلف في قلبه
وقال ابن الجوزي يربى بالتباين المستنود في سبعة كلف في قلبه المستنود في قلبه
ولم يجزها في ذلك الوقت **قوله** فالتبني في قلبه ولما كان في القلب المستنود في قلبه
لغيت مؤسسه بن كمين والرجل الذي من ولد العباس مؤسسه بن عبد الله بن عباس
قاله ابو ذر **قوله** فذكر عن عيسى قال ابن النخعي في كتابه المصالح **قوله** ولما كان
في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
اي تكلم المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
في جميع حاله وقال الطبيب معنى قلب النور والاعضاء اعطوا ان تتجلى في اوار
المعقود والقطعة وتنفذ عتادها فان الشياطين تحت طياتها في المستنود في قلبه
فكان التباين مستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
سفيان سمعت سفيان بن ابي مسهر عن ابي مسهر عن ابي مسهر عن ابي مسهر عن ابي مسهر
عليه السلام في اقل من الليل تنبأ في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
يتم من ذلك المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
حق وقولك حق وقولك حق والمستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
ويجوز حق المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
والبلد حاكمت فاعترف في ما فترقت وما اخطرت وما استرقت وما اغلقت في المستنود
وانت المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
الجميع المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
الاخر المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
اوست وقاية في اقل من الليل تنبأ في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
مناك عن علي بن عبد الله عن سفيان بن ابي مسهر عن ابي مسهر عن ابي مسهر
روفي الكلام في المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
يقال مستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
اذا سمعوا في المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
اللقطة المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
قوله في المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
الخلق المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
قوله وبك حاكمت اي بها اعطيتني من البرهان والامانة خاصمت المغايرة
قوله وبك حاكمت من المأكنة وموافق القضيته في الحاكم اي كل من يجادل الحق
جعلتلك الحاكم يعني وبني لا عينك مما كانت الحياضية في حاكم المبدع من حاكم
قوله اوله المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه

كتاب التنبيه عند المنام

ش اي من اياك في بيان ذوام التنبيه في ذوام يقول الله اكبر والتنبيه ان يقول سبحان
لهذا اذ التوهم وكان ينبغي ان يقول في التنبيه في ذوام التنبيه في ذوام التنبيه في ذوام
التنبيه في ذوام التنبيه في ذوام التنبيه في ذوام التنبيه في ذوام التنبيه في ذوام
عنا رضى الله عنه في فاطمة رضى الله عنه ما تشكك ما تلقى في يد هاشم بن الرضى فانت النبي
صلى الله عليه وسلم في فاطمة رضى الله عنه ما تشكك ما تلقى في يد هاشم بن الرضى فانت النبي
خادم الجبر في فاطمة رضى الله عنه ما تشكك ما تلقى في يد هاشم بن الرضى فانت النبي
بيشنا حتى وجدت يرد قد مبدع على صدري وقالي الا انك على ما مودع بكما من خادم

اذا وبتنا فداستك اذا اخذت ما اخذك فكل ثلثا وثلاثين وسبعون ثلاثا وثلاثين
واحد ثلاثا وثلاثين وثلاثين وثلاثين وثلاثين وثلاثين وثلاثين وثلاثين
قال التنبيه اربع وثلاثون وثلاثين وثلاثين وثلاثين وثلاثين وثلاثين وثلاثين
عنتية مستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
طالب رضى الله عنه والحدوث في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
ابن قطلان في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
روفي الكلام في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
عن مستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
منا فخطب في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير
في مستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
وروي ابن سفيان عن علي بن ابي مسهر في راية الطير في راية الطير في راية الطير
صدري في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
المهملة في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
خادم في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
فاطمة رضى الله عنه في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير
ابن الجبر في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
وتوجد في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
يوجد في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
بلك مكان المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير
عليه **قوله** في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير
حتى وضع قدمه في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير
بالتنبيه في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير
ان يراى في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير
بالتنبيه في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير
اكثر من اقل من راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير
تقال كلفات في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير
حزب **قوله** في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير
في المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه
اربع وثلاثين وثلاثين وثلاثين وثلاثين وثلاثين وثلاثين وثلاثين
رواية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير
واختارها في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير
وكذا في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير
الخبير **قوله** في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير
تسبب في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير
الكثيرة في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير
قوله عن فاطمة رضى الله عنه في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير
منا في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير في راية الطير

كتاب التوبة والقرارة عند المنام

ش اي من اياك في بيان فضل التوبة والقرارة عند المنام اي التوهم وهو مستنود في قلبه
ويجوز المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه المستنود في قلبه

مَرَاتٍ مَا يَقُولُ إِذَا أَصْبَحَ

صَبَّ الدُّعَا فِي الضَّلَا

بسم الله الرحمن الرحيم

Figure 1

صِبَايَ الدَّعَابَةِ الصَّلَاةِ

[illegible]

20

الزيادة وأسمندهم

دَائِمَةٌ

[illegible]

عن شمس حسنة وحي عنه عشر سيات والاكمل له عند الله عكس عن رقاب يحزنون
والاكان ينجته من الشيطان حتى يميتي ولا قالها حين يميتي الا كان كذلك قال
قلت لا ينجت من الله من الله سمعت من ابي ايوب قال الله سمعت من ابي ايوب رضي الله عنه
ابو عبد الله والصحيح قول علي بن ابي طالب رضي الله عنه في الجارية نقصد **قوله** والصحيح قول
عنه كذا وقع في رواية ابي ذر ورواه في رواية اخرى عن النبي صلى الله عليه وآله
الفضل ووقع عند ابي ذر ورواه في رواية اخرى عن النبي صلى الله عليه وآله
الحديث عن ابي ايوب المشهور عن النبي صلى الله عليه وآله

باب قول النبي

نزل هذا باب بيان قول النبي صلى الله عليه وآله ومعناه انتروي الله فقلع بيب
عما لا يلبث به من كل نقص فيلزم من كل نقص في الشريعة والاولد وجهين الراد في بطلان
المتنبيج ويزاد به حينئذ المناط المذكور في بطلان به الصلابة المتأخرة وقال ابن الاثير
والعمل المتنبيج المتنبيج من التقاضي في شمس استعمل في مواضع فغير منه انفسا
يقال سبحة المتنبيج المتنبيج او سبحة ناسية في الايمان المذكور في الصلابة المتأخرة
سبحة بقاء في وقت من سبحة في المتنبيج المتنبيج كالمسحوق من المتنبيج
عند الله بن سبحة على ما ذكره عن النبي صلى الله عليه وآله في مواضع في رضى الله عنه
رسول الله صلى الله عليه وآله في قوله تعالى قل يا ايها الذين آمنوا ان الله قد خلق
خطايا وان كانت مثل شغل البعير من هذا الاسناد بعينه في بعض من هذا المذكور في
قد مضى في اول البيت المتأخر في قوله تعالى في سورة كانت له عند الله عكس عن رقاب
الحق ومنه خلقت خطايا الخ ويقال ان الجارية في قوله تعالى في سورة كانت له عند الله عكس عن رقاب
والجارية التي تسمى في الدعوات على اسحق بن موسى الاقماري وعنه في اخرجه النسا
في اليوم والصلابة على قتيبة وعنه في اخرجه ابن ماجه في قوله المتنبيج على نفسه
ابن عبيد الله بن جعفر الزبيري **قوله** سبحة ان الله مستودع على المقدر في بعض
مخاروب فيقرين سبحة سبحة **قوله** ويحتمل ان يكون في قوله المتنبيج في قوله
تقريبه سبحة الله سبحة سبحة في قوله المتنبيج في قوله المتنبيج في قوله المتنبيج
في قوله المتنبيج في قوله المتنبيج في قوله المتنبيج في قوله المتنبيج في قوله المتنبيج
وقال صاحب المظهر في الاطلاع في بعض من هذا الاحتمال المذكور في قوله المتنبيج
ذلك ما في سورة سبحة في قوله المتنبيج في قوله المتنبيج في قوله المتنبيج في قوله المتنبيج
الا فضل ان ياتي بمسألة المتنبيج في قوله المتنبيج في قوله المتنبيج في قوله المتنبيج
لان حقوق الناس لا تخط الا بالمتنبيج في قوله المتنبيج في قوله المتنبيج في قوله المتنبيج
المباينة المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
ابن ابي مريم عن النبي صلى الله عليه وآله في قوله المتنبيج في قوله المتنبيج في قوله المتنبيج
في المتنبيج في المتنبيج في المتنبيج في المتنبيج في المتنبيج في المتنبيج في المتنبيج في المتنبيج
للمنعة في قوله المتنبيج في قوله المتنبيج في قوله المتنبيج في قوله المتنبيج في قوله المتنبيج
المسألة المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
في المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
في المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
ابن ماجه في قوله المتنبيج في قوله المتنبيج في قوله المتنبيج في قوله المتنبيج في قوله المتنبيج
والمتنبيج في قوله المتنبيج في قوله المتنبيج في قوله المتنبيج في قوله المتنبيج في قوله المتنبيج
الحق المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
في المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج

نقلت ان في المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
بوزن به في المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
وكفتين والقد تغالي في جعل الامهات كالاغنياء في قوله المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
تنبيه حبيبة بمعنى تحبونه بقا احب فلا تاتي في المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
قائلا ما روي عن الله للعداوة اصبحت في المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
المعقول بتنشؤ في المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
التأنيث **واجيب** بان المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
المتنبيج وتنزيل انما انتهى الى المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
منه المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
من يتنبيج متنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
عباده حبيبة متنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
اختصاص ذلك لا قائل المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
في علم المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
ذكرنا الله في المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
والعلم على المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
من العلم المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
فكيف المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج

على متنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
وجه متنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
بالمعنون المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج

باب قول الله عز وجل

نزل هذا باب بيان قول الله تعالى في المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
التي ورد المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
بما اوجبه الله تعالى في المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
والنقل المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
التكاليف من المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
بالجوارح ومن المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
عن المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
وسلم المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
للمتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
اسامة المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
بصحة المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
واسمه المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
والمتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
عوانة المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
في المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
قوله المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
الاعتدال المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج
والبطلان المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج المتنبيج

من الله تعالى والاحتساب طلبه الاخيرين الله تعالى خالصا واحتساب بكرا احبوا
عند الله اى نوحه برحمته الله والجسنة يا كسلا الحيزه واسمهم من الاحتساب وقتيتة
موازين سعيه ويعقوب بن عبد الرحمن الاسكندراني وعرو بن ابي عمرو والموازين هما موزن
المطلب المحذوف والحديث من افراد **قول** صفة بفتح المعطاف الممثلة وكسرها
وتثنية اليا اذ الحروف وموا الحبيب المعطاف كالولد والاف وكل من حبه الانسان
قول الا الجنة متعلق بقوله ما اعتبرى الموض

صَوَابٌ — لَا يَجُوزُ مِنْ هَذِهِ الدُّنْيَا وَالتَّنَافُسُ فِيهَا

[illegible][illegible]

فِيهَا

[illegible][illegible]

سعيد الخدي بيحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا ممن كان قبلكم راسمه مالا وولدا اقوالا لولده
لتنفله ما امركم به اولايين مبتدأ في خبركم اذا قلت فاحرفوني واكتب لي ما قال ثم اسمعوني فادروا
في البيع قال لم يتهر عند الله خيرا وان الله يغير على ان يغير بني قال فماخذ منهم شيئا فافعلوا ذلك به وروى
فقال الله ما فعلت قال فما فعلت فاناقلناه غير ما انتهى عن ذكره غير المتأخذ

صايب الانتها من المعاصي

قوله في هذا الباب بيان وجوب الاتية بالرعي المعاصي أي تركها اعتقلا والاعتراض منها بعد الوقوع فيها من حديث
 محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة عن يزيد بن عبد الله بن أبي بزة عن أبي بزة عن أبي موسى قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما يقتل في الله كمثل رجل يلقى قوما فقال رأيت الجنة في بعثي وأنا
 لأبصر العزبان في الجناد الجناد فاطا عنته طابقت فاذ لجوا على أنفهم فنجوا وكانته طابقتة فبعثهم
 الجيوش فاجتأهم **قوله** في هذا الحديث الترجمة من حيث أن فيه الانذار عن الوقوع في المعاصي والانتباه عنهن
 ومحمد بن العلاء بن كريب الكوفي وموسى بن مسلم ايعتادوا أبو أسامة حنا ومن أسامة المدني وموسى بن مسلم
 وحدث مصغر بن يزيد بن عبد الله بن أبي بزة فحدثنا أبو أسامة وأحمد بن محمد بن الحارث الاستمري
 روى عنه والحدث آخره البخاري في كتابه الاعتصام وأخرجه مسلم في فتننا بل الذي روى عنه
 عليه وسلم **قوله** مثل الرجل يفتن في الضيقة الجينية الشتان يوردها الطليع طاسيتا الشنيعة
 لزيادة التفتيش والتفتيش **قوله** مثل ما يقتل في الله المعاصي يتركها اعتقلا والاعتراض منها بعد الوقوع فيها من حديث
 فوينا التنكير فيه المشيوع **قوله** الجيوش اللام فيه للعهد **قوله** يعينني في التفتيش روى رواية الكشي
 وفي رواية يعين **قوله** وأنا الذي الرعيان أي المند الذي تجرد عن دونه واخذ برفعه ويد بره حول
 رأسه اعلا ما يقوم بالعادة وقال ابن الخطيب الذي الرعيان رجل من جنده حمل عليه رجل ذات
 ذي الخصلة ففقط بيده ويدها مناد فأنصرت إلى قومه فقتلهم فضر به المثل في تحقيق الخبر وقال
 ابن السكيت اسم الرجل الذي حمل عليه عرف من عامر المستحري والمادة كانت من بني كنانة وتزويده
 من العفنة على اللفظ الحديث بعيد لأنه ليس فيها الله عزربا وقال أبو عبد الملك مدام مثل فديده وذلك
 أن رجلا فني جيتا تجردوه وعزروه فيا إلى المدينة فقال أن رأيت الجيوش يعينني وأني أنا المندرك
 يوردي حنايا حرد بن الجيوش والجناد الجناد قال ابن السكيت ضرب به النبي صلى الله عليه وسلم المثل لأنه
 لا يتجرد لا تدارهم وقال الخطابي روى محمد بن خالد العريان بياد وحدثه قال كان محفوظا فنعناه
 صحيح ومثل العصب على الأندال بكني ولا يوردي فقال رجل عريان وفيه اللسان من اعزوب
 الرجل عن صاحبه إذا فصح عنها **قوله** فالجناد بالضم معقول غلط في فيه اعزاد على طلب الجناد
 بان يقتصر على الحرب لانكم لا تطبقون مقاومة ذلك الجيوش والجناد الشان تأكيد وكلما منها
 منه وذلك وجاء المقصود منها تحقيقا وحياد من الأولى وقصر الثابتة **قوله** فاذ لجوا من الادلج من
 باب الافعال ومنوال السبل واللسان على اختلاف في معناه ومتممة متممة فظن وفي التفتيش
 فاذ لجوا يستند به اللام **قوله** لا يستقيم من هذا لان الادلج بالفتح يوردي منوال السبل الحار
 السبل ولا يناسب هذا المقام والصواب ما ذكرناه **قوله** معاصيهم يعينني أي على السكينة
 والثاني وأما المثل يسكون الهاء فمعناه الإهمال فلا يناسب منا وفي رواية مسلم على منلهم
 فنجوا لانهم طاعوا المند وروى ابن الخطيب في فتننا **قوله** فبعثهم الجيوش أي اقوم صباحا
 من هذا الصلة ثم استعمل فيمن طرق بقتة في أي وقت كان **قوله** فاجتأهم جميع فترجوا منهم
 أي استأصلهم من تحت الشئ أجود إذا اشتا صلتك ومنه الجايية ومن الهاء **قوله** حدثنا
 أبو الهيثم أخبرنا شيعيت حدثنا أبو الزناد عن عبد الرحمن انه حدثنا انه سمع ابا هريرة روى
 الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما مثل الناس كمثل رجل استوقد ناراً
 فلما اصابته ما حوله جعل يفرش وماذا له والاب التي تقع في النار يقع فيها فجعل يبتعد عن ويغلبه
 فيبتعد عن فيما فانا اخذ يجرد عن النار وهم فيفتنون فيها **قوله** فطابقت للترجمة من حيث أن فيه
 منع النبي صلى الله عليه وسلم أيام من الاتيان بالمعاصي الذي مؤيد بهم إلى الوقوع في النار وأبو الهيثم
 الحكم بن نافع وشعيب بن وايع ابن جهمع الحنصلي وأبو الزناد الحنزي والتوفيق عبد الله بن فركان وغير
 الرعيان هو الاعرج ومضى الخد بينه بلب قوله الله ومنبت الماد وسليمان فانه أخرجه مناك يعين

منه المستند على اية اليمين الى قوله ومنه الدواب تقع في النار فما اختصر وذكر حديثنا اخر **قوله**
استوفد مبعثي او قد ولكن استوفد ابلغ **قوله** اهلانات وفي فوط الانارة **قوله** النار في بقع النفا
وتخمينت الزا وبالمشيش المغنطة جتمع المغنطة في الكرماني معاذ الحق فينبلي ما انتهات في
النار من الطيارات **قوله** هذا اصح من الاول وقال الغزالي في تفسير قوله تعالى سوكلوا لجراد
يكب بقمته بقمنا وقال ابن سيرين في دواب مثل البعوض واخذتها فزاسه وقال القطري في ليل
بوم بعوض ولا ذبان وقال ابو حنيفة في نظيرتها في النار في بقع النفا في جتمع الغزالي في
ما يتعاقب في النار من الطيارات وقال الناذري في طيار يرفق البعوض **قوله** فيقع حتره في
على الفلش في هذه الدواب التي يقع في النار حيلة مغنطة واشتارها في تفسيره الفلش **قوله**
فجعل بالقوا في رواية الكشي من ي بالواو والضم في يترجى الى الرجل **قوله** يترجى بفتح اليا
والمراد وشم اليمين الممثلة اعيد في فقمين ويروي يترجى من ي بالواو من و ترع يترع و زوا و زاع
اذ كفنه ومنعه **قوله** فيقع حتره في الاقحما و من يترجى هو على الشيء يقال تحق في الاتراي في
نفسه فيه فحاة وافتحته وافتحته وبقا اذ افتتحه المنزل اذ اصبح **قوله** في ما في النار **قوله**
فانا اخذنا في المتوركي روي باسم الفاعل ويروي بصيغة المتعذر من المتكلم وقال القليبي
القاضي في حقيقة كانه لما قاله مثلي ومثلي الناس الى التي بما مؤام وهو قوله فانا اخذنا بحجركم ومن
هذه الوفية الفتى من العين في قوله مثل الناس الى الخطاب في قوله بحجركم **قوله** بحجركم بضم
الحاء الممثلة وفتح الجيم والراء في جتمع حجرة وفي منع الاثر من التراب في موضع المتكة ويحترق عجم
في الجتمع **قوله** وهم في حتره فيها ما ذروا في الكشي من ي وفي رواية غيره واستوفد في حتره وعلى الاول
سأله الكرماني في القياس واستوفد لام ليراق لفظ حجركم في جواب بانة التناق وفيما اشار الى
ان من اخذه رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجرته لا افتحاه فيهما **قوله** حدثنا ابو يعقوب حترنا زكريا
عن عامر قال سمعت عبيد الله بن عمر يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم من سلم المسلمون من
لمسانته وبه واليه ما حرم من حترنا في الفتنة **قوله** في طاعة الله للترجمة من حيث ان ترك اذ في السلم
باليد او باللسان من حيلة الاتية من المعاصي وادينا قوله من يحترق في الله عنه من حيلة
الاتية عن المعاصي وابو يعقوب العقل عن ذكيتن وزكريا مؤام اشيا زكريا والحديث معنى في اول
كتاب اليمين فينبلي حتر الما حبر بالذكر نظير لكتاب من لم يهاجم من المسلمين ليعوا ذلك بفتح
مكة فاعلم ان من يحترق في الله عنه كان من الما حبر الكامل

مَرَاتِبُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا عِلَّمُ لَفُحِّتُمْ قُلُوبًا وَإِيَّيْتُمْ كَثِيرًا

[illegible]

صَابِ الْجَنَّةَ أَقْبَلْ لِحَدِّكَ مِنْ شِرَاكِ نَفْسِكَ وَالنَّارِ مِثْلَ ذَلِكَ

فَيَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ يَأْتِيَنَّكُمْ لِسَنَةٌ تُفْقِدُكُمْ وَأَنْ يَتَزَوَّدُوا مِنْكُمْ مُزْدَقًا وَمَنْ يَنْصَرِفْ فَلْيُنْصَرِفْ وَلْيُنْظَرِ إِلَى مَا مَوْفُوقَ:

المقتضيات

صَابِرِينَ مَنْ يَمُوكُنْتَهُ اُنْسِيَّةَ

الحمد لله
والصلاة

من طريق ابن شهاب عن ابيه سلمة بن ابي هريرة قال قلت يا رسول الله اني رجل ثاقب واني انا في نفسي الغنى
ولا اجعل ما اتزوجه به المشاء فستكت علي الخديت وفيه يا باقر بن جعفر الغنى يا انت لاني فاختص
على ذلك اوة الخديتية اذ اقبل النكاح **قوله** انك ابن عباس لما سئل يقول سئلت ابا عبد الله السفياني عن
قال ابن عباس في قوله تعالى اولئك يا رسول الله الذين آمنوا وبالله الايمان سئلت ابا عبد الله السفياني
فتبين ان غياث بن عباس يقول ان المتفاداة ساقطة والامة تدرك على ان الخديتية ساقطة
المتفاداة منسوفة **واحيب** بان معنى الامة انهم سئفوا الناس لاجل المتفاداة لانهم سئفوا
المتفاداة من حداثتها **واحيب** بان معنى الامة انهم سئفوا الناس لاجل المتفاداة لانهم سئفوا
بجدك عن عمار بن حصين رضي الله عنه قال قال رسول الله اقبل مني الخديت من اجل المنار
قال نعم قال فلم يعمل العاصي في كل عمل لما خلق له اولا بيستلمه **قوله** سئفوا الناس لاجل المتفاداة
ظاهره وادعوا من ابي اباير وبنوهم من الزيادة المشككة بكنهه على ما وسكون التبيين المهيمة وبالفاف
معناه الفتنة ما رافى العنتاني من اباير وسببه العيوس وفيه بكونه المهيمة بهما في كل طول
الحية الى ذلك فخلق فيهم ما غيب ومكثت ثلاثة ايام ولا يدرى بها ذلك الكرماني المشككة بالعارس
للعقل الصفيك يلخصوا باجل للشعر وعلى هذا الاصلقة المينة فصار من الصنف وما البزيرة في الجاري
الامة الخديتية من اوقية العنقلم وقطرت على ذلك اسنوف العمل من الخديت ابن عبد الله الشهيبي
بكنهه المشيبي المهيمة وتنتد في الخاء المهيمة وسكون الياء الخاء الخروف والخر او من صبيح الميا
لمن يتيمن في كثره الخاء المسكين من بيستلمه كنبه والجد يتيمن الخديتية اصبنا في التوحيد عن ابيه معمر
والخديتية مستلم في المقدس عن يحيى بن يحيى وعنه واخره اوداد في السند عن مسدد
واخره في السني في التفسير عن محمد بن النضر **قوله** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا ولي الخديتية عبد الوارث بن سعيد عن يزيد بن الرشك عن ابن عباس بن حصين قال قال قلت
يا رسول الله قد ذكر **قوله** ايقول العمل الخديت من اجل المنار اياي يتيمن بهما **فتبين** المعركة انما هي
بالعمل لانه امانة فافهمه سؤله **واحيب** بان معنى الامة انهم سئفوا الناس لاجل المتفاداة لانهم سئفوا
في وقت العمل في الخديت من لفظ البعد ايماء وفيه بينهم ما تحت قضاء الله وقدره **قوله** فلم
يعمل العاصي في امانة خدام متبهم ومما استنفق امره ولما سئفوا الناس لاجل المتفاداة لانهم سئفوا
لما لم يعمل لانه سئفوا في امانة سؤله **قوله** كل عمل لما خلق له اولا بيستلمه **قوله** سئفوا
وكلمته ما مضمونه اي لم يخلق له وفيه روايته ما وكل ما يستلمه لما خلق له وقد جاء بهذا اللفظ على وجه
من الصمقة من ما سؤله احمدا بن ابي اسحق بن مفضل كل عمل لما خلق له **قوله** اولا بيستلمه
شاع من الزيادة اي كل عمل لما يستلمه بضم الياء الخاء الخروف وتنتد في السني المهيمة بالكر
وقتي المهيمة بالكر امانة الكشيدي وفيه رواية غير لما يبيس في السني المهيمة بالكر امانة
وتنتد في السني وفيه رواية ان العبد لا يدرى ما امره في الماله لانه يعمل ما سئفوا في علمه
تعالى فعمله ان يتيمن به في علمه المهيمة في عمله امانة الى ما يدرى في امانة

عِبَادُ اللَّهِ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ بَيْنَ

[illegible]

ان لایکوں

[illegible]

مَرَّابٍ وَكَانَ أَمْرُهُ قَدِيرًا مَقْدُورًا

شرای مازایاب بی فوکه تعالی و کانه امراضه قدر المقدر و المقدر و المفتح و المستور و المبدع

صَابِرٌ قَوْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابْتَغِ اللَّهَ

ضَابِ كُنْفَ كَانَتْ بِمِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عليه وسلم

الحمد لله
والمعنى

اذا يجب ذلك والايكون جوابه يذهب ذلك وقد عقدوا الجحاري لهذا الباب من جهة ومضى اخصص من هذه
الترجمة واوضح حيث قال باب الرجل يتدبر ويتوكل ثم نشره ندم ان يتوكل لان معنى قوله في الجحار عليه
الذي نشره الكوفي يعقوله قيل بعث النبي صلى الله عليه وسلم يستلزم ان يكون حكم المشرك الذي كان
تعد المعتقة وتدبر تدبر ثم اسلم خلاص حكم الذي تدبر في الجحار ملتزم اسلم بعد المعتقة مع ان حكمه ما سواه
فرحلنا محمد بن حقاقل ابو الحسن اخيرا فاعيدنا له اخيرا فاعيدنا له بن عمر بن قانع عن ابن عمر
عن علي بن ابي راس عن ابي عبد الله في الجحار عليه السلام انكف ليلا في المسجد الحرام قال اوفيت بتدريك **ف**مطاف
الترجمة فوجد من قوله اوفيت بتدريك لانه يدرك على ان تدرك الكافر صحبه فان اسلم يلزمه الوفا به ووجد
خلافا بين القهنا **ف**ما يذكره ان شاء الله تعالى وعبد الله بن ابي بكر المروزي وعبيد الله بن
عمر العمري والحدديث مضي في اخواله انكاف فانه اخبرني عن ابي عبد الله بن اسمعيل عن ابي اسامة
عن عبيد الله بن عمر الخ ورواه الطحاوي من ثلاث طرق ثم قال قد مضى فمروا الى الطحاوي والوجه
في نفسه شيئا في حاله فتذكر من انكاف وعقدته او شي مما يؤيد المستلزم لله ثم اسلم ان ذلك
واجب عليه واحقق في ذلك بهذه الاقوال **قلت** اراد بالقوم مولانا وسنا وقتادة والحسن
المصري والمشافعي واعادوا معنى وجلاء المظاميرية وبه قال ابن حزم ثم قال الطحاوي وخالفهم
بذلك الخ في لا يجب عليه في ذلك **قلت** اراد بالآخرين ابراهيم النخعي والثوري وابا
حبيفة وابا يوسف ومحمد بن ابي مالك ومحمد بن عمرو بن عتيق عن ابي عبد الله عن جده قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم انما التزم ما انتعق به وعبد الله بن ابي الطحاوي وعبد الله بن ومب في مسنده قد
على ان فعل الكافر لم يكن تغزيا الى الله لانهم جئوا كان بقصد به الذي كان يعبد من دونه الله وذلك
مقصود قد دخل في قوله عليه السلام ان يفعل الا ان على الله طاعة لله عز وجل وكان خلاص ما اوجبه
به في حال تدمر الذي من مقتضيه وقال ابو الحسن القاسمي لم يامنوا المشايخ في حجة الايجاب
انما هو على حجة الكافي وقيل مراد عليه السلام والصلاة ان يعلم من ان الوفا بالتدبر من اكر القوم
فقط امن بان اسره بالوفا **قلت** قال يارسول الله كان قوله كرسول الله صلى الله عليه وسلم تبلك بعد ما نشر
النبي صلى الله عليه وسلم غياي من غير بالطايف وقال الكرماني في الحديث ان الصوم ليس بشيء الا ان يكون
وموجب على الحقبة انتهى **قلت** فعمل الكرماني عن قوله عليه الصلاة والسلام لا اعتكاف الا بالصلوة

وَبَابُ مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ بَدَنٌ

ش هذا وضع حكم الترجمة يعني من مات وعليه دين بقضي منه وبهذا اخذنا الظاهرية وقالوا يجب قضا
 الدين على ورثته صوما كان او عبادة وقالوا المتناقضية بخلاف الدنيا بانه عن الميت في عبادة الخ وغيره مما
 لم يمتص في احاديث الباب بذلك وفي المزني عن الفاعل الذي يقض من فعل الدين عاصمه كالعبادة والصلوة
 والمشموس من غير ما يقضي الله لا يقبل ذلك المحذور عبد الحكم بعبادته ومن لا يقدر له المتناقضية
 وصحت به الاحاديث فهو المختار وقالوا احمد واسحق وابودور واسلم الظاهر وعندها فنفته لا يقضي احد عن
 اخذ ولا يقضو عنه وقالوا في خط الاجماع المعقنه انه لا يقضي احد عن احد حرمنا ولا تستند لقولهم في ولا
 عن ميتة والجناب عمار ورضي عن ابن عمر انه صح عنه خلاف ذلك فقال مالك في الموطا انه بلغنا عن علي بن
 ابن عمر رضي الله عنهما ما كان يقوله لا يقضي احد عن احد ولا يقضو واحد عن اخذ ولا يقبل قولهم في الاشر
 المذكور صلى الله عليه وسلم انما انشئت وقالوا الكرماني ويروي صلى الله عليه وسلم انما انشئت فقالوا عن اذ حروف
 الخ فبينما ما عاودنا وقالوا ايضا للمعبر راجع الى قولنا **قلت** المساقفة يثبت على الاطلاق
 ولم يقبل احدا على نافي بمعنى عن مع ان جماعة زعموا ان على لا تكون الا انما وينسبوه لسبب يريدهم
 اقول لم لا يجوز ان يكون بمعنى صلى الله عليه وسلم لما فيكون قد امرها بالادها لما لا العبادة عنها **ناصر** وقال
 ابن عباس بن خنوص **ش** اي قال عبد الله بن عباس رضي الله عنه ما نحو ما قال عبد الله بن عباس رضي الله عنه ما وروى
 هذا المعلق ابن ابي شيبة بسند صحيح عن سعيد بن جبير قال سمعته عن ابن عباس قال اذا مات
 وعليه دين فضعي عنه ولية وروى عنه علقا وذلك رواه النسائي من طريق الديلمي عن موسى بن عطاء
 عن ابن عباس قال لا يقضي احد عن احد ولا يقضو واحد عن احد وصحاح بغيره بين الروايتين بان
 الاثبات في حق من مات والمقتضى من الحي **قلت** المتعلق عنه في هذا من طريق ولا يقضو من جهة لا اخذ
ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عباس اخبر

عزالتهم

القائمة

الله سبحانه عبادته الانتماري استغنى النبي صلى الله عليه وسلم في ذكره كان على امت قنوت فيل ان
 دفعه بينه فافتاة الله يقصده عنها فكانت سنة بعد **ش** مطا بقنة للترجمة ظاهرة وفيه حكمها وابو
 اليمان الحكم بن نافع وشعيب بن ابي حمزة الحمصي والزمري محمد بن مسلم وعبيد الله بن رافع وعبد الله بن
 عتبة بن مسعود والحديث معنى في كتاب الموصيايا باب ما يثبت على يتوفى فينا ان ينصفوا
 عنه وقضا المذود عن الميت فاما اخرجه فاما عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب
 عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس ان سعد بن عباد استغنى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحارث
قوله كان على امه اختلعتوا في المذود التي كان عليه ما فقبل كان حيا ما وقيل كان حيا
 وقيل كان نكرا مطلقا لا فكر فيه يثنى من هذه الانثيا والحكم في المذود اليهم كفاية يثنى روى هذا
 عن ابن عباس وعاجبت وجابر بن عبد الله قال ابن بطال وتوفى الحارث في القمنا روى عن سعيد
 ابن جبير وقضا ان المذود اليهم اغلظ الالباب وبه اعظم الكفارات حتى واكتوز او طعام قال والهي
 قوله في جعل فيه كفاية يثنى روى ابن ابي شيبة عن وكيع عن اسمعيل بن رافع عن خالد بن يزيد
 عن عنتمة بن عامر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من نذر نذر لم يثبت فكفاية كفاية يثنى **قوله** فافتاة
 اي فاقى النبي صلى الله عليه وسلم ان يقصده منها ما على من امه وذلك بحسب ما وقع نذرها **قوله** فكانت سنة
 بعد قال الكرماني اي صار قضا المذود ما في المذود طريقت شريفة ويقصد بغيرهم على هذا التعشير
قال سدا ذلك كاد يحصل المقتضى ولكن يعنى التركيب ليس كذلك وانما سدا ذلك كانت فتوى
 النبي صلى الله عليه وسلم سنة يعمل بها بعد افتاة النبي صلى الله عليه وسلم بذلك والعمية كانت ترجع الى
 المقتوى بكونه عليه ما قوله افتاة وهو من قبل قوله اعدوا فافتاة اقتزاعا للمقتوى اي فان العبد يترك
 عليه قوله اعدوا **اص** حذر افتاة وان شغف عن ابي بشر قال سمعت سعيد بن جبير عن ابن عباس
 قال في رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال له اني اخذت ذرة من الخي وانما ماتت فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم لو كان عليه ما يثنى كنت فاهيبه قال نعم قالوا فحق في الله في يولخي بالقضا **ش** مطا بقنة
 للترجمة ظاهرة زاد في رواية ابن اياس وابو يونس ويونس بن مينا والمؤخرة وشكوى التنبيه المجعة والسمه
 جعفر بن ابي وحشيبة واسمها ياسا لم يثنى المسمى ويقال في الماسبي **قوله** في رجل قد تقدم بها افاض
 كتابا في بابها على الميت ان اقراة قالت انما تترك الخ ولا منافاة لاحتمال وقوع الموتى جميعا
 وقدم في الكلام في الخ غير يتقاصيله **قوله** لو كان عليه ما يثنى من قبل منه عليه الصلاة والسلام
 وغلبه لا منه القياس في الاستدلال **قوله** هموا حق بالقضا اي حرمين الله الخ بالا **ج** اذ الجفن
 حق الله وحق العباد ويقدم حق العبادية معنى في الخ **اجيب** باه معناه اذ كنت تروى عن النكاح
 فلا تروى عن المسكان او في ولا تفضل فيه للتقديم والتأخير دليل من معناه الحق بالتقديم

باب التذرية بما لا يملك وفي المعصية

[illegible]

الزكاة

[illegible]

..
E

عائشہ

[illegible]

شماره ۱۲۸

[illegible]

نشر اى هذا بابية ذكر قول النبي صلى الله عليه وسلم لا نور لك على ابيقتة المهول ولوروى بكسر الهمزة على
صيغة المفعول ولقد وجد لصحة المعنى ووجدنا ان الله عز وجل لما بعثنا الى عباده ووعده على
التبليغ ليدنه والصدوق يا من الحقته ووعده الى لا ياتخذ عليه الخيال ولا يشيا امر متناع الذي يافول
قلا ما سيبكم عليه من اجزاء اذ عليه التسلا وان لا يتسبب المنع من متناع الذي ياشي يكون عند
الناس في معنى الاجرة والخير فلم يجعل له شي منها وما وصل الى المتوا واخذله وهو اصل المبد فذلك
حرم المبلوث على اقله لئلا يظن به انه قد جمع المال لورثته كما حرم عليهم الصدقات الخاربة على
يده في الدنيا لئلا يتسبب الى ما يترا منه في الدنيا وكذلك سائر ائمة كل عالم في يومئذ
قوله ما تركنا صدقة كلمة ما موصولة وتركتنا صليتنا وصدقة بالرفع خبر اعني خبرنا ويجوز
ان قد مره لفظه ما انا الذي تركناه موصولة وتركتنا موصولة وقوله الى الله لا تخلفهم الصدقة

لم يبق له بظلال الوقف ولا قاله يرايد وهذا شريح قال جاهد محمد بن يعقوب الحبش لان الملك قتيبة بن
ولا انه يصدق بالعتلة او بالعتقة المعروفة وسمى غيره جابر الاني الوصيفة **ح** وثناعب واثرة بن
مسلمة عن مالك بن نضاب عن غزوة عن عمار بن عبد الله عن ابيه ان اذاج النبي صلى الله عليه وسلم
جاءه نون رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ كان ابن عيسى عن ابيه بكر بن عبد الله عن ابيه عبد الله بن
فقال له عمار بن عبد الله بن مسعود قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نورث ما تركنا صدقة **ح** مظا اذفة
للرحمة ظاهرة ورحاله قد ذكر واخر مرة والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن يحيى بن يحيى
واخرجه ابو داود في الجراح عن القعقعي واخرجه النسائي في الفرائض عن قتيبة بن مالك عن ابيه

شرى من ابيابية ذكر قوله النبي صلى الله عليه وسلم من ترك مالا فلا ملة اي فهو لا ملة من حره وشغلته
 اخبرنا عبد الله اخبرنا ابو يوسف عن ابن شهاب عن ابي هريرة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 عليه وسلم قال قالوا لابي بصير عن ابن شهاب عن ابي هريرة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 من ترك مالا فلا ملة من ترك مالا فلا ملة من ترك مالا فلا ملة من ترك مالا فلا ملة من ترك مالا فلا ملة من ترك مالا فلا ملة
 عبد الله بن عباس عن ابي بصير عن ابن شهاب عن ابي هريرة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 بن زياد عن ابي بصير عن ابن شهاب عن ابي هريرة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 والمحدثين اخبرنا عبد الله بن عباس عن ابي بصير عن ابن شهاب عن ابي هريرة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 اوردته مختصرا وقد نصت في الكفاية من طريق عتيق بن عتيق عن ابي بصير عن ابن شهاب عن ابي هريرة عن ابي بصير
 الله عليه وسلم كان يؤتي بالرجل المتوفى عليه بالدين فيقول هل ترك لك دينه فقتل فان قيل نعم
 صلى عليه والا قال صلوا على صاحبكم فلما فتح الله عليه القتل قال انا اولي المؤمنين من اهلهم
 الحديث **قوله** من مات فعني من المسلمين والحمد لله عليه دينه ولم يترك ولاء اي ما يعني دينه
قوله فغلبت قتلاؤه وقام المثلث من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت
 كسره وقبضه وينس على الصبيان والجماعة بدليل على الصلاة على المذبذب حتى فممه بعض من
 خصه وقال غيرهم انه ناسخ لترك الصلاة على من مات وعليه دين **قوله** فغلبت قتلاؤه اي فعلت
 المصنوع المذبح وقال الكرماني قضاؤه دين الميت المعسر كانه من خصه بخصه عليه السلام وكان
 من خالصه ما وقيل من بيت المال وقبضاته فابيه معصا لا استحقاقا وميتا وفي الامم في الخالص
قوله ومن ترك مالا فلا ملة وهذا مجمع عليه وهذا ثبت في رواية الكشي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابن شهاب عن ابي هريرة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 من لا يورث بالتخصيب لانه العاصب في الاصطلاح من ليس له بيتهم مقدس من المجتمع على نورهم
 ويرث كل المال اذ القوم ويرث ما فضل بعد المقدوس وقيل المراد بالعصبة من اقربا الرجل وموتوا
 يلتحق من الميت في اب وابنة غلا

شاع هذا ياك يا بياك ميراث الزيد من بيبي وامه والولد يشتمل الذكر والانثى وقدم الولد وان سقط
 من وقام الزيد بن ثابت رضي الله عنه اذا نزل رجل وامرأة يتتا فلما المصنف وان كانتا اثنتين
 واكثر فلمن الثلثان وان كانا معهن ذكر يدى من شتركم فيكون فيصنعه فابق فلذكر مثل
 حظ الانثيين **ش** زيد بن ثابت بن الضمك الانصاري النخاري المدني كاتب النبي صلى الله عليه وسلم
 وكان من فضلاء الصحابة ومن اصحاب الفتيوى مات بالمدينة سنة خمس واربعين **وقال**
 ابو عمر اصل ما بنى عليه مالك والشافعي والحنابلة ومن وافقهم في المفايض فولي سعيد بن ثابت وامر
 ما بنى عليه مثل العراقي ومن وافقهم فيها فولي علقمة بن ابي طالب رضي الله عنه وكل من هو العريقين لا
 يخالف صاحبه الا في البيش المثار اذا اظهر وصل اثره وسعيد بن منصور عن عبد الرحمن بن ابي
 الزناد عن ابي عبد بن خازم بن زيد بن ثابت عن ابي زيد فذكر مثله **قوله** فلما المصنف اى فلما تمت
 المراجعة المصنف فلما قول الجاهل المصنف الامس يقول بالرد وكذا الاينس اى اكثر الامس يقول بالرد الا ان
 عباس فانسكك بجملة البيش المصنف **قوله** وان كان معهن اى مع كساف ذكر يدى على صفة

[illegible]

اذ كنت له حفيظا منعه واحقرته وفيه خوارعة انما العتق من المسلمين ومن تدارق مؤاميه لم يخر
 شهادته وعليه التوبة والاستغفار لان انتشار عهده وكل من لعنه فبها سقم **حدثنا ابو نعيم**
ناستق عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع المولا عن
منه **ش** وطافقته للترجمة من حيث التوبة هذا الحديث الصحيح بالني عن بيع المولا ومبني في حقه منه
 عدم اعتبار الاذنية ذلك الحديث بالطريق الاولى لانه ليس بآدم مع من يبيع المولا مع ما فيه من العوض
 وعن المهدي مع ما فيه من المنة فتقدم من الاذنية فيه بما لا يلحقه والى يعقوب بن عبد الله بن كيسان
 وسفيان بن عماري والحديث اخرجه مسلم في العتق عن محمد بن عبد الله بن خزيمة الترمذي في البيوع
 عن بن داود عن ابن مهدي واخرجه المسما في العتق عن علي بن سعيد بن مسروق واخرجه ابن
 ماجه في عه عن علي بن محمد عن وكيع وقال الهادي روى عن يحيى بن سفيان عن ابي عبد الله عن مافع عن
 ابن عمر ومروم وزكريا المتقي وعن داود بن محمد وعنه واحد عن عبيد الله عن ابن دينار عن ابن عمر
 وهذا صحيح وانما نهى عن بيع المولا لانه حق ارث المقتن من العتق وذلك لانه غير مقتن من المسلمين
 ونحوه **فان قلت** روى عن ابي شبيب عن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم انه امره من محارب العتق
 عتقا وقبضت ولاؤه لعنه الرحمن بن ابي بكر فاخار عن عثمان وعن المنجي وقتادة والمسبيب
 بنحوه **قلت** حديث الباب يزعمون وقيل يبيع المولا ومبني معقوبان بحديث الباب ويجب مثل
 ان الحديث ما لم يمت مولا والله اعلم بالصواب

مَآبِ اَوَّلِ السَّلَامِ عَلَيَّ

شاي هذا باب تخرجته اذا اسلم على يديده كذا باب رواية المستعني اي اذا اسلم رجل على يدي رجل وبنا
رواية العزبيري اذا اسلم على يدي رجل وبنا رواية الكشيبي بني اذا اسلم على يدي رجل بالاحوال واللام
وبنا روايتي واختلف العلماء فيمن اسلم على يدي رجل من المسلمين فقال الحسن والحسين
لا يميزان لذلك اسلم على يديهم ولا ولا للمسلمين اذا لم يجمع واذا قالوا لا ولا للمسلمين اسلم على يديهم
ومثوقوا بن ابي بصير والثوري ومالك والاوزاعي والمشافعي واحمد وحجتهم حديث الباب وذكر ابن
ومث على عن ابن الخطيب رضى الله عنه قال لا ولا للمسلمين اسلم على يديهم وكذا روى عن ابن مسعود
ومث على بن ابي شعيبان روى عن الحسن والحسين وايقوب ان لا ولا للمسلمين اسلم على يديهم ويعقل عنه
وله ان يجوز عنه الى غيره مالم يتصل عنه ومثوقا لابي حنيفة ومثا حنيفة وكان الحسن لا يري له
ولا يتيه اي كان الحسن المصري لا يري للمسلمين اسلم على يدي رجل ولا يتيه وروى لا على الكشيبي
وروى شعيبان الثوري ان الحسن مثا يتيه مائة على منظر من المستعني وعلى يونس مائة
عن يدي عن الحسن قال لا يتيه الرجل من الرجل الا مائة من المسلمين قال شعيبان وبذلك اقول
ص وقال النبي صلى الله عليه وسلم اولوا من اسلم على يديهم اسلم على يديهم وقال النبي صلى الله عليه وسلم
الاولا من اسلم على يديهم ان الاولاد لا يكون الا للمعتق ويدكر عن يمينه ادا روى عنه قال معاوية الناس يحياه
ومثا ص قوله يذكر عا حنيفة الميمون انشأه الى من روى عنه قوله عن يمينه مائة وروى الدار
الممثلة والارث الثمينة الى بني الدار بن من قوله روى عنه الضميمة المنسوب فيه يرجع الى حديث اذا اسلم
على يديهم ومثا روى عنه ذكره بعده وقوله الى الناس يحياه ومثا ومعني روى عنه مثل معنى قوله قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم وستذكر الحديث ومن الخريف قوله يحياه اي يحياه الميمونة ومثا اي يميته
بالعسل والتمكين والاملا عليه لاي يميته لان الولاد من اسلم اعني والحجبي والمثا مقدرك بهان
ص واختلصوا في حجة هذا الخبر شاي يميته مائة الدار المذكور فقال البخاري قال بعضهم عن ابن مسيب
سمعت يميته ولا يجمع لقول النبي صلى الله عليه وسلم الولاد من اسلم اعني وقال المشافعي هذا الحديث ليس بشك
انما يروي عنه العزبيري عن ابن مسيب واثب واثب وبنا ليس بالمعروف ولا تعمله لغى يميته ومثا
لا يبيته وقال الخطابي ضعف هذا الحديث احمد وقال الترمذي ليس بسناد به متصل قال واقتل
بعضهم بين ابن مسيب يميته روى يحيى بن حمزة وقيل انه تفرد فيه يذكر فيمنه وقد رواه ابو
اسحق السبيعي عن ابن مسيب وروى ذكر يميته روى الشافعي ايضا وقال ابن المنذر هذا الحديث
مضطرب مثل موعود ابن مسيب واثب يميته يميته وقال بعض الرواة فيه على عنده من واثب
وبعضهم ابن مسيب وعزبيري روايت ليس بالناقل وقال بعضهم ابن مسيب يميته يميته

انصار

[illegible]

کار

[illegible]

الرابع قاله المنوري واختاره القاضي عياض قوله يضرب بضم الهمزة وكذا رواه المتقدمون وللتا حزون
ويصح المقصود منا وحكي عياض عن بعضهم منقطع بالمكان وكذا قاله ابو البقيع العيكي
عياض غير شرطه من ان نرجعوا اضرب وضرب عياض لا تنوي الاول

كتاب اقامة الحدود والانتقام لحوائف الله

شراي هذا باب في بيان وجوب اقامة الحدود ووجوب الانتقام لحوائف الله تعالى وهي خمسة
لظلالها جميع ظلمة والحكمة لا يحل ان تكون الا على وجه لا يمتنع ترك حوائف الله ان
تنتهك ويقتضيه نصيب ذلك والانتقام انتقام من حق يتقصد من باب علم يعلم وتقوم بتقيد من باب
حزب فيضرب ويعود من ولاء الاحسان اذا جحد من يهوديه الى كمال المنفعة ومعنى الانتقام لحيات الله
للمبالغة في حوائف من ينتهكها **ص ح** وناجحي في كبرنا المديون عن عقيل بن ابي نعيم
عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت ما جئنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين امرين الا اخذ
ابنهما ما لم ياتهم فاذا امكن الانتقام كان انتقاما من الله ما انتقم لنفسه في شئ جزئ في الله
حتى تنتهك حوائف الله فينتقم الله منها **قوله** فما انتقم لنفسه في شئ جزئ في الله ما انتقم لنفسه
لان معنى قوله ما انتقم لنفسه ما عانت لحد او احكام كونه اياه من قبله واخرج الحد بفتح الحاء
ابن عبد الله بن بكير المصري عن المديون عن عقيل بن ابي نعيم عن خالد بن محمد بن مسلم
ابن شهاب بن كزمر عن عروة عن ابن الزبير عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
قانه العزج من انك عن عقيل بن ابي نعيم عن مالك عن عروة عن ابن شهاب **قوله** ما جئنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ان بيننا وبينكم وبين الله لا يفرق بين امرين الا اخذنا ما احبنا
اثر الا ان كان في الدين اخذ مما يؤول الى الاثم كالغزو فانه من ذنوبكم كما لو اوجب على نفسه شيئا
نشا قاصر العباد في غير التجديد في امر الدنيا واما امر الآخرة فكما صعب كان اعظم ثوابا وقال
الكرمان رضي الله عنه ان كان التجديد في الكفار فطامروا ان كان من الله والمنسل من فناء ما لم يؤد الى اثم
كالجديد في الجاهل والانتقام فيها فان الجاهل من حيث تجر الى الملا لا يجوز **قوله** ما لم ياتهم
في رواية المنسوبة الى مالك بن كزمر **قوله** كان انتقام من الله ان كان الاثم بعد الامرين من المتي حتى الله عليه
وسلم **قوله** يؤتى الله على صفة الجاهل **قوله** حتى تنتهك والرفع على صفة الجاهل تقديره هو ينتهك
الله

كتاب اقامة الحدود على الشريف والوضيع

شراي هذا باب في بيان اقامة الحدود على الشريف والوضيع الى الفصل الوجبة المختصة عند الناس والامير
الى المختص الذي لا يباي الى يد يعني لا يعرف بينهم ما يقتضيه وجوب الوضيع وقال المذهب لا يجوز للامير
ترك الحدود على الشريف والوضيع وان ترك ذلك من الاجتهاد فقد خالف سنة رسول الله صلى الله
عليه وسلم وعنه عن انتاج سبيل **ص ح** حدثنا ابو الوليد نا المديون عن ابن شهاب عن عروة عن
عائشة رضي الله عنها ان اسامة كلف النبي صلى الله عليه وسلم في امر فقلنا انما ذلك من كان قتلهم اثم
كانوا يقيمون الحد على الوضيع ويتركون الشريف والذي ينسب اليه لو ان قاطعة فلفت ذلك
لفقت يدي ما **قوله** فما انتقم لنفسه في شئ جزئ في الله ما انتقم لنفسه في شئ جزئ في الله
الظلمة ليس والحد بفتح الحاء في ذكره في استايل وفيه وقيل اسامة عن فتية واخرج بفتية الجاهل واستا
مواين يريد بن حارثة مولى النبي صلى الله عليه وسلم من ابي نعيم **قوله** كلف النبي صلى الله عليه وسلم في امر يعني
شفع فيها وهي قاطعة المختصة بينة **قوله** والوضيع وقع من ان لا يظلم الوضيع وفي الطريق الذي يليه بلوط
الصنيفة وفي رواية له بلوط الدون الصنيفة **قوله** ويتركون الشريف اي يتركون اقامة الحد على الشريف
وفي رواية اية ذر عن الكشي يني ويتركون الشريف اي يتركون الحد الذي وجب عليه **قوله** لو ان
قاطعة فلفت ذلك كذا وقع في الاحوال واوردنا ابن التين بخلاف ان قاطعة قد تدرى لو فلفت ذلك
لان لو يتركون الشريف وقد اكره بعضهم على ابن التين ابراهمة منا بخلاف ان لا ينسب مؤيده لان ذلك
تأيت منها في رواية اية ذر عن الكشي يني وكذا في رواية السبعي ووقع عند السبعي لو سقت قاطعة
وقاطعة هذه هي بنت النبي صلى الله عليه وسلم

كتاب اقامة الشفاعة للحد اذا رفع الى السلطان

شراي هذا

شراي هذا باب في بيان كيفية الشفاعة في الحد يعني في تركه اذا رفع الى السلطان وتعيينه بقوله
اذا رفع الى السلطان يدعي حوائف الشفاعة في الحد وقيل ومنه ما الى السلطان روى ذلك عن اكثر
اثر العلم وفيه قال الزبير بن العوام وابن عباس وعنه قال في حد من اتبعه سبعين من جيرانه والمزهر
ومن قوله الا وراعي قال ابو اليسر على الامام المتجسس على ما لم يعلم وكذا ذلك طائفة فقال ابن عمر
سقت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حالت شفاعته دون حد من حدود الله تعالى فقد ضا الله
بما حكمه رواه ابو داود واحمد والحاكم وصححه **ص ح** حدثنا اسعدي بن سليمان نا المديون عن ابن شهاب
عن عروة عن عائشة ان قريشما اتهما المرأة المخزومة التي سرفت قتل مؤمن بكلم رسول الله صلى
الله عليه وسلم ومن يجترى عليه الاسامة جدار رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انتفع في حد من حدود الله
نقرا لم يخطي قال يا ايها الناس انما فعل من كان قتلهم اثم كما هو اذا سرق الشفاعة تركوه واذا سرق
العصيف فيهم اقاموا عليه الحد وانه الله لو ان قاطعة بنت محمد سرفت لقطع محمد يدها **قوله** هذا طريق
اخر في حديث عائشة المذكور في الباب الذي قبله باقوت من اخرج عن سبعين من سبلها ان ابرار
يتفقد يد الزمان لا يوتي البعدا في عن المديون بن سبيد الخ كذا في عن عائشة عن الحافظ من احكام ابن شهاب
وشهد بن فيسار لما هي بكسر الصاد الميمنة قتلت عن ابن شهاب عن عروة عن ارسلة بن كزمر
الباب سواء واخرج ابو الميثم في كتابه المشقة والقطر في وقال تقرب به عن ابن شهاب عن عروة عن ارسلة بن كزمر
ارسلة رضي الله عنه وقال القارظي الصواب رواية الجماعة **قوله** ما المانع في رواية هذا
الحديث عن عائشة وعن ارسلة كليهما **قوله** ان قريشما الى العقبية المشهورة ولكن الظاهر
الموادهم ههنا من اذكر منهم التي يمكن **قوله** اتهما اهل بيتهم مما وصيهم به من ماله وماله بسبب
ما وقع منها يقال ائتمنى الامانة قلقتني والمعنى ائتمنى المشقة المشاة التي سرفت وفي قاطعة بنت
الاسود بن عبد الاسود بن عبد الله بن عمر بن مخزوم روى بنت ابي سلمة بن عبد الاسود العتيابي
الجليل الذي كان زوجه امرأته قتلت النبي صلى الله عليه وسلم قتل ابوها كافر فورد في حد سقت حمزة بن
عبد المطلب وروى من روى الحد الصنيفة وقيل في امر عمر بنت سفيان بن عبد الاسود روى بنت عمر
المذكورة وفيه نظر **قوله** التي سرفت زاد بنون في رواية في حد رسول الله صلى الله عليه وسلم في عروة
المعنى وبين ابن شهاب في رواية في حد المسترق القبطية من بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقع في
مرسل حبيب بن ابي ثابت انما سرفت خلتا ويكره الجمع بان المخل كان في العظيمة ووقع في رواية
من عن الزهري في حد الحد ان المرأة المذكورة كانت تستعير المتاع وتجدد اخذها مستورا وروى
داود وقد تعلق به قوم فقالوا ان استقامت ارجلها لقطع فيه وجحد فعلية المقطع وفيه قال احمد
لا يحد وقال احمد ولا اعلم شيئا يدفعه وبما فهم المديون والكوفون والشافعي وجمهور العلماء
وقالوا لا قطع فيه حجة من حد الحد وقال ابن المديون في حد الحد تستعير المتاع وتجدد في شتم
سرفت فوجب المقطع للشفقة **قوله** من يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في حد رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن اول ما رواه وامر الله اياه في حد مستعير من الامور ولقطه بقره اعطاه ذلك فينا
الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا نحن ندينها يا ربي في وقية فقال ظهر خير لها وانهم ظنوا ان الحد
يتنقط بالقدرة **قوله** مستعير من الامور في حد حدته المقر في العودي وكان من احكام
المشجيرة وانتبه عند مؤلفه **قوله** ومن يجترى عليه من الاجترار وقال بعضهم يجترى يقتل
من الجدة **قوله** بل من الاجترار كما قلنا والخرقة الاقدام على المشي **قوله** احب رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم بكسر الحاء الميمنة وتنتد يد الماء الموحدة اي محبوه وكان السنته في اختصار اسامة بذلك
اخرجه ابن سعد من طريق جعفر بن محمد بن عمار بن الحشيش رضي الله عنه عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم قال لا اسامة في حد وكان اذا شفع نشفقه ينتد يد الخاء اي قبل شفاعته **قوله** فكل رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالمعقب وفي رواية فتية فكله اسامة **قوله** انتفع بهجرة الاستقامة ما سبيل
الاكثر **قوله** واهم الله بهجرة الموقل وقدر الكلام فيه في كتاب الامانة ووقع في رواية اية المديون
والذي دفعه في بيده وروايت في يده الذي نفس محمد بيده **قوله** لو ان قاطعة بنت محمد ابراهيم
قاطعة بنته رضي الله عنها لانها اعز منه عندك **قوله** لقطع محمد يدها في رواية اية المديون واكثر
لقطعت يدها في الاول بخبره **قوله** لقطع محمد يدها في رواية اية المديون واكثر

كتاب اقامة الشفاعة للحد اذا رفع الى السلطان

شراي هذا

المقصود

تدبريهم ولو يصفون قال ابن شهاب لا ادرى بعد الثالثة اذ الرابعة **قوله** فطاعتهم للترجمة فوجدت
قوله سبيل عن الامنة اذ اذنت والحديث معنى في البيوع عن اسمعيل ونص في الكلام فيه **قوله** ولم يخص
من الاخصان الذي يعنى المعقة عن الزنا وفي التلويح اختلاف العلماء في اخصان الامانة غير اذ الزوج
ما مر فقلت طاعتهم اخصان الامنة تزويجها فاذا اذنت ولا زوج لها فليكنها الادب ولا حد عليها من اقول
ابن عتيق وسواهما وسواهما في رواية عن ابوعبيدة وقالت طاعة اخصان الامنة اسلامها فاذا كانت
الامنة مستبينة ومنت وبقيت عليها خمسون حلقة كانت ذات زوج اذ لم تكن روى عن ابن عمر عن الخطا
في رواية وموقول على فاش من عروا من المنة ومب التخي وما لك والاذاعي والثلث والمكوفين
والثنا في وزعمنا من المتأله الا في انه لم يقل في هذا الحديث لم يخص من غير مالك وليس كما زعموا لانه
رواه يحيى بن سعيد عن ابن شهاب كراهه مالك ورواه كذلك طائفة عن ابن عيينة عن الزهري واذا نفق
مالك ويحيى وسفيان على شئ فهو حجة على من يخالفهم **قوله** ولو يصفون بغير الصاد المنة وكثير المعصاة
وبالمراء وهو البصر المنسوب والحل المنقول معنى المصنوع فعل بمعنى مفعول **قوله** ثم سبوا ما امرت وحش على ما امر
الزنا وخرج اللطفا ذلك على المأثرة وقالت الطائفة بوجوب بيعها اذ اذنت الزايرة وطلعت ولم يفرغ احد
من السلف **قوله** قال ابن شهاب موصول بالسنة للذوق **قوله** لا تدري بعد الثالثة اي لا تدري هذا جلد لها
ثم يبيعها ولو يصفون بعد الزايرة الثالثة او بعد الزايرة الرابعة وروى الترمذي من حديث ابن مسعود عن
ابن شيرين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اذنت امه اخذكم فليجلدوا ثلاثا سكتا لله فان
عادت فليبيعها ولو يجلد من شعير فليجلد على ان يبيعها بعد الزايرة وروى المساي من حديث
حميد بن عبد الرحمن عن ابن شيرين قال ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لجاريتي زنت فتيبت زناها
قال اخذها مني فتيبت زناها وقال عادت فتيبت زناها وقال اخذها مني فتيبت زناها فقلت عادت
فتيبت زناها قال يبيعها ولو يجلد من شعير فليجلد على ان يبيعها بعد الثالثة

كتاب لا يثرب على الامنة اذ اذنت ولا تنق

شاي من اباب يدكر فيه لا يثرب على صبيحة المجهول من التشريب بالثناء المثلثة وهو المتوحيج والملازمة
والتعقيب ومنه قوله تعالى لا تشرب عليهم **قوله** ولا تنق على صبيحة المجهول ايضا واستنبط عدم
المتق من قوله تدبريهم لان المفسود من المتق الامانة عن الفطن الذي وفقت فيه الحقيقة وهو حاصل
بالبيع **قوله** وثنى عبد الله بن يوسف نا البني عن سعيد المقبري عن ابيه عن ابن شيرين رضي
الله عنه انه سمعه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم اذ اذنت الامنة فتيبت زناها فليجلدوا ولا يثرب
فواذنت الثالثة ولو يجلد من شعير **قوله** فطاعتهم للترجمة في قوله ولا يثرب وسعيد المقبري يروي
عن ابيه كيسان مولى بني لبيد عن ابن شيرين والحديث معنى في البيوع عن عبد العزيز بن عبد
الله واخرجه مسلم في الحدود والمسا في المرتجع جميعا عن عبيد بن حماد وقال الحارثي رواه غيره
واحد عن سعيد بن ابن شيرين **قوله** فتيبت زناها وثبت وفيه اقامة التثنية الحد
على عبته وامنه وفي مسالة خلافة فقلت لا تنق في واحد واشفاق والذوق رقم في الحد وكلمها
وموقول اخذها مني فتيبت زناها اخذوا الحدود على عبيد بن عمر بن مسعود وانش بن مالك رضي
الله عنهم وقال الثوري والاوزاعي يحده المولى في الزنا وقال مالك والبيهجي في الزنا والتثريب
والمتق اذا اثم بعد هذه المشهور ولا يقرار العبد الا لقطع خاصته لا يقطعها الا الامام وقال الكوفيون
لا يقطعها الا الامام خاصة واحتجوا بما روى عن الحسن وعبد الله بن يحيى بن عمر بن عبد العزيز بن
قالوا يجمع الحد والركاة والتمتع الى التسلط خاصة وفيه دليل على التباين وان مالك القبيح
الملك الجاهل ان يبيع ماله القدر لكي يبيها بالتاقد البسيرة وملاذم الاخلاق فيبين العلماء اذ عرفت
قدرة ملك واختلصوا فيه اذ لم يفرق قدره لملك قاله صلى الله عليه وسلم دعوا الناس يزني الله بغيرهم
من بعض **قوله** تالفة اسمعيل بن امية عن سعيد بن ابن شيرين عن النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** انما يبيع
الملك اسمعيل بن امية عن سعيد المقبري عن ابن شيرين وفيه المتابعة في المنق لا في السنة ولانه
نقص منه **قوله** عن ابيه ووصلنا المساي من طريق بشر بن الفضل عن اسمعيل بن امية

كتاب احكام اهل الذمة واخصانهم اذ اذنتوا ورفعوا الى الامام

شاي من اباب

شاي من اباب في بيان احكام اهل الذمة اليهود والنصارى وسائر من يوقد منه الجزية **قوله** واحصائهم
اي وفي بيان احصائهم من قبل الاستسلام فبينه شرط اولا كما سبينا في بيان الخلافة فيه **قوله** اذ اذنتوا طرقت
لقوله احكام اهل الذمة **قوله** ورفعوا على صبيحة المجهول الى الامام وسواهما الى الامام باقتسامهم وابعاد
بهم غيرهم للذموى عليهم وعلى اختلاف العلماء في اخصان اهل الذمة فقلت طاعة
في الزوجية الكسائية بن شيرين ويرفعان اليكنا علىهما المهر ونما يخصان منها ذموا الزهري والمشاف
وقال الطحاوي وروى عن ابي يوسف ان اهل الكتاب يضمنون بغيرهم بغيرهم ويضمنون المستسلم المظفر
ولا يضمنون المصراية وقال القاضي لا يكونوا مضمنين حتى يجامعوا بغيرهم والاستلام وموقول مالك والكوفيون
وقالوا الاسلام من شروط الاخصان الفصل الثاني في اخصانهم ووجوب المهر من اهل الذمة فروي التميمي في
عرائس عاصم خطا والشعبي والعمري قال مالك والاحمد والشافعي قال ابن ابي شيبة وروى ذلك عن جابر
وعكرمة وروى عنه ابو حنيفة واهل البيت فقلت لا يضمنون ذموا فقلت لا يضمنون ذموا فقلت لا يضمنون
الواحد من المشركين وثنى عبد الله بن ابي ابي عن المرحم فقلت لا يضمنون ذموا فقلت لا يضمنون ذموا
المواضع فقلت لا يضمنون ذموا فقلت لا يضمنون ذموا فقلت لا يضمنون ذموا فقلت لا يضمنون ذموا
عادت في الاشارة لما سارده في بعض طرق الحديث وثمنا اخرجنا اهل الظاهر والاسمعيلى من طريق
مستخرج من المشركين في قال قلت هل يزوج النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا يزوجهم مودة يا موديه وعبد الله
مواين زياد والمثني بن ابي في بعض المشركين المعجزة وسكون البيا اخرجنا اهل الظاهر والاسمعيلى من طريق
ابن ابي شيبة في قوله لا يزوجهم مودة يا موديه وعبد الله بن ابي ابي في بعض المشركين المعجزة وسكون
والحديث اخرجنا مسلم في الحدود عن ابن ابي شيبة في قوله لا يزوجهم مودة يا موديه وعبد الله بن ابي
على سبيل الاستحسان واذا راد بالحدود سورة النور **قوله** اذ اذنتوا طرقت لقوله احكام اهل الذمة
اربعه يا لظهير رواية الكشيبي في رواية عن ابن شهاب اذ اذنتوا طرقت لقوله احكام اهل الذمة
وتثنيته في قوله لا يثرب عليهم **قوله** ولا تنق على صبيحة المجهول ايضا واستنبط عدم
عن المشركين في قوله لا يثرب عليهم **قوله** ولا تنق على صبيحة المجهول ايضا واستنبط عدم
ابو الحسن المظفر في الكوفي وتابعه ايضا خالد بن عبد الله الطحاوي وتابعه ايضا المحدثين في بعض
المعاصر من المحدثين واسم عبد الرحمن بن محمد الكوفي وتابعه ايضا عبيدة بن عبيد الله وكسر الجاهل
ابن حنيفة بن ابي ابي في قوله لا يثرب عليهم **قوله** ولا تنق على صبيحة المجهول ايضا واستنبط عدم
عبد الله بن ابي ابي في قوله لا يثرب عليهم **قوله** ولا تنق على صبيحة المجهول ايضا واستنبط عدم
لعبد الله بن ابي ابي في قوله لا يثرب عليهم **قوله** ولا تنق على صبيحة المجهول ايضا واستنبط عدم
الحارثي عن اسمعيل بن خالد عن المشركين في قوله لا يثرب عليهم **قوله** ولا تنق على صبيحة المجهول ايضا واستنبط عدم
واما ثمانية الحارثي روى في قوله لا يثرب عليهم **قوله** ولا تنق على صبيحة المجهول ايضا واستنبط عدم
ابن مودين واحمد بن ميمون في قوله لا يثرب عليهم **قوله** ولا تنق على صبيحة المجهول ايضا واستنبط عدم
او بعد هذا وقا يوضحهم المائدة والا لاصح **قوله** في قوله لا يثرب عليهم **قوله** ولا تنق على صبيحة المجهول ايضا واستنبط عدم
عبيدة في قوله لا يثرب عليهم **قوله** ولا تنق على صبيحة المجهول ايضا واستنبط عدم
سورة التوراة ولعل من ذكر سورة المائدة في قوله لا يثرب عليهم **قوله** ولا تنق على صبيحة المجهول ايضا واستنبط عدم
فيها الآية التي تزلت سبب سورة المائدة في قوله لا يثرب عليهم **قوله** ولا تنق على صبيحة المجهول ايضا واستنبط عدم
وعبد الله بن ابي ابي في قوله لا يثرب عليهم **قوله** ولا تنق على صبيحة المجهول ايضا واستنبط عدم
مالك على نافع بن عبد الله بن عمر رضي الله عنه انه قال ان اليهود جوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم فذكر ان رجلا منهم وامراه زنيا فقلت لهما فقلت لهما فقلت لهما فقلت لهما فقلت لهما فقلت لهما
من شأن المرتجع فقلت لهما فقلت لهما فقلت لهما فقلت لهما فقلت لهما فقلت لهما فقلت لهما فقلت لهما
فتنشر ومما فوضع اخدمهم بن علي اية المرتجع فقلت لهما فقلت لهما فقلت لهما فقلت لهما فقلت لهما
الرفع يذك فرفع يده فاذا اقبلنا اية المرتجع قالوا صدق يا محمد فينا اية المرتجع فقلت لهما فقلت لهما
لما الله عليه وسلم فزجنا فزجنا في قوله لا يثرب عليهم **قوله** ولا تنق على صبيحة المجهول ايضا واستنبط عدم
مضى عن قريش في باب المرتجع في الميلاط من رواية عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما ومضى
ايضا في علاقات النبوة عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن عبد الله بن مسعود في قوله لا يثرب عليهم
فقتلهم بقتل النور والعتاد المعجزة من القبيحة ومعناه بكتفت مسنا وبهم في قوله لا يثرب عليهم

رافة

لمل
مؤلف

عبد الزاق عن الثوري عن المغيرة عن النعمان عن ماني بن حرمان رويلا ويخدم مع امرأة رجلا فقفلما
قال فكتب رضي الله عنه كتابا بآية العلابية ان يقتلوه وكما بآية الشتران ان يعطوه الذببة ونوسي بن
اسمئيل وابوعزاة يفتح الغيثن الممثلة هو الوقاح المستكرى وعبد الملك سواس عيين ووراد يفتح الموا
ونشميد الزا كانتا العينة بن شعبة الثقف يروي عن المغيرة بن شعبة والحديث مضى في اواخر الكتاب
في باب العينة ومضى الكلام فيه **قوله** غير مضى بمقام الميم وفتح الصاد الميمنة وفتح الفاء وكسرها
احصل منه بجاء الشيف للاختلاف لا يفتح وروى عنه الزمباب **قوله** من غيره ساعد يفتح الميم المعينة
المنع اي يمنع من المتعلق باجنبي ينظر وغيره الله تعالى ساعد عن العاصي

مراتب سماجیہ التقریض

[illegible]

مَرَّيْبُ كَمَا التَّغْيِيرُ وَالْأَدَبُ

شأنه ما ياب فيه كم التقدير بلفظ ذا بلفظكم الخلاق في عدد التقدير على ما يحسن عن قريب والتقدير
مقدر من عشرة إلى التسعة يد ما حوذا من العدد ونحو الرد والمنع واستعمل في الدفع عن الشخص لدفع أعداء
عنه وعتهم من أضراره وعتهم من عذر القاضي إذا أدى ليل لا يعود إلى المقيع ويكون بالفعل والمفعول بحسب
ما يليق به المعتبر **قوله** والاحب بمعنى المتأدب وسوا عن من التقدير ومنه تأدب الوالد وتأدب المعلم
وقال الزمخشري وأورد في الأدب شعر يفتح على كل تر يافته مخدودة فيخرج بها الإنسان من وقبيلة
المقصايل واختلف العلماء في مبلغ التقدير على أقوال الأجداد ما يزداد على عشرة خبرات الآية حد وهو
قولهم واستحق والثاني روى أبو البيث أنه قال يحتمل أن لا يتجاوز بالتحقير عشرة أسواط ويحتمل ما
سوى ذلك والثالث أن لا يبلغ فوق عشرة بن سوطا والزابع أن لا يبلغ أكثر من ثلاثة ينق حلة ومنها
من ينادى عن عيسى لتعنه والخاص قال انشأ في قول الأخر لا يبلغ عشرة بن سوطا والتداس
قال أبو حنيفة ويحد لا يبلغ به أربعين سوطا بل تقصر منه سوطا وبه قال المتأفهي في قولك

والمستأجر

والسابع قال ابن أبي ليلى وأبو يوسف الكثر خمسة وسبعون سوطاً والثامن قال مالك القنبر
ربما كان أكثر من الحد و إذا أدى الامام الى ذلك و روى مثله عن ابي يوسف و روى ثور التاسع قال
المليث لا يجوز منسفة و اقل منه قال المل المطهر قلته ابن حزم و المعاشرة قال الطحاوي لا يجوز
اعتبار الحد و المنعير لانهم لا يتخلفون ان المنعير يرمو كولا الى اجتهاد الامام فيختلف تارة و يثبت
اخرى **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف نا المليث حدثني يزيد بن حبيب عن بكير بن عبد الله عن سليمان
ابن يسار عن عبد الرحمن بن جابر بن عبد الله عن ابيه يزيد بن ابي ربيعة رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه و سلم
يقول لا يجلد فوق عشرة جلادات الاية حد من حد و الله **ش** مطابقة للمترجمة من حديث الفقيه قوله في
الترجمة كهم المنعير و روي تحت بيان عن قريب من الزيادة ان ابا حبيب يفتح الحاء المهملة ابو و الحاء
واسم ابا حبيب سؤيد و يكنى بفتح الميم المؤخدة بن سؤيد بن الاشج و سليمان بن يسار و عبد المجيب
و عبد الرحمن بن جابر بن عبد الله الاقماري و روى اية الاصل على ابي احمد الجرجاني عن عبد الرحمن بن
جابر ثم خط على قوله عن جابر و قمار عن عبد الرحمن بن ابي ربيعة بن عبد الله بن سؤيد بن الاشج
المون و تحذف الميم اخر الحروف الا و يسي الحارثي الاقماري المديني حال الميراث عازب ثم و سدر
و سمع النبي صلى الله عليه و سلم روى عنه جابر بن عبد الله الاقماري و عبد المجيب بن جابر
عند الجارح مائة و اخرج مسلم في الحدود عن احمد بن عيسى و اخرج ابو داود عن قتيبة عن المليث
به و عن احمد بن صالح عن ابن و سب به و اخرج الترمذي فيه عن قتيبة و عن محمد بن ابي عبد الرحمن
المنقري عن ابيه عن سعد بن ابي ابوب عن يزيد بن ابي حبيب عن بكير بن سليمان عن عبد الرحمن
ابن فلان عن ابيه فلان بن ربيعة و عن محمد بن و طيب الحارثي عن محمد بن سلمة عن ابي عبد الرحيم عن
زيد بن ابي ابيشمة عن يزيد بن ابي حبيب عن بكير بن سليمان عن عبد الرحمن بن جابر عن ابيه
عن ابي ربيعة و روى الحارثي عن محمد بن عبد الله بن يزيد عن سليمان بن عوف و اخرج ابن ماجه في
الحدود عن محمد بن محم الجعفي عن المليث به و حديث ابي لميعة حدثني بكر بن سليمان عن
عبد الرحمن بن جابر حدثني ابو ربيعة و قال الدارقطني عن مسلم قال عبد الرحمن بن جابر عن رجل
من الاقمار ان رسول الله صلى الله عليه و سلم قال لا يحد من منسفة عن مسلم عن عبد الرحمن بن جابر
عن ابيه قال و المقول قول المليث و من تابعه و من موضع اخر حديث عمر بن الحارث عن بكير بن سليمان
عن عبد الرحمن بن جابر عن ابيه عن ابيه بن ربيعة و قال في صحيحه و قال في الصحيحين مائة و اخرج ابن
بقتار في نسخة من كتابه عن بكير بن ربيعة و قال و قد اقر اسناده عن عمر بن الحارث فلا يضره فقصر
من قصره **فان قلت** قال ابن المتوفى اسناده مقال و قتل ابن دعلج عن الاصيل انه اعطى
حدثه عبد الله بن جابر فوجب تركه لاعتطايه و لوجود على الصحابة و التابعين بخلافه **قلت**
رد عليه بان عبد الرحمن ثقة صرح به جماعة و ايمانه الصحابة لا يضر و دار التقوى الشيوخ على نصحه
و بما الغد في الصحيح و لا يضر هذا الاختلاف عند جماعة صححة الحديث لانه كيف ما دار ابو ربيعة على لغة و فاضل
الاختلاف من موطنات بينهم و يسمى فالراجح الثاني و ايمانه الصحابة ايضا لا يضر فالراجح انه ابو ربيعة بن دينار
و قال بن عبد الرحمن و ابي ربيعة و ابا سطة و روى جابر و لا فالراجح هو المشايخ ايضا **قوله** الاية حال
حد و الله ظاهره ان المراد بالحد ما ورد فيه من الشوارع عود من الحد و الضرب بخصوص او عفوية
مخصوصة و قيل المراد بالحد حق الله تعالى و قيل المراد بما لحق من الحق من الحق و اني هي او امر الله تعالى
و قد اورد في الحق المراد بقوله و من ينفذ حد و الله قال في المل ثم الظاهر و روى اية اخرى فقد
علم نفسه و قال ذلك حد و الله فلا تقربوها و قال و من بعض الله و رسول الله و يتبع حد و
يدخله نارا و معنى الحديث لا يرد على العشرة في التاديبات التي لا تتعلق بمقصية كناديب
الاب و له الصغير و قيل يحتمل ان يفرق بين مناتله لمعاصي فيها و فيه تقدم بر ولا يواد عليه
و ما يرد فيه المنعير فان كانت كثيرة جازفة الزيادة فيه و كان مالك يروى العفوية بغير
الذب و يروى ذلك موكولا الى اجتهاد الائمة و ان جازفة ذلك الحد و قال الداودي لم يثبت ما كذا
الحديث يعني حديث الباب و قال ابن القصار ان كان طريق المنعير الى اجتهاد الامام على حسب
ما يقرب على ظنه لا يزدع و كان في التماس من يردعه الكلام و فهم من لا يردعه مائة سوط و هي
عنده كضرب الزوجة فلم يكن للمنفذ فيه معنى و كان مقصودا الى ما يردع به اجتهاده بان يردع مثله
و قال المهملة الاتري سببه بالحد و اصنع الله عليه و سلم زاد المواصلين في السكالك ذلك يجوز للامام

ان يزيد فيه على حسب اجتهاده ويجوز ان يضرب كل واحد على قدر عقبيه في المنة ومما نوهنا اكثر
بما يضره الخامل ولو كان في ثمن من ذلك حرام بغير خلافه وقال ابن خزيمة في سنن ابيه في الردة
والحرية فيقول ان يقدّر عليه والزنا والغزو في الزنا وشرب المسكر اشكر اولئك المشركين والمرتدة ويجوز المعادنة
واما سائر المعاصي فانما فيها التعدي بقرعة ومما لا يوجب ذلك استنابة راي فيها وقدر من المتقربين
حدا واجبا للمسكر والغزو في الحرب والتعدي بقرعة وشرب المسكر واكل الخنزير والميتة وقول السوط
وانبائك الذهبية والملاحة تستلزم اليه من وجوب النساء وترك الصلاة غير جاحد لها والمفطر يبي
روعيان والميتة **ص ح** دنا عن ابن عباس قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان من لم يترك الميتة والخنزير
الموتى بن جابر عن موسى بن عبيدة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا عقوبة فوق عشرة حرات الا في حد من
حدود الله **ش** في طائفة من الترجمة ظاهريه ونظريه في الحديث المذكور اخبره عن عمرو بن
بحراني عن حفص بن اليمان عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث المذكور اخبره عن عمرو بن
سليمان عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث المذكور اخبره عن عمرو بن
الله عن مع سمع النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** من سمع النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمع من غيره
بما ذكرنا عن قزيب ربه ابو حفص بن عيسى في الحديث المذكور اخبره عن عمرو بن
عن ابيه عن جده الاستماعي وقال ورواه اسحق بن عمار عن عبد الرحمن بن عوف عن ابن جريح عن
مسلم بن ابي مريم عن عبد الرحمن بن جابر عن رجل من الانصار وقوله عن رجل من الانصار بجملة
ان يكون اباه في لان كلامه في اية برة في جابر بن عبد الله الانصاري **ص ح** دنا عن النبي صلى الله عليه وسلم
ابن وعب اخبر في حديثه قال في حديثنا انا جالس عند النبي صلى الله عليه وسلم في حديثنا انا جالس عند النبي صلى الله عليه وسلم
في حديثنا انا جالس عند النبي صلى الله عليه وسلم في حديثنا انا جالس عند النبي صلى الله عليه وسلم
حدثنا الله سمعنا ابا برة في الحديث المذكور اخبره عن عمرو بن
حدود الله **ش** في طائفة من الترجمة ظاهريه ونظريه في الحديث المذكور اخبره عن عمرو بن
عن عبد الله بن وعب عن عمرو بن الحارث عن بكير بن عبد الله بن الاشج عن معن بن عبد الله بن الحارث
الطريق الثلاثة ولحدود غير ان المغاظة مختلفة وفي الاول عطف جلاله وفي الثاني عطف مهابته
وفي الثالث عطف اسواط **ص ح** دنا عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثنا انا جالس عند النبي صلى الله عليه وسلم
ابو سلمة ان ابا مريم عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثنا انا جالس عند النبي صلى الله عليه وسلم
فانك يا رسول الله لو اصيل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك مثل ابي ابيت بطحني ربه وينتقم
فلما ابوان ينتموا في الوصال واصل هو يؤمن بقرعة في قوله كالمشكل هم اى كالمشكل المريد لعقوبتهم وينتقم منه
هم حين ابوا **ش** في طائفة من الترجمة ظاهريه ونظريه في الحديث المذكور اخبره عن عمرو بن
خوارزمي عن ابي جريح عن عبد الرحمن بن جابر عن رجل من الانصار وقوله عن رجل من الانصار بجملة
بغيره القتل ابن خالد وابو سلمة بن عبد الرحمن بن جابر عن رجل من الانصار وقوله عن رجل من الانصار بجملة
الوصال اى بين الصوتين **قوله** فقال له رجلان وروى رجل بالارادة **قوله** اني ابيت في دبرتي كتاب
المصور اطل وبراد منها الوقت المطلق لا يقيد بالليل والعمارة **قوله** بطحني اطع الله تعالى له
وسمعه بطحني الحقيقه بان يتردد في الله طعنا وشرايا من الجنة ليليا صبا منه كرامته له وقيل بنو
مجاز عن ابيهما وبنو القوق وقيل المجاز وهو الوجه لانه لو اكل حقيقته بالهنا لم يكن صابحا وبالليل
لم يكن مواحلا **قوله** فلما ابوا في فلما انتقموا **قوله** ان يبيتوا كالمشكل ان مقتدر ربه اى لانها وانما لم
يقتلوا لانهم قتلوا منه الموتى والارثاء الى الامتلاء وانما رضى لهم النبي صلى الله عليه وسلم بالوصال
لاحتلال المصلحة تاكيد لزوجهم وبيانا للمفسدة المرببة للموصال **قوله** ولو اخراى لمد له
لوقت الوصال عليكم اى انما والله مخرجي يظهر بذكره **قوله** كالمشكل اى قال ذلك كالمشكل من النكاح
ومما يعقوبه **ص** تابعه شعيب ويحيى بن سعد وروى عن الزمري **ش** اى تابع عقيلة شعيب
ابن ابي حمزة ويحيى بن ابي سعيد الانصاري وروى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
الزمري انما ما بينة شعبة في رواية البخاري في كتاب الديات ربه ياب التمكن من النكاح
حدثنا ابو البقاء اخبرنا شعيب عن الزمري قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان من لم يترك الميتة والخنزير
قال في الحديث المذكور اخبره عن عمرو بن
الموتى بن جابر عن موسى بن عبيدة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا عقوبة فوق عشرة حرات الا في حد من
حدود الله **ش** في طائفة من الترجمة ظاهريه ونظريه في الحديث المذكور اخبره عن عمرو بن
عن عبد الله بن وعب عن عمرو بن الحارث عن بكير بن عبد الله بن الاشج عن معن بن عبد الله بن الحارث
الطريق الثلاثة ولحدود غير ان المغاظة مختلفة وفي الاول عطف جلاله وفي الثاني عطف مهابته
وفي الثالث عطف اسواط **ص ح** دنا عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثنا انا جالس عند النبي صلى الله عليه وسلم
ابو سلمة ان ابا مريم عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثنا انا جالس عند النبي صلى الله عليه وسلم
فانك يا رسول الله لو اصيل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك مثل ابي ابيت بطحني ربه وينتقم
فلما ابوان ينتموا في الوصال واصل هو يؤمن بقرعة في قوله كالمشكل هم اى كالمشكل المريد لعقوبتهم وينتقم منه
هم حين ابوا **ش** في طائفة من الترجمة ظاهريه ونظريه في الحديث المذكور اخبره عن عمرو بن
خوارزمي عن ابي جريح عن عبد الرحمن بن جابر عن رجل من الانصار وقوله عن رجل من الانصار بجملة
بغيره القتل ابن خالد وابو سلمة بن عبد الرحمن بن جابر عن رجل من الانصار وقوله عن رجل من الانصار بجملة
الوصال اى بين الصوتين **قوله** فقال له رجلان وروى رجل بالارادة **قوله** اني ابيت في دبرتي كتاب
المصور اطل وبراد منها الوقت المطلق لا يقيد بالليل والعمارة **قوله** بطحني اطع الله تعالى له
وسمعه بطحني الحقيقه بان يتردد في الله طعنا وشرايا من الجنة ليليا صبا منه كرامته له وقيل بنو
مجاز عن ابيهما وبنو القوق وقيل المجاز وهو الوجه لانه لو اكل حقيقته بالهنا لم يكن صابحا وبالليل
لم يكن مواحلا **قوله** فلما ابوا في فلما انتقموا **قوله** ان يبيتوا كالمشكل ان مقتدر ربه اى لانها وانما لم
يقتلوا لانهم قتلوا منه الموتى والارثاء الى الامتلاء وانما رضى لهم النبي صلى الله عليه وسلم بالوصال
لاحتلال المصلحة تاكيد لزوجهم وبيانا للمفسدة المرببة للموصال **قوله** ولو اخراى لمد له
لوقت الوصال عليكم اى انما والله مخرجي يظهر بذكره **قوله** كالمشكل اى قال ذلك كالمشكل من النكاح
ومما يعقوبه **ص** تابعه شعيب ويحيى بن سعد وروى عن الزمري **ش** اى تابع عقيلة شعيب
ابن ابي حمزة ويحيى بن ابي سعيد الانصاري وروى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
الزمري انما ما بينة شعبة في رواية البخاري في كتاب الديات ربه ياب التمكن من النكاح
حدثنا ابو البقاء اخبرنا شعيب عن الزمري قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان من لم يترك الميتة والخنزير
قال في الحديث المذكور اخبره عن عمرو بن
الموتى بن جابر عن موسى بن عبيدة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا عقوبة فوق عشرة حرات الا في حد من
حدود الله **ش** في طائفة من الترجمة ظاهريه ونظريه في الحديث المذكور اخبره عن عمرو بن
عن عبد الله بن وعب عن عمرو بن الحارث عن بكير بن عبد الله بن الاشج عن معن بن عبد الله بن الحارث
الطريق الثلاثة ولحدود غير ان المغاظة مختلفة وفي الاول عطف جلاله وفي الثاني عطف مهابته
وفي الثالث عطف اسواط **ص ح** دنا عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثنا انا جالس عند النبي صلى الله عليه وسلم
ابو سلمة ان ابا مريم عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثنا انا جالس عند النبي صلى الله عليه وسلم
فانك يا رسول الله لو اصيل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك مثل ابي ابيت بطحني ربه وينتقم
فلما ابوان ينتموا في الوصال واصل هو يؤمن بقرعة في قوله كالمشكل هم اى كالمشكل المريد لعقوبتهم وينتقم منه
هم حين ابوا **ش** في طائفة من الترجمة ظاهريه ونظريه في الحديث المذكور اخبره عن عمرو بن
خوارزمي عن ابي جريح عن عبد الرحمن بن جابر عن رجل من الانصار وقوله عن رجل من الانصار بجملة
بغيره القتل ابن خالد وابو سلمة بن عبد الرحمن بن جابر عن رجل من الانصار وقوله عن رجل من الانصار بجملة
الوصال اى بين الصوتين **قوله** فقال له رجلان وروى رجل بالارادة **قوله** اني ابيت في دبرتي كتاب
المصور اطل وبراد منها الوقت المطلق لا يقيد بالليل والعمارة **قوله** بطحني اطع الله تعالى له
وسمعه بطحني الحقيقه بان يتردد في الله طعنا وشرايا من الجنة ليليا صبا منه كرامته له وقيل بنو
مجاز عن ابيهما وبنو القوق وقيل المجاز وهو الوجه لانه لو اكل حقيقته بالهنا لم يكن صابحا وبالليل
لم يكن مواحلا **قوله** فلما ابوا في فلما انتقموا **قوله** ان يبيتوا كالمشكل ان مقتدر ربه اى لانها وانما لم
يقتلوا لانهم قتلوا منه الموتى والارثاء الى الامتلاء وانما رضى لهم النبي صلى الله عليه وسلم بالوصال
لاحتلال المصلحة تاكيد لزوجهم وبيانا للمفسدة المرببة للموصال **قوله** ولو اخراى لمد له
لوقت الوصال عليكم اى انما والله مخرجي يظهر بذكره **قوله** كالمشكل اى قال ذلك كالمشكل من النكاح
ومما يعقوبه **ص** تابعه شعيب ويحيى بن سعد وروى عن الزمري **ش** اى تابع عقيلة شعيب
ابن ابي حمزة ويحيى بن ابي سعيد الانصاري وروى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
الزمري انما ما بينة شعبة في رواية البخاري في كتاب الديات ربه ياب التمكن من النكاح
حدثنا ابو البقاء اخبرنا شعيب عن الزمري قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان من لم يترك الميتة والخنزير
قال في الحديث المذكور اخبره عن عمرو بن

مسلم من مروق ابن وعب حديث ابو الطاهر قال سمعت عبد الله بن وعب عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم
عن ابن شهاب عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم
وقال عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم
عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم
ابن مسلم بن شهاب عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم
ان ابا مريم روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
ابن الوليد بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم
عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم
في طائفة من الترجمة ظاهريه ونظريه في الحديث المذكور اخبره عن عمرو بن
الميتة وقيل بد الباء اخبره عن النبي صلى الله عليه وسلم
وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
المسكروا وليد زيد وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
ما تقدم وقد وقع في رواية مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم
ابن جريح وقد تقدم في البيهقي عن طريق بويش عن النبي صلى الله عليه وسلم
تخوف **قوله** بغيره القتل ابن خالد وابو سلمة بن عبد الرحمن بن جابر عن رجل من الانصار
جزا بالجميع بالحركات الثلاثة ومما لا يوجب ذلك استنابة راي فيها وقدر من المتقربين
وتخوف **قوله** ان يبيتوا كالمشكل ان مقتدر ربه اى لانها وانما لم يقتلوا لانهم قتلوا منه الموتى
نوه كلمة حتى للمغاية والمقدرة بعد ما للمعنى لما ابوا اياهم الى رحلهم الى لسانهم والمغفوة
النهي عن بيع المبيع حتى يفيق منه المشتري **ص ح** دنا عن النبي صلى الله عليه وسلم
اخبرني عن النبي صلى الله عليه وسلم
حتى ينتموا من حرمان الله فينتقم منه **ش** في طائفة من الترجمة ظاهريه ونظريه في الحديث المذكور اخبره عن عمرو بن
له اذ انتموا من حرمانه من حد والله اما بالحرب والامانة بالجنس واما بشي اخر بغيره ومما اذا اخلت
باب التعدي والناديب وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
يزيد عن النبي صلى الله عليه وسلم
المعنيان عن خزيمة عن ابن وعب عن النبي صلى الله عليه وسلم
ابن الاشج عن النبي صلى الله عليه وسلم
ينتقم وينتقم ينتقم الا من ياب علم والثاني من ياب ضرب **قوله** حتى ينتموا من حرمانه حتى ينتموا من حرمانه
بخار الشريعة وانما ما بينة شعبة في رواية البخاري في كتاب الديات ربه ياب التمكن من النكاح
جميع من كلفه جميع على ظلمات والحكمة ما لا يجدر انتماء **قوله** فينتقم بالثوب طعنا في قوله حتى
ينتقم لان مقتدره بعد حتى فافهم

صايب من اظهر الفاحشة واللطم والتمتة يفي بنية

اى مد ايا كيف حكمه بغير اظهر الفاحشة ومما لا يوجب ذلك استنابة راي فيها وقدر من المتقربين
ذلك بينة او قد **قوله** واللطم بفتح اللام وسكون الطاء الممتدة وبالخاء المعجمة وبواو الموحدة بالفتح
بقا لطم فلا يبيد اى ربي بشتر ولطمه بكذا بالتحقيق والمتمتة بدل لونه به **قوله** والتمتة بعتم
التمتة المنشأة من فوق وسكون الميم وذاك الذكر بالي المشهور وسكون الهاء لكن قالوا الصواب فتحها وقال
ابن الاشج انتمتة فعلت من الموتى والتمتة بدل من الموتى والتمتة بدل من الموتى
الزمري انتمت فلا تاكيد الا لاشارة التهمة بالتحريك واصل الباء فيه **ص ح** دنا عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال الزمري عن النبي صلى الله عليه وسلم
كذبت عليهما قال فحفظت ذلك من الزمري اذ جئت بكذا وكذا فمروا بان جئت بكذا وكذا فمروا بان جئت بكذا وكذا
سمعت الزمري يقول جئت بكذا وكذا فمروا بان جئت بكذا وكذا فمروا بان جئت بكذا وكذا
وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
ابن عبيدة عن النبي صلى الله عليه وسلم

بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الديات

خود

فابوداوديه الجهاد والستياى به المستيهم **قوله** ان لقيت كذا رواية الاكثرين بكلمة ان العشر طيبة

مَرَّابٌ قَوْلُ الْمَلَكِ إِلَى فَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُ أَنْ يَقْتُلَ نَفْسَهُ الْآخِطَا

صِرَاطُ إِذَا أَقْبَلَ الْقَتْلَ مَرَّةً قَبْلَهُ

المردزي

مَرَايَ قَدْ رَجُلٌ بِالْمَرَاةِ

مَرَاتُ الْفَعْمَا مَرَّيْنِ الرَّجَالِ وَالنِّسَاءِ الْجَوَاهِرَاتِ

شأنى هذا بابا ببيان وجوب القصاص من الخ والجراحات جميع جوارحه وجوب القصاص فيه ذلك قول
التورى والاوعامى وطائفة والمتأخري وقال ابو حنيفة لا قصاص بين الرجال والمساكين وما دون
النفس من الجراحات لان المسألة صعبة بين النفس وبين الاطراف الا ترى ان المير العجينة لا تؤخذ
بيد مثله والنفس الصعبة تؤخذ بالمرصقة حر وقال امثل المعلم يقتل الرجل بالمرأة مثل اداة امثل
لعم الجهور من العلماء فان عديم يقتل الرجل بالمرأة بالنفس من يذكركن عمرضى الله عنه نقاد المرأة من الرجل
من كل عهد يبلغ مقتلهما ذنبا من الجراح شئ يذكركن عمر من الخطاب رضى الله عنه يقتل المرأة من
الرجل يقتل اذ اختلفت الرجل في قتل العهد الذى يبلغ نفس الرجل فنادوا بها من الجراح يقتل به كل
عضو من اعضاها عتده قطعها من اعضاء الرجل وفيه خلاف الذى ذكرناه انما وهذا الاثر وعنه
سعيد بن منصور من طريق التميمي قال فيما خاب عذرة البارقي الى شريح من عند وقال الحبر
الرجال والمستاء سواء قلتم لم يصح سماع الشكوى التميمي من شريح فلذلك ذكر الجراح
انما هذا صبيقة التمرريض من ربه قال عمر بن عبد العزيز وابراهيم وابو الرناد عن اصحاب شري
وباروى عن عمر بن الخطاب قال عمر بن عبد العزيز وابراهيم التميمي وابو الرناد بالزنا والسوء عبد
الله بن ذكوان الميمى قوله عن اصحابه اى عن اصحاب الرناد امثل عبد الرحمن بن عوف لا يخرج
والمساكين من محرم وعذرة بن الزبير وعبيد بن عمر بن عبد العزيز وابراهيم والخزرج بن ابي شيبه
من طريق التورى عن حنيفة بن ابي اسيد عن عمر بن عبد العزيز عن ابي ربيعة التميمي قال لا
القصاص بين الرجل والمرأة بين الغريم سواء انما الرناد والخزرج الميمى من طريق عبد الرحمن بن ابي
الرناد عن ابيد قال كل من ادركت من قتلها باؤا ذكر المسنة في مسجد سوام امثل فقد وقضى دين
قال وما اختلفوا به الشئ فاخذوا بقول اكثر واقتلهم رايا اثم كانوا يقولون المرأة تقاد من الرجل
عيتا بعين واني اياذن وكل شئ من الجراح عتة ذلك واذ قتلها قتلها صاص وجرح تحت الترسيم
انسانا فقال النبي صلى الله عليه وسلم القصاص من مائة انقليت من الجحاري والربيع يضمر المرأة وقتل
الباء الواحدة وقتنوبه الباء اخذوا من مائة الربيع عند الخريف بنت النضر فبقي النون وسكون
الصناد والمحنة والصواب بنت النضر عتة انس وقال اكثر ناعى مثل صواب حدث لفظ لا تحت وبوا

الموافق لما مر من سورة البقرة اي عيسى عليه السلام فكتب عليكم المقتضيات انما كسرت ثنية جارية الى ادم
الا ان يقال هذه اشارة اخرى لكنه لم يقتل عن اخذ انتي قلنت وقد ذكرنا في كتابنا قصصنا
وتلك التوراة قالوا لعلمنا المعترفون رواية البخاري ويحتمل ان يكونا قصتين وجزرا من جزرا
فصنعتان صحتان ووقعتا الاحاد والحدود اخذها انما اجروا فاستأنا ففقتي عليهما بالعميان والاحاد
انما كسرت ثنية جارية ففقتي عليهما بالعميان وخلف انما عيسى الاول واخر ما في الثانية وقال
اليهم بقى بعد ان اوردوا ما بين ظاهرا من يدينا انما قصصنا ان **قوله** القضا ص بالحق
على الاعلاء وسوا الخبرين على الاداء اياه ورواية المسني في كتاب القضا في الجراحة غير
مقبولة فلا يقبل ولا يجوز فيه واجيب قد تكون مضبوطة وجوز بعضهم القضا على وجه اخرى
ص ح و ثناء عن علي بن ابي طالب فامسوس بن ابي عديته عن عبيد الله بن عبد الله عن عابينة
رضي الله عنها قالت لذكرنا النبي صلى الله عليه وسلم في مرمه فقال لا تمدوني فقلت اكرامية المرمي للمد واما
انما قال لا ينبغي ان يخدمكم الا بغير اعتباس فاما لم يثبت ذلك **قوله** من مظا بقية للترجمة من حيث ان جند قضا
الرجل من المرأة لان الذين لدود عليه المشاهير كانوا رجالا ونساء بل اكثر المبيت كانوا نساء وعمر بن عبد بن
ابو حفص البجلي البصري الصيرفي وهو شيخ مشتمل ابيها وبجني هو ابن سعيد القطان وسعيان هو القزويني
وموسى بن ابي عابينة الهمداني الكوفي ابو بكر وعبيد الله بن عمار لابن وكيع بن عتبة بن مسعود
والحدوث مضى في رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواؤه **قوله** لدة نامت من لدود ومروا بغير
بالمستطوع من الرواية اخذت في العمود وقد لا يرتجل فهو ملود والحدود **قوله** لا تذكروا في غيره
اللام **قوله** كرامية المرمي لدة وادعني لم يثبت في غيره بل في ترجمته لا تذكروا كرامية المرمي لدة
قوله لا ابد بلقط الجحول لا ينبغي اخذ الا بغير اعتباس واما قافة لغتهم وقال الكرماني في جمل ان يكون
ذلك عقوبة لهم لما القتم وقال الخطابي فيه حجة لمن رآه في اللطمة وحواليها من الايلاء والضرب القضا
على جهة التحري والام لا يكون في الجحود لان المدوم ينفذ في ضبطه وقدره في الجحود لا يكون في
الا بالتحري **قوله** فانه لم يثبت في غيره كرمي الجحود

ص باب من اخذ حقه واقض دوز السلطان

شراي هذا باب في بيان من اخذ حقه من جهة تجريمه بغير حكم حاكم **قوله** واقض من وجب له ففناص في
نفسه وطرف **قوله** دوز السلطان يعني بغير امر السلطان ومروا به بالسلطان الحاكم لان من له حكم
له تسلط والمثل في رواية وجواب من غير من كرمي فيه بيان الحكم ولم يذكر في عاداته اما كفتاه
بما ذكرنا في حديث الباب واما اعتمادنا على من منعتنا في الحكم من الخبر وقال ابن قطلبة في اية الآية
على انه لا يجوز لاحد ان يقض من حقه دوز السلطان قال فاما الخلفاء واما ائمة الجحود على عهده
وقد تقدم قاله واما اخذ الحق فانه يجوز من دوزهم ان ياحد حقه من المال خاصة اذا اجبره اياه
ولا يثبت له عليه وقيل اذا كان السلطان لا ينفذ المظهور ولا يوصله الحق له ان يقض دون
الامام **ص** ح و ثناء ابو الهيثم اخبرنا عن عبيد بن ابي اوفى عن عبيد الله بن عمار عن ابي بصير
يقول انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اخذ حقه من المتأذيين شر قبل لاخطا فقتله
احل بين الشريعة والحديث المذكور قال صاحب التوضيح اذ حل هذا الحديث في الباب وقيل
منه لانه سمع الحديثين معا **قوله** يعني سمع هذا الحديث والحديث الذي بعده في حديثه
واحد فحذف مما جازعنا كما سمعنا من هذا الجواب الكرماني بجوابين اخرين ابينا اخذها ان
الراوي من ابي بصير سمع من هذا الحديث او هذا الذي ذكرنا على الترتيب الذي سمعنا منه والآخر
كان اول الحقيقة ذلك فاستغنى بذكره انتهى ثم اخرج هذا الحديث عن الجحود الحاكم بن نافع
عن شعيب بن ابي حمزة عن ابي الزناد الخزاعي والمثلون عبيد الله بن زكريا عن عبيد الرحمن بن
سروا لا يخرج عن ابي حمزة عن ابي الزناد واختره وقد مر في باب التوراة في الما الدائم
يعين هذه الامور وفي رواية ابي ذر عن الاخرون المتأذيين بغير الغيبة ص وباسناده
لو اطلع في بيتك اخذ ولم تاذن له فخذ حقه بحصاة فقتل عبيته ما كان عليك من جناح شر
هذا الحديث الذي يظا بق الترجمة وسببا في عن قريب **قوله** وباسناده اي وباسناده الحديث
المتقدم **قوله** صلى الله عليه وسلم لو اطلع بنبش نبي الطاء وذكروا احد فاسل **قوله** فخذ حقه

بالحاد والذال المجتنبين ورواية ابي ذر والمقاسي بالحاد الممثلة والاوله اوجه لانه ذكر الحصة والري
بالحصة الخ في با مجتنب وقال القزويني الرواية بالممثلة خطأ لان في نفس الخبر ان الحصة
ومروا المجتنب جزوا وهذا الذي اما ان يكون بين المتسابقة والامام واما بين المتسابقين فلو فقتل
عبيته اي فقتلتهما وقال ابن القطاع فقتل عبيته اطلاقا وهو قول من جناح بالضمان من اشراف
سوا حقه وفي رواية اخرى بغير حقه عبيته ويروي من حديث ثوبان مرفوعا لا يجزى لا ترمي من
المستطوع ان يظفر به جوف بيت حتى يثبت ان كان فعل فقتل دخل وقاله الطحاوي لم اجز لا حقه
في المسئلة انما عبيته ان اصابهم اذ من فعل ببيتا فخرج به عن نفسه متاثرة فقتله لانه لا ضمان عليه
بما نال من مقتضون اذا التزم به من بلاء العاص لانه دفع عن نفسه وقال ابو بكر الخزازي
ليتم هذا الحديث ومنه مبهم انه يعجز لانه يمكنه ان يذفعه من الاطلاع من غير فقتل في بيتا
المعصوم لان لم يمكنه خلاصه الا بكسر من العاص وروي ابن عبد الحكم عن مالك ان عليه القود
وقالت الملكة الجديت خرج محجج النقليط من حرد ثناء سسر دنا بجني عن جند ان رجلا اطلع
في بيت النبي صلى الله عليه وسلم فقتله فقتل من حرد ذلك قال انس بن مالك ثم قال
الكرماني **قوله** هذا الحديث لا يظا بق الترجمة لانه عليه السلام هو الامام الا عظم فقتل
بما حوز ذلك الا احاد الناس **قوله** حكم اقواله وافعاله شتا ولا لامة الا ما دل دليل على
تخصيصه به وبجني بخان سعيد القطان وحديث الطويل وهذا الحديث مرسل اوله وسر
اخرا قاله الكرماني **قوله** كونه مرسل لان حجة لم يدرك القصة وكونه منسوخا اخر الا قال
من حردك قال انس **قوله** ان رجلا اطلع بنبش نبي الطاء **قوله** فسدد اليه بالسيف الممثلة
وفتندد بيد المثال الا في اى صوب وفاعله النبي صلى الله عليه وسلم ومنسقطا له وهو كسر الميم
والمثاق وبالصاد الممثلة الفصل العزيم او المسمم الذي فيه ذلك وقال ابن المني رويته بنشر
المستبين المجتنب اي او فقتل قال روي بالمستبين الممثلة اي قوته وهذا اي ناهية **قوله** من حردك
القبائل بجني حجة **قوله** قاله انس بن مالك اي حرد ثناء انس بن مالك رضي الله عنه

ص باب اذا مات في الزحام او قتل

شراي هذا باب من جرمنا اذا مات شخص في الزحام او قتل في رواية ابن قطلبة اي
بالمزحام ولم يذكر جواب اذا الحكم من الحكم المكال الاختلاف فيه على ما يجي بيانه عن قريب ان ثناء
الله تعالى **ص** ح و ثناء الشيخ اخبرنا ابو الواسطة قال من ثناء اخبرنا عن ابيه عن عابينة رضي
الله عنها قالت كان يوم اخذ من الزحام المشركون صاحب ابليس اي عباد الله احراك فوجفت اولهم
فاختلقت في قاحرام تنظر حرة فقتله فاما موي بيه البهائم فقتلوا اي عباد الله اي الى **قوله**
فوالله ما احجزوا حتى قتلوه فقال حرد بقة عفر الله لكم فاما التي في حرد بقة منه فبقة جني
لحق باله شر مظا بقية للترجمة نوحه من **قوله** فوالله ما احجزوا حتى قتلوه لانهم كانوا اسراهم
عليه **قوله** حرد ثناء الشيخ ويروي حرد ثناء ويروي اخبرنا واما الشيخ من ذاق فقتله قال العسافي
لا يجزوا اما ان يريه اما ابن منصور واما ابن ابراهيم المختلط **قوله** وقع في بعض السبع اسمن
ابن منصور واما ابن حنبل في كرايه واما الواسطة حرد ثناء اسامة واما ابن عساف بن
الزبير **قوله** قال عساف اخبرنا عن ابيه من ثناء في الزحام او قتل في الزحام **قوله** من حرد على بنا
المجزوا اي عباد الله اي عباد الله احراك اي قاتلوا اخرا **قوله** فاجتلدت من الحلة وهو
القتل والصبر **قوله** فاما اخبرنا اي فاما المنتصرون واما اذ تذكروا فاما تذكروا ومن تركه شتيا
فقتل اخبر عنه **قوله** فقتلوا اي المسلمون قتلوه **قوله** منه قال بعضهم اي من ذلك العقل
ومنوا لعنوا **قوله** ان المعنى اي من قتلهم البهائم **قوله** بقتية اي بقتية جلي قاله الكرماني
وقدموا الكلام في عن قريب في باب القضا على الخطا وكذا مطولة في قوله اخذوا حقتلوا
في حكم الترجمة المذكورة فروي عن علي رضي الله عنه ان دية بجني في بيت المال وبيد
قال الشيخ وقال الحسن البصري ان دية بجني على من حفر وقال الشافعي فيقال لولي
ادعي عن من شئت واحلف فالحلف استحق الدية وان نكل حلف المدعي عليه على الشعي
ونسقطت المطالبة عليه وقال مالك دية من حرد

الى قوله فوافاه من عنده من كلامه اورد فيه لانه فقهه عنده من سائر المذكورة **قوله** ثم هذا اقال
الكرمانى اى يثبت من ذلك ما سنده وهو يحلف المدعى عليه **قوله** نحل عليه الى قوله فقد كانت من قبل بيان
المقضية المذكورة اى دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتل على مبيقة الجاهل **قوله** فاذا هم كملنا اذا
المناجاة **قوله** يثبت على بالثبوت المجتهد وبالحاد والظالم المقتولين اى يثبت **قوله** فخرج رسول الله صلى
الله عليه وسلم لعلة لحياته وكان في داخل بيته اوى المستجير فخرج اليهم فاحل بهم **قوله** او يروى يقتل
اوله مثله من المستراوى وهو معنى تظنون **قوله** ترى بعض المتون اى تظن ان اليهم وقد قلته مكذا فقلته
بناء الثانيه في رواية المستحلى فتكلمت بمبيقة الجاهل **قلت** مفا غلط فاحش لانه منقرد موت
ولا يصح ان يقول قتلته بالسوء وسكون الغاء ويقعها وروى الخلف وقال ابن الاثير يقاتل قتلته
قتل على خلقته فخلت وقيل وانتقل اذا خلعت واحل القتل البقي بقا لقتل الرجل عن نفسه اى
انف وسميت الموتى في الغنسانة قتل لانه المقصود من معنى يقاتل يقتلون من باب الافتعال اى
تربطون **قوله** يايمان خنسين بالاختافه او الوضوء وهو اولى **قوله** ما كان الخلف بكسر اللام
وفتح الهمزة وروى القليل المستحلى المستحوى فيسبون الى هذا بل من مذكورة
ابن اليسر فخره من فقهه موصولة بالمستند المذكور الى اية قلاية لكنها منسلة لان ايا قلاية لهم
يذكره عن بعضه **قوله** خلقتا بالحاء الميملة والفاء مذكورة ورواية الكنتهم منى ورواية عينه
خلقتا بالحاء الميملة وبالعين الميملة على ورك فقبل بفتح الفاء وكسر العين والحاء قبل كسر
قاله قوله فانهما منكم ولا علينا وبالعكس وبالحال القوم او انفقوا الخلف فاذا فعلوا ذلك
لم يظلموا بوجاهة وكانهم خلقتا بالعين التي كانوا يكتبونها معه ومنه سمي الاجير اذا عزل خلعتا **قوله**
فطرت نعموا الظاء الميملة اى يحجروا عليهم ليل **قوله** بالبطاء اى يبطئ مكة وهو واد بها الذى فيه
حصاة الملبس في ظن المسبب والبطاء الحضا الصغار **قوله** فانتبه لى الخبايع المذكور فخذوه
اى رماه بسيفه فقتله **قوله** فاخذوا اليها فى تحقيق البناء اى الرجل البياني **قوله** فرفعه الى اى ذفروا
امره الى عتبة الخطاب رضى الله عنه **قوله** بالموسم بكسر الميمين وهو الوقت الذى يجتمع فيه الحجاج كل
سنة كانه وسر يدرك الوسم وهو فعل منه اسم المزمع لانهم لم يعلم بقتاله وسماه بيمه وسماه
وسما وسماه اذا انزله بكى **قوله** فذخلوا اى قد خلعتوا **قوله** فانتشعوا وارتفعوا رجلا **فان قلت**
قال عمر بن الخطاب فقتلوا رجلا من بني قريظة مثل هذا الاطلاق حاي من باب الاطلاق المكل وراوة
الجزوا فالمراد الخنسون فقتلوا رجلا **قوله** بخلة بفتح الخاء وسكون الهمزة موضوعة على البتة من
مكة ولا ينصرف **قوله** اخذتهم السهام الى المخر **قوله** فانهم الغار اى سقط **قوله** فاجتمعوا اليهم فخلوا
كاذبين **قوله** فافلت المرساة مما احوا المقنول والرجل الذى اكمل الخنسين ومما اللذان فترت ببر
الخدم ما يبر الاخر **قوله** اقلت على صبيقة الجاهل اى تخلص نيا الا قلت وقلت واقطعت كلها فافلت
تخلص **قوله** وانهم ما حججوا ببيتهم اى وقعوا عليه ما يعرفون حرجا من الغار **قوله** قلت القابل
موا بوقلاية **قوله** فمما احوا الميم من المحتو **قوله** من الدبوان بكسر الدال وفتحها وهو الدابة التى يكون
فيها اسماء الجيوش واحل الغطاء واقل من ذوق الدبوان رضى الله عنه وموافقا روى **قوله** الى
المنشأ اى قيامه وشرواية احمد بن حنبل من المنشأ روى لانه انما منة عن الملك بالمشأ
الهم الا ان يقع له ما قد كان بالعرفان المجازفة مصعب بن الزبير فحقيقته يكون من امثل العرفان
قوله فنتقام الى المنشأ وقال القابسى عرجا لخر من عند العزير رضى الله عنه ليع ابطل حكم
المقتسامة المثابت بحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمل الخلفاء الراشدين بقوله ايا قلاية روى
بالحالنا بعبين وسمع منه في ذلك قوله من سلاخه مسند ومع انه انكس عنه فلهذا الاقتصار الى قصة جيه
فركب احدهما بالآخرى لقلة حفظه وكذا سمع حكاية منسلة مع انها لا تتعلق الا بالقتسامة اذ الخلف
لم يثبت قسامة وكذا يجوز عبد الملك لا يجز قية

من باب من اطلع بيت قوم ففقدوا عينة فادبته
اى هذا باب يبين ان حكم من اطلع بيت قوم لم يثبت قومه **قوله** اطلع بفتح الطاء **قوله** ففقدوا عينة
اى فقدا القوم عيّن المطلع **قوله** فلا بد له جواب من لى فلا يجب الدية المطلق قال الجوزى فقات
عينة ففقدوا عينة ففقدوا عينة اى ففقدوا عينة اى ففقدوا عينة اى ففقدوا عينة اى ففقدوا عينة

حديث موسى عليه الصلاة والسلام انه قفا اهلك الموت **قوله** حدثنا ابو الهيثم ناخذ بن زيد عن
عبيد الله بن ابي بكر بن انس رضى الله عنه ان رجلا من جرحى بعض جرحى النبي صلى الله عليه وسلم قفا اهلكه
بمشقة وجرحه وجعل محلة ليطعمه **قوله** فبيل لا يطأ بق الحديث الترجمة لانه ليس فيه البصر
بان لا دية له **واجب** بان يبعث طرقة التبريح بذلك وقد جرت عادة بالاشارة لما ورد فيه
من ذلك وقد سئل كثير اوابو الهيثم الحكم بن تايخ وشي بعض المنسوخ حديث ابو الهيثم ونزحت
ابن القتييل وعبيد الله بن ابي بكر يروى عن حنبل بن مالك والحديث معنى فيه الاصح ان
عن مسدد ومضى الكلام فيه **قوله** ان رجلا في السان مشكوا على الحسن بن مغيث انما الحكم بن العلاء
ابن الهيثم **قوله** اطلع اى ظهر من علو **قوله** من جرحى بعض جرحى النبي صلى الله عليه وسلم قال الكرماني اولا البيت
وثانيا جميع الجرحى **قلت** الجرحى بكسر الجيم المعنى اى اطلع من خايطه بعض جرحى النبي صلى الله عليه وسلم
ومر بقتل الحاء وفتح الجيم جميع جرحى الدار **قوله** بمشقة بكسر الميم وهو القتل العريض **قوله** او بمشقة
شك من المزاوى ومخرج مشقة ويروى مشقة قفا يدرك الماء في اوقه **قوله** بفتح الحاء المعجزة
اى يمشق فله ويا تبيد من حيث لا يراه **قوله** ليطعمه بضم العين وفتحها **قوله** حدثنا قتيبة بن سعيد
نايلت عن ثوبان الاسدي بن سعد المستامى روى اخبره ان رجلا اطلع في جرحى النبي صلى الله عليه وسلم
ومر رسول الله صلى الله عليه وسلم ممر محله بها راسه فمات اراه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لواعظ
ان يمتظر في لطفته يد به عبيد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا جرحى الا ذلك من قبل البصر
قوله الكلام في الترجمة مثل الكلام في اول الحديث المتشابه والحديث معنى في باب الاستيذان
ومضى الكلام فيه **قوله** في جرحى بعض الجرحى وسكون الحاء ونزول الجرحى والتسقي في الباب **قوله** في باب رسول
الله صلى الله عليه وسلم في رواية الكنتهم منى من باب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا لك من جرحى **قوله**
مذكر بكسر الميم وسكون الهمزة المعجزة وبالزاد مشقوا امونا حديدة يسوي بها مشقوا الزاد وسقيها
بالمشقة **قوله** ينتظر اى ينتظر في لطفته لاق كمت متروا دايين ظم ورفعه غير ناظر **قوله** من
قبل البصر بكسر الباء وفتح الحاء المعجزة يعنى انما مشقوا الاستيذان في دخول الدار من جهة البصر لئلا
يطلع على عورة اهله ورواية الكنتهم منى من جرحى بعض الجرحى روى عنده الله ناسفياك نا ابو
الزناد عن الاعرج عن ابي الهيثم قال قال ابو الهيثم صلى الله عليه وسلم لو ان امرأه اطلع عليك فغير اذن
فخذت بك صفة ففقت عينة لم يكن عليك جناح **قوله** ففقت عينة ففقت عينة ففقت عينة ففقت عينة
جناح اى جرحى وعلى بن عبد الله مؤان المدينى وسقيهاك مؤان عينية واول الزناد بالزاد والنون
عنه الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن مرمز قال الكرماني والحديث معنى في باب بدء السلام
وليس فيه هذا وقال صاحب التوضيح وقد سئل في باب من اخذ حقة او اقتصر دون المشططان وليس
كذلك ايضا وانما الذى سئل فيه عن انس بن مالك وذكره المزي في الاطراف عن البخارى في كتاب
الديان ولم يذكر شيئا غيره **قوله** فخذت بالحاء والذال الميمتين اى ربيته فبديا الحصة لا تفلو
رماه محج فبيل او سهم مثلا فخلق به القصاص وشي وجه المشقة فقية لاضمان فطلقا ولولم يرفع
الابد لك جاز **قوله** جناح اى جرحى كما ذكرنا وعند مسند من هذا الوجه ما كان عليك من جناح
فاستدرك به على جرحى من يمتدحس ولولم يرفع بالمشى الخفيف حازيا القليل وانه ان اصاب
نفسه او عيونه فهو بصر وذهب المالكية الى القصاص واعلوا بان الغصينة لا ترفع بالغصينة
ورويان الماذون فيه اذا ثبت الاذن لا يمتدحس بالغصينة وهل يمتدحس الا اذا سرق قيل لوى فيه وبيان
بالمشقة فقية وقيل يمتدحس كذا المصنفين واصحهما لا

من باب العاقلة

قوله من اياها بيان العاقلة وهو من عاقل ومن فاقع المديت وسميت المديت عاقلا لشمسية
بالمشقة لان الايل كانت تفتقر مما ولى القليل ثم كثر الاستعمال حتى اطلق العقل على المديت ولولم
يكن ابلا وقيل اشتقاقها من عقل فيقول اذا تخيل ومناه ان يجل المديت على العاقل وقيل من
عقل فيقول اذا منع ودفع يدفع كذا اذا كان في الجاهلية كل من قتل النجا الى قومه لانه يطلب
ليقتل ويمنعون من القتل فسميت عاقلة اى ما فقه وقال ابن فارس عقلت القليل اى عقلت
ديته وعقلت عنه اذا التزمت ديته فاذا تها عنه والعاقلة اهل الديوان وعند مالك والشافعية

المشهور على الملوك بالبر والبركات رواية ثمانية بلقطة التاريخيون والف سائكة قبل الزمان ومقتناه عندهم
ان من استوفوا ما يتجوز له فمعرفة حتى انقلت شيئا فلاحتمال عليه قال وقال بعضهم صحتهم باقهم
لان ائمة البصر يكتفون التاريخ بالبر والبركات فظن بعضهم بالبر بالبركات الموقوفة النار بالبركات فزادوا ذلك
قوله والمعدون جبار قدس فيهم وفيه الركاز الخمس كبره اراء وموما وجد من دفن الجاهلية مما يجب
فيه الركاة من طلب او فقهه مقدرا مما يجب فيه الركاة وموالفها فانه يجب فيه الخمس على سبيل
الركاة الواجبة كذا قال في حقه شراح الترمذي ثم قالوا هذا عند جمهور العلماء وموافقا لما في الكتاب والسنن
واحد وفيه حجة على ابيه حبيبة وغيره من المعز فيهم قالوا التذكار هو المعدون وجعلوا المعدون
شرا فيهم وقد عطف النصارى على اهلهم على الاخر وذكره في حكمه الخوف ذكره بالاسم الاخر وهو الركاز والركاز
قلت المعدون من الركاز قلت اراء ان يذكر له حكمه الخوف ذكره بالاسم الاخر وهو الركاز والركاز
وفيه الخمس يدرك ايقول وفي الركاز الخمس يحصل الاثنا عشر باحتساب عود القيمة الى البر وقد اورد
ابو عبيدة القاسم بن عمار عن الشعبي عن ابي عبد الله عن عبد الله بن عمر قال صلى الله عليه وسلم في كثر وجده
رجلا لا كنت ولا جوده في قرية مشكوة او في سبيل مستقيمة فاعرفه وان كنت ولا جوده في قرية مشكوة او في سبيل مستقيمة فاعرفه وان كنت
فترت غير مشكوة او في سبيل مستقيمة وفي الركاز الخمس وقال في القاضى عياض وعطف الركاز على
الركاز في كل حال على الركاز في كل حال وان المعدون كما يقوله ائمة المعز فيهم في حقه النصارى وقال في الخطاي
الركاز وجها في المال الذي يورث ويورثون لا يعلم له مالك وعروق الذهب والفضة ركاز **قلت**
وعن هذا قال صاحب المداينة الركاز يطبق على المعدون وعلى المال المدفون وقال ابو عبيدة القاسم بن عمار
في تفسيره الركاز ائمة المعز فيهم في كل حال على المعدون وعلى المال المدفون وقال ابو عبيدة القاسم بن عمار
وكل محتمل في المنة والاحتلال فيه فوهو ركاز في كل حال على المعدون وعلى المال المدفون وقال ابو عبيدة القاسم بن عمار

صايب العجايب

شراي هذا باب يذكر فيه العجايب والاعايد ذكرها في حقه اخرى لما فيها من الغرائب الزائدة على
البصر والمعدون **ص** وقال ابن سيرين كانوا لا يفتنون من النخعة وفيهم من كان رد العناك **شراي** قال
يحدث ابن سيرين كانوا لا يفتنون من النخعة وفيهم من كان رد العناك **شراي** قال
من النخعة بفتح النون وسكون الفاء والمخاض الممثلة وحى العنقة في النخعة الدابة اي صرته بوجهها
وفيهم من رد العناك كبره العنق الممثلة وتحققا لكون وموما يوضع في فم الدابة ليبرها الركاز
لما يتجوز ذلك لانه لا يمكنه التحقق بخلاف الثاني وهذا الاشكال هو المفضل ومعه سبعين
منصور على منسبهم ابا بن عروق عن محمد بن سيرين **ص** وقال احمد بن حنبل ان الاشعث بن قيس واسم امه
سليمان مسلم قوله لا تقصص على صبيحة الجوزي والمقعة مرقوع به لا تدفعه فانه مقام الفاعل
الا ان يقصص بضم الفاء المعجمة وفيها وكبرها من الخمس وهو عزر وهو الدابة اوجبه ابعود او
تخوه **ص** وقال بشرح لا يضمن ما عاقب اي يضمن ما فاضرب برجلها **شراي** اي قال بشرح بن الحارث الكندي
القاضى المشهور **قوله** ما عاقب يروي بالتذكير والتاثير في المعنى على التاثير في قوله لا يضمن اي
الدابة بائنا الصغار اليها بخلاف المراد مما قوله ان يضمن ما قاله الكوفي ان يضمن ما فاضرب
برجلها المتاحير وسجيا وقد راي بان يضمنها ومرفوع حينئذ واحد وفي اي وموما يضمنها وفيه قول
بشرح هذا فلا تفتن قل من يفسرها كما ينبغي وانتهى هذا وصلة ابن ابي شيبة من طريق محمد بن
سيرين عن بشرح قال يضمن السائق والراكب ولا تقصص الدابة اذا عاقبت **قلت** وما عاقبت
قلت اذا ضرب بها رجل فاصابت **ص** وقال الحكم وعنه اذ اساق المكارى حمارا عليه امرأة فقهر لانشي
عليه **شراي** الحكم بفتح الحين مؤان عتيبة مصغر عتة الفاء واحد مؤان اية سليمان **قوله** ففتر بالخاء
المعجمة اذ فتن فقط لا شئ عليه اي على المكارى اى لاحتمال وقال الشعبي اذ اساق دابة فانه يمسها
في وقتها من لما اصابت واذا كانت خلفها مترسلا لم يضمن الشعبي موعا من شر اصيل الكوفي
وتسببه الى شعيب بن محمد اذ ركه غير واحد من الصحابة ومات اول سنة ست ومائة وموما يضمن
وسبعين سنة **قوله** فانه يمسها من لا تغاب ويروي فانه يمسها من الاتباع **قوله** خلفها اي والاعايد يروي
خلفها ينتهز به اللام بماضى المتعقبات **قوله** مترسلا نصب على انه خير كان اي منسلا لاجل السبي
موقوف بما لا يفتنونها ولا يفتنونها بضمن شيئا مما اصابت وصلة ابن ابي شيبة من طريق اسمعيل

ابن سنان عن عامر الشعبي قد ذكر **ص** حدثنا مسلم بن حذاف عن ثناء شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة روى
ابن سنان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الناس اعلموا ان الله يحب العبد الغني بالبر والمعدون جبار وفيه الركاز الخمس
شراي وطافقته للزجمة طاسرة ومسلم مؤان ابراهيم الازدى القضاة البصري ومحمد بن زياد مسين
الزيادة في تحقيق الياد الجوى بضم الجيم البصري والمحدث في الخوف من مسلم بن الحارث الكندي عن عبيد الله بن
معاذ عن ابي عبد الله عن ابن عباس عن ثناء شعبة **قوله** عظمها اي ديتها فيل جرحا مدمرا لا ديتها **واجيب**
بانها مستلزامان اذ مقتناه لا ديتها

صايب الفهم قتل ذميا بغير جرم

شراي هذا باب يذكر فيه قتل ذميا بغير جرم **ص** حدثنا ثناء شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة روى
المؤلف عن الحسن بن علي بن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم من قتل ذميا بغير جرم
لم يرحم راجعة الجنة وان ذميا بغير جرم من مسيرة اربعين عاما **شراي** وطافقته للزجمة طاسرة ومسلم مؤان ابراهيم
عقد عنه عقد الجوزية واجاب الكرماني بان المعامد ايضا ذميا باعتبار انه له ذمة المسلمين وفيه
عدم والذي اعلم من ذلك وثبت من حفص بن غوث عن الدارمي البصري وموما يضمنها من اهل الجاهلية مات
سنة ستين وعشرين ومائة بين وعبد الواحد مؤان زياد والحسن مؤان عمر والمقتضى بضم
الغاء وفتح الغاء والحديث واصل في الجوزية عن قيس بن ابي ابيس في الجوزية الدابة اي صرته بوجهها
كرب **قوله** معامد ذميا من معامدة وموما يضمنها من التاثير في النفس والا في اعتبار
الشخص ويجوز فتح المياء وكسرها والمزاد من كذا عتد بالمسلمين سواء كان بعد جزيته او مديته من سلطا
او امان من مسلم **قوله** لم يرحم بفتح الراء وكسرها اي لم يرحم راجعة الجنة ولم يضمنها بغير جرم
فيها بريح وريح اي بالغير من ارض وعقد المروزي روى بثلاثة اوجه بريح وريح وريح وريح
راخ المشي براحه وريحه اي وقدره في ذم الكرماني المروزي لا يضمنها المروزي بالبر والبركات
ما يضمنها من المسلمين الذين لم يفتنوا الكرماني بغير جرم وعبد الواحد مؤان زياد والحسن مؤان عمر
والا لزمه وانما لم اذا اذله عز وجل انقاذ الموعود عليه **قوله** يوجد على صبيحة الجوزي **شراي**
ليوجد باللام المقصورة والاول رواية الكسبي من **قوله** اربعين عاما كذا وقع في رواية الجوزية ووقع
في رواية عمرو بن عبد القادر عن الحسن بن علي بن سيرين عامسا هذا اية الاسما عيا ومثله
في حديث ابي هريرة عن الترمذي من طريق محمد بن عيسى عن ابي عبد الله عن ابي هريرة روى
من مسيرة مائة عام والمطيراني عن ابي بكر بن خنيس عام وشيخ حديث الجاهل بذكر صاحب
المعروف وس ان ربح الجنة يورث من مسيرة الف عام وهذا الاختلاف في تشديد وتكلم المتشراح في
هذا كلاما كثيرا اعلمه بالمتنصف وقال شيخنا زين الدين في شرح الترمذي ان الجمع بين هذه
الروايات باختلاف الاشخاص متنا وقت منازله ورجا يتم وقال الكرماني لا يمكن ان لا يكون
العدد مخصوصا بمقتضى اهل المقصود المبالغة والتكثير

صايب لا يقتل المسلم بالكافر

شراي هذا باب يذكر فيه لا يقتل المسلم بالكافر **ص** حدثنا احمد بن يوسف بن ابي مبررنا عطر
ان عامر بن عبد الله عن ابي جعفر قال قال قلت لعلي رضي الله عنه هل عندكم بشي ما يقتل في الغزاة
وقال ابن عبيدة مرة ما يقتل عند الناس فقال والمذبي فلق الحية وابراة المشيمة ما عندنا
الا في الغزاة الا فيما يقتل رجل في كتابه وماية المصيبة قلت وماية المصيبة قال العقل
وقالك الاسير وان لا يقتل مسلم بكافر **شراي** وطافقته للزجمة طاسرة ومسلم مؤان ابراهيم
عبد الله بن يوسف الكوفي وعاصم بن ثناء شعبة في الجوزية واصل في الجوزية الدابة اي صرته بوجهها
الممثلة ومما بين عبد الله بن سري والحديث معنى على قريش في باب العاقلة فانه اخبره
مناك عن صدقة بن الفضل عن سفيان بن عيينة عن علقمة عن طرف الخ وقد وقع في بعض النسخ
منه ثناء شعبة بن الفضل عن سفيان بن عيينة **قوله** حدثنا احمد بن يوسف بن ابي مبررنا عطر
قيل لقتول ان طريق احمد بن يوسف بن عمار في الجوزية **قلت** وقد تقدم في باب العاقلة
كما ذكرنا الان على صلة ثناء شعبة بن الفضل وقد تقدم في كتابنا لعمري عن محمد بن سلام **قوله** وقال

حيث لا عمل عند الارتداد ان يكون فيكون من الفضل فاحمد بن زيد عن
ايوب عن عكرمة قال ان علي رضي الله عنه يزاد في قلوبهم من فضل الله لو كانت ايامهم
لنهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم لا تغدوا بعد ايام الله ولا تغتسلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من بلود
دبيته فافسكوه **ن** في طائفة من التزجعة في قوله من يذبحه فاقولوا في ذلك بينه وبينه من الميزان وايوب
عن الحسن بن علي بن عكرمة مولى ابن عباس والحديث مروي في الجهاد عن ابن عباس رضي الله عنهما في الكلام في
قوله ان علي بن ابي طالب في قوله من يذبحه فاقولوا في ذلك بينه وبينه من الميزان وايوب
عن الحسن بن علي بن عكرمة مولى ابن عباس والحديث مروي في الجهاد عن ابن عباس رضي الله عنهما في الكلام في
زاد في قلوبهم من فضل الله لو كانت ايامهم لا تغدوا بعد ايام الله ولا تغتسلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من بلود
دبيته فافسكوه **ن** في طائفة من التزجعة في قوله من يذبحه فاقولوا في ذلك بينه وبينه من الميزان وايوب
عن الحسن بن علي بن عكرمة مولى ابن عباس والحديث مروي في الجهاد عن ابن عباس رضي الله عنهما في الكلام في
الظاهر لا سلام كما في قوله في قوله من يذبحه فاقولوا في ذلك بينه وبينه من الميزان وايوب
عن الحسن بن علي بن عكرمة مولى ابن عباس والحديث مروي في الجهاد عن ابن عباس رضي الله عنهما في الكلام في
من يذبحه فاقولوا في ذلك بينه وبينه من الميزان وايوب عن الحسن بن علي بن عكرمة مولى ابن عباس
الحديث مروي في الجهاد عن ابن عباس رضي الله عنهما في الكلام في
عن ايوب عن الحسن بن علي بن عكرمة مولى ابن عباس والحديث مروي في الجهاد عن ابن عباس رضي الله عنهما في الكلام في
المرتبين وروى ابن ابي شيبة كان ناس في الجهاد عن ايوب عن الحسن بن علي بن عكرمة مولى ابن عباس
من طريق سويدي بن عكرمة ان علي بن ابي طالب رضي الله عنه بلغه ان قوما ارتدوا عن الاسلام فبعث اليهم فاطمهم
نور عليهم الى الاسلام فابوا فخر خيرة شرا فيهم فغضب اعصابهم وصرعهم فبما هم فيهم التي عليهم الخط
فاخرجهم فمروا بقرية من القرى فابوا فخر خيرة شرا فيهم فغضب اعصابهم وصرعهم فبما هم فيهم التي عليهم الخط
عن الاسلام او قال يزاد في قلوبهم من فضل الله لو كانت ايامهم لا تغدوا بعد ايام الله ولا تغتسلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من بلود
دبيته فافسكوه **ن** في طائفة من التزجعة في قوله من يذبحه فاقولوا في ذلك بينه وبينه من الميزان وايوب
عن الحسن بن علي بن عكرمة مولى ابن عباس والحديث مروي في الجهاد عن ابن عباس رضي الله عنهما في الكلام في
ان بن عباس من الميزان وايوب عن الحسن بن علي بن عكرمة مولى ابن عباس والحديث مروي في الجهاد عن ابن عباس رضي الله عنهما في الكلام في
بلغ ما فعله علي بالانصار وكان ابن عباس رضي الله عنه في ذلك من فضل الله لو كانت ايامهم لا تغدوا بعد ايام الله ولا تغتسلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من بلود
دبيته فافسكوه **ن** في طائفة من التزجعة في قوله من يذبحه فاقولوا في ذلك بينه وبينه من الميزان وايوب
عن الحسن بن علي بن عكرمة مولى ابن عباس والحديث مروي في الجهاد عن ابن عباس رضي الله عنهما في الكلام في
لنهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم لا تغدوا بعد ايام الله ولا تغتسلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من بلود
دبيته فافسكوه **ن** في طائفة من التزجعة في قوله من يذبحه فاقولوا في ذلك بينه وبينه من الميزان وايوب
عن الحسن بن علي بن عكرمة مولى ابن عباس والحديث مروي في الجهاد عن ابن عباس رضي الله عنهما في الكلام في
ومما يجمل ان يكون ابن عباس قد سمع من النبي صلى الله عليه وسلم في قوله من يذبحه فاقولوا في ذلك بينه وبينه من الميزان وايوب
عن الحسن بن علي بن عكرمة مولى ابن عباس والحديث مروي في الجهاد عن ابن عباس رضي الله عنهما في الكلام في
واختلف في الزيادة في قوله من يذبحه فاقولوا في ذلك بينه وبينه من الميزان وايوب عن الحسن بن علي بن عكرمة مولى ابن عباس
اي حقيقته وايضا يوسف في قوله من يذبحه فاقولوا في ذلك بينه وبينه من الميزان وايوب عن الحسن بن علي بن عكرمة مولى ابن عباس
ان قال ان انبت برتدي في شتيه فان تاب والاقبلت عليه فاقولوا في ذلك بينه وبينه من الميزان وايوب عن الحسن بن علي بن عكرمة مولى ابن عباس
عبيد الله بن الحسن وروى ابن عكرمة عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في قوله من يذبحه فاقولوا في ذلك بينه وبينه من الميزان وايوب
عن الحسن بن علي بن عكرمة مولى ابن عباس والحديث مروي في الجهاد عن ابن عباس رضي الله عنهما في الكلام في
الله عليه وسلم لم يقتل المنافقين وقد عرفهم فقال لان قلوبهم لا تغدوا بعد ايام الله ولا تغتسلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من بلود
دبيته فافسكوه **ن** في طائفة من التزجعة في قوله من يذبحه فاقولوا في ذلك بينه وبينه من الميزان وايوب
عن الحسن بن علي بن عكرمة مولى ابن عباس والحديث مروي في الجهاد عن ابن عباس رضي الله عنهما في الكلام في
يفتح في شئ من المصنفات المشتهرة انه عليه السلام قتل مرتدا ولا يذبحه فاقولوا في ذلك بينه وبينه من الميزان وايوب
عن الحسن بن علي بن عكرمة مولى ابن عباس والحديث مروي في الجهاد عن ابن عباس رضي الله عنهما في الكلام في
فينا له لما امره فارتد بعد اسلامها **ص** حمر شامسود ناجي عن قرة بن خالد عن حميد
ابن خالد عن حميد بن سلال نا ابو بردة عن ابي موسى قالما قبلت الى النبي صلى الله عليه وسلم ومي رجلا
من الاسعريين احدهما عن يميني والاخر عن يساري ورسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتنا
وكلاهما سأل فقال يا ابا موسى ابا عبد الله بن قيس قلت والذي يغشك بالحق ما اطلعنا في
عليه انفسهما وما شغرت انهما بطلان العمل وكان في شواكه تحت شفة فقلت فقال
لن اول استعمل عليا عملنا من اراده ولكن اذمب يا ابا موسى ابا عبد الله بن قيس الى اليمن فارتد
معاذ بن جبل رضي الله عنه فلما قدم عليه المني وسادة قال انزل واذا رجل عنده موني قال ما هذا
قال كان يهوديا فاسلم ثم يهود قال اجلس حتى يعمل فقتل الله ورسوله ثلاث مرات فامر
به فقتل ثم تذاكر قتيام المني فقال لا اخذها ما انا فاقولوا في ذلك بينه وبينه من الميزان وايوب
عن الحسن بن علي بن عكرمة مولى ابن عباس والحديث مروي في الجهاد عن ابن عباس رضي الله عنهما في الكلام في
في قومي **ن** في طائفة من التزجعة في قوله من يذبحه فاقولوا في ذلك بينه وبينه من الميزان وايوب
عن الحسن بن علي بن عكرمة مولى ابن عباس والحديث مروي في الجهاد عن ابن عباس رضي الله عنهما في الكلام في
العقاف وفتن يدي المني خالدا السدوسي وابو بردة رضي الله عنهما في قوله من يذبحه فاقولوا في ذلك بينه وبينه من الميزان وايوب
عن الحسن بن علي بن عكرمة مولى ابن عباس والحديث مروي في الجهاد عن ابن عباس رضي الله عنهما في الكلام في
الحارث واسم ابي موسى عبد الله بن قيس لا شعري والحديث مروي في الجهاد عن ابن عباس رضي الله عنهما في الكلام في
وسيجي في الاحكام ومضى الكلام فيه **قوله** رجلا لم يدركهما ويا مسلم رجلا من بني غمي
وكلاهما اي كلا الرجلين المذكورين سألما اخذهما بخلاف المسول وبينهما اخذ في رواية سأل
العمل يعني الولاية **قوله** او ابا عبد الله بن قيس شاك من الراوي يا ايها الخاطيء **قوله** فقلت اي
اترك وبقا قلص ارفع **قوله** فقال لن اول استعمل عليا عملنا من اراده

اراده ولا يستعمل من اراده اي من اراد العمل في رواية والعباسي من سألنا بقية الكلام **قوله** او
يا عبد الله بن قيس شاك من الراوي **قوله** ثم اتبعه بسكون التا المشددة من فوق **قوله** معاذ بن جبل
بالنقيب اي ثم اتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا موسى معاذ بن جبل اي بعثه بعثه ويروي
نرا يتبعه بيشنيد التاء المشددة من فوق فقلت من لا يكون معاذا مرفوعا على المعاملة فقلت
وقد علم في المعاري بلقطة بعث النبي صلى الله عليه وسلم ابا موسى معاذا الى اليمن فقتل معاذا
ولا تغتسله ويقتل اياه معاذا الى اية معاذا بعد سبني ولا يتدلى كقول فوجده وصاه **قوله**
فلما قدم عليه معنى في المعاري ان كلامهما كان على منسقل وان كلامهما اذا سار في ارضه
فقر من صاحبه احدث به عن رايه اخرى من انك فجعلنا او ان قرار معاذا ابا موسى **قوله**
التي له وسادة بكسر الهمزة وواو المجرى وقال بعضهم معنى المني وسادة فترتبه باله **قلت** هذا
غير صحيح والوسادة ما تفرش راسا المعنى ومنع الوسادة تحتة ليجلس عليه وكانت عاذتهم
ومنع الوسادة تحت من اراد والتحت اكرامه من اللفظ فيه **قوله** انزل اي فاجلس على الوسادة **قوله**
موني اي مربوط في رواية المطرا في فاذ اعطته رجل موني بالخبر فقلت يا ايها العبد
تغذب الناس انما يستعملهم دينهم وناموسهم بما يتفقهم فقال انما استعملتكم فقال
والذي بعث محمد الا ابرح حتى احرقه بالشار **قوله** فقتل الله المني اي حكم الله وقال بعضهم ريجوز
التغيب ولم يبين وجهه **قوله** ثلاث مرات اكرامه هذا الكلام ثلاث مرات في رواية ابن ابي اودانها
كررا القول ابا موسى يقول اجلس ومعاذ يقول لا اجلس فقلت في رواية ثلاث مرات من كلام
الراوي لا تتمة فلاحر معاذا **قوله** فامر به فقتل في رواية ايوب فقتل الله الله لا اخذ حتى يجره واعتقه
فقتل واعتقه في رواية المطرا في التي هتت الان فاني يحيط بالمذهب فيه التار فكتفه وطره
فيها يمكن الجمع بين الروايتين بان صرح بعقد المني في النار وروى عنه ان معاذا ابا موسى
كاذبا يراي جوارا تغذيب بالنار واحرق البيت بالنار في اللفظ في اماتة وتزيبا في الاقترا
به وقد كان عليا قد رضي الله عنه احرق الزنادقة في النار وقال عليا رضي الله عنه احرق عليا
رضي الله عنه الزنادقة ليس يحيط الله عليه السلام قاله لقوم ان لقيتم قلانا وقلانا فاقولوا
بالشار قال ان لقيتم قلانا فقتلوا قلانا لا يبيح ان يذبح بعد ايام الله ولم يكن عليه السلام
يقول في الغضب والموقنا الاحقاد المائدة تعالى وما يمتط عن الهوى **قوله** ما ارجو في مؤمن
بالنوك اي مؤمن ما ارجو في قومي يا ابا قتيام الدليل في رواية سعيد واحسب
في مؤمن ما احسب في قومي كما سرت في المعاري وخاصلة انه يرجو الاجرة في ترويح نفسه
بالنور ليكون امتشط له في الغناب

صايب قتل من ابى قول الفريضي وانسبوا الى الردة

ش اي معاذ ابا ب في بيان جوار قتل من ابى اي امتنع من قبول الفريضي اي الاحكام الواجبة
قوله وانسبوا الى الردة قال الكوا في ما فاقية وقيل مقدر يدي وندبهم الى الردة **قوله**
الظاهر انها موصولة والتقدير وقيل الذين انسبوا الى الردة والله اعلم وهذا المختل في فيه من
اي اداء الزكاة موقرا وجوبها فان كان بين ظهرانيها ولم يطلب حريا ولا امتنع بالاستيف
فانما اتوا قدامه قهرا وندفع للمساكين ولا وانما قاله الصديق رضي الله عنه ما كفي الزكاة
لانهم امتنعوا بالاستيف ونسبوا الحرب لامة واجمع العلم ان من نقيب الحرب في منع
في قبة او منع حقاييب عليه لادى شجيرة قتاله فاذا اتى القتل على نفسه وقدم مدورا
المقتلة فيدومب الجاهل ان مؤن تركها جارا وموتد في شتت تاب فان تاب والاقبل
وكذلك محمد اقر ايض واختلفوا فيمن تركها نكاسا سلا وقالمست افعلا فمدب الشاف
اذ انزل صلاة واحدة حتى اخبره كل من وقتها اي وقت العصر وانه فقتل بغير الاستتابة
اذا امر على الترك والصحيح عنده انه يقتل جدا لا كفرا ومذهب مالك انه يقتل له صلى مادام
الوقت باقيا فان حلى ترك وان امتنع حق حرج الوقت فقتل فقتلوا فقال بعضهم يستتاب
قانه تاي ولا تغتسل وقال بعضهم يقتل لان هذا حد الله عز وجل تمام عليه لا تسقط التوبة
بقول الصلاة وموينا ذلك قاسق كالفاني والفتا مثلا كاقروا قال احمد تارك الصلاة مرتد كافر

صَيَابُ قَتْلِ الْخَوَاجِ وَالْمُؤَيَّنِ بِدِقَاقَةِ الْحَدِّ عَلَيْهِمْ

اِذَا مَا نُوَا

فہم

المشدد بل للمكرمين لمن وفي ذكر المعفورة والرحمة تغريبن وتقديره انتهوا ايها المكرمون فانهن مع
كوتن من كرهات فلا يواخذك ولا رحمة الله ومعقود فكيف يتم **قوله** وقال الميث خذ ثني تافع ان
مقينة تحت ايدي عبيد اجبرته ان عبد امن رقيق الامارة وقنع عا ولمن من المحتسب فاستكرها حتى
اقصها فخلده عيسى الله عنه الحد وقناه ولم يجلد الموكدين من اجل انه استكرها **قوله** مطافقتة
للمترجمة ظاهرا وتغليق الميث بن سعد الذي رواه عن تافع مولى ابن عمر وحله ابو القاسم
النفوذ عن الطلائع موسى عن الميث وصققة تحت ايدي عبيد الميثقية اشارة عيسى الله بن عمر
وبروي ابنة ابي عبيد **قوله** الامارة بكثرة الميثية اي من مال الخديفة وموعده عيسى الله عنه **قوله**
من الحسن اي من مال الحسن القينة الذي يتعلق النصف فيه بالامار ومعنى قوله وقنع عليها
رائها **قوله** اقتصها اي ازاله بكارهنا وقادته قاف وصناد مبيعة ما حوذ من المقضية بكثرة الفاو
ومى عدة المكر وفيه ان عركان يرى بتمنى الرقيق كل حين البلاء يعنى بغيره نصف ستة لان
حد نصف حد الحرية الجدد والنفسير واختلاف اية وجوب الصداق فقال عطا والزمري
وموقوفه مالك واحمد واسحق وايتا فوس وقال الشعبي اذا اقيم عليها الحد فلا حدادق لها ومو
قوله الكوفيين **قوله** وقال الزمري في الامة المكر بغيره عما الحرفي فقيم ذلك الحكم من الامة العذراء
فقد رقيمتها ويجلد وليس في الامة الميثية في فقهاء الامة عزوم ولكن عليه الحد **قوله** اي قال محمد بن
مسلم الزمري **قوله** يقرعها بالثاء والراء والفتن الممثلة اي يفتننها **قوله** وفيهم قال الكرماني وفيهم
اما معني يعزم واتامن قامت الامة مائة دينار اذ ابلقت قيمتها **قوله** ذلك اي الاقترع الحكم بفتحين اي
الحاكم **قوله** العذراء اي المكر **قوله** يقدس قيمتها اي على الذي اقتضها وبروي بقدر قيمتها والمعنى انه الحاكم
ياخذ من المقترع دينه الاقترع بسبب قيمتها اذ ارش المنقص وموافقات يعنى كونها بكر او ثيبا وقادة
قوله ويجلد لدفع ذوم من يظن ان العقد يعنى من الجدد **قوله** عزم العذراء وقوله مالك كقول الزمري
كما قيل عنه الميث **قوله** وحديثنا ابو الجاهل اخبرنا شعيب نا ابو الزناد عن الاعمش عن ابي مبرق قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جازا برأيه بسارة وخلعها فبقيت فيم مالك من المثلوك او جازا من الجبابرة فارسل
اليها ارسل اليها فارسلنا قدام اليها فقامت فوضعا ووضعا فقالت اللهم ان كنت امتت بك ورسلك
فلا تسلط على الكافر فخط حتى ركض برجله **قوله** مطافقتة للمترجمة من حيث ان الحكم لا يملكه فليتها في
الخلق معه اكراما فذلك ذلك المستكرمة في الزنا لاخذ بغيرها كذا قال الكرماني وصاحب النوحيين
قلت لا قرب النيقال وجه المطافقتة من حيث انه اكرامه برأيه عليه السلام في الرسلها ورايو
العميان الحكم بن نافع وشعيب بن ابي حمزة وابو الزناد بالزراي والمثوك عبد الله بن ذكوان والاعمش عبد
الرحمن بن هرم ومعه الحديث في اخر السبع وفي احاديث الامة عليهم السلام **قوله** هاجرا برأيه
عليه السلام قال الكرماني من العرق الى الشنم **قلت** قال اهل السير من بيت المقدس الى مصر
وسارة لم اسحق عليهم السلام **قوله** دخل قرية قال الكرماني من حرك بفتح الحاء الممثلة ونشد يدي
الراء والموثوق وهي كانت مدينة عظيمة تغلبها بلاد مصر من حد الجزيرة بين العراق ودجلة واليوم
خراب قيل كان مولى ابراهيم بها وقول الكرماني في قرية من حركان جدد نظر والذي ذكره اهل السير هي
مصر ومثاير مولا الذي ذكره قول من قال انه حراد من التي ولد فيها ابراهيم عليه السلام **قوله**
او جازا برأيه من الراوى **قوله** فارسل اليها اي ارسل اليها اكراما الى ابراهيم عليه السلام فارسلها
ابراهيم عليه السلام كرميا **قوله** نوحيها فبقيت الممثلة اشلة تنوحيها فحدثت منه التباين **قوله** ان كنت
ليس على المشك لا نهام تكن مشاكدة في ايمانها وانما هو على خلاف مقتضى الظاهر فيها ولا يجوز ان كنت
مقبولة الايمان **قوله** فقط مضمر العين المعجمة وتشديد الطاء الممثلة اي حقق وصرع وقال الداودي
ورويها منابا لعين الممثلة ويجوز ان يكون من العطفة وفي رواية صوف وقال الشيباني الفوط
المعلوب ذكره الخواري في باب العي الممثلة **قوله** حتى ركض برجله اي حركه ودفع وجمع ولم يذكر
البحاري حكم اكرام الرجل على الزنا فذهب الجمهور لانه لا حد عليه وقال مالك وجماعة عليه الحد
لان لا تنتشر الالة الا لينة وسوا الكو سلطان او غير وعلى اية حقيقة لا يجوز اكرامه
سلطان وخالفه ابو يوسف ومحمد وجمهورهم الله

باب يمين الرجل لصاحبه انه اخوه اذا خان عليه القتل والحوم

وكذلك

وكذلك كل منكر بخلاف فانه يجب عليه الظالم ويقابل له ولا يجزله فان قاتله ون المظلوم فلا حود
عليه ولا تضام **قوله** اي منه ايا بيه بين الرجل اذا خاف عليه القتل بان يقتله قاله
ان لم يجز اليه بين الذي اكرامه الظالم بغيره **قوله** او يخو اعاد ويخو القتل مثل قطع اليد او قطع عضو
من اعضائه **قوله** فانه يبدى بفتح الباء اخر الحروف وهو الدال المعجمة اي بدى من الظالم وبروي
المطامير مظلومة وبروي وبيد من الظالم اي بدى منه ويمنعه منه **قوله** ويقابل له اي يقابل
عقد ولا يجزله اي لا يشرك قصته **قوله** فان قاتله ون المظلوم اي عن المظلوم **قوله** فلا حود عليه
ولا تضام قال صاحب النوحيين يريد ولا حية لان الدية تسمى ارشنا وقال الكرماني لم كرم القوداد
موا القضا من يعينه ثم اجاب بذلك لا تكرار اذا القضا من ان يكون في النفس ويمنعه على طالب
في القوداد ومثاير **قلت** في الجواب الثاني فطر لا يجزى وقال ابن بطال ذمب مالك والجمهور
الى ان على اكرام على يمين ان لم يجزها قتل الخوف المسلم لانه لا حية عليه وقال الكوفيون يجزى لانه
كان ان يودي لانه لما ترك النورية صار قاصدا لليمين فيجوز **قوله** وان قيل لا تنتشر بين الجن
اولنا كل من الميثية او يمين غيرك او تغريبين او تهب مئة وكل عقدة او اياك او لملك في الاسلام
وما اشبه ذلك وسعد ذلك لقول النبي صلى الله عليه وسلم المسلم اخو المسلم **قوله** اي وان قيل لرجل
يعنى وان قاله رجل لرجل تنتشر بين الجن وكرهه على ذلك او قال لملك الميثية وكرهه على ذلك
او قال لجنين غيرك وكرهه على ذلك وهذه الالفاظ الثلاثة كلها موكدة بالثبوت المقبلة
وباللائق المفقوعة في اويلها **قوله** او تغري اي وقال له لغري بين لقلان وكرهه على ذلك او قال
له تهب مئة لقلان وكرهه على ذلك **قوله** وكل عقدة لفظة كل صفة الى لفظ عقدة وهو موكدة
لجنه مخدوف اي كذلك بخوان يقول لغري بين او لغري بين او يغري بين او يغري بين او يغري بين
ما قبله ويحل فعل صارع معا طيب من الجاهل الممثلة وقال الكرماني المراد بجل العقدة فستجها
قوله او اياك اي او قال له لتقتلن اياك واخا لك في الاسلام انما يقيد بالاسلام ليعمله اعلم
من الاخ العربي من النسب **قوله** وسعد ذلك اي جازا له الاكل والشرب والاقترار والميثية ليعمل
الاب والابن في الدين يعني المؤمن على لقتل وقال ابن بطال شراد البخاري ان من مدد بقتل والده
او قتل اخيه في الاسلام ان يقتل غيبا من المعاصي ويقتل على نفسه بدين لثني عليه او ميث شيا
لغيره غير عليه فقتل منه او بجل عقدة كالطلاق والعناق بغير اختياره انه يفعل جميع ما هذه
به ليخو او من القتل وكذا اخو المسلم **قوله** لقول النبي صلى الله عليه وسلم ذلك قوله واخا لك في
الاسلام وقد تقدم من هذا الحديث في باب المظالم **قوله** وقال بعض الناس لو قتل لنتشر بين الجن
اولنا كل من الميثية او لتقتلن اياك او اياك او اذ ارحم محرم لم يسعد لان مئة النفس بمقتضى ثوابه
قوله ان قيل له لتقتلن اياك او اياك او لتتبعن من هذا العتدا وتغري بين او تهب بكنز في القياس
ولكننا نستحسن ونقول البيوع والمئة وكل عقدة في ذلك باطل فلو قاتل في رجم محرم وغيره
غير كتاب ولا سنة **قوله** قيل اراد ببعض الناس الحقيقة **قوله** لو قتل لاي لرجل اي قال المظالم لرجل
واذا قتل والدك لتنتشر بين الجن ولتاكلن الميتة **قوله** او لتقتلن اياك اي او قال اياك ان لم تقتل
ما قوله **قوله** او اذ ارحم محرم اي او قال لتقتلن ذارحم محرم لك ان لم تفعل كذا والمحرم مومن
لا يجل بكارها اليها لم يبعده **قوله** لم يسعد اي لم يسعه ان يفعل ما عتده به لانه ليس بمضطر لذلك
لان الاكراه انما يكون فيما يتوجه الى الاستسكان في خاصته لا في غيره وليس له ان يدفع بها معاصي
غيره فان فعلها في رجم المحرم لا ياتى وقال الكرماني يجزى ان يقال انه ليس بمضطر لانه
مخبر في امور مستعدة في التحريم في اكرامه وقال بعضهم قوله في امور مستعدة ليس كذلك
بل الذي يظهر ان اوفيه للتبويب لا للتحريم وانما امثلة لا امثال **قلت** من الذي يظهر
ان اوفيه للتبويب بل في التحريم لانها وقعت بعد الطلب **قوله** ثانيا فقتل القيمة فيه يرجع الى
بعض الناس فان التنا فقتل على عدم اكرامه في الصورة الا في وقت الواب في
الصورة الثانية من حيث القياس نفقا الواي بطلان البيوع ونحو استحسننا فقدنا فقتلوا
يلزم القول بالاكرام وقد قالوا بعدم الاكرام قلت هذه المناقضة منوط لان المجتهدين يجوز
له ان يخالف قياس قوله بالاستحسنان حجة عند الحقيقة **قوله** موقفا بين كل من يجل
منهم في الاجنبى فلو قيل لرجل لتقتلن منانا الرجل الاجنبى او لتتبعن كذا ففعل ليجنبه من

لا زيادة في تكرار هذه الغرور وفكرها مفرقة **فان قلت** قال الكرماني انما كرمها لزيادة
التمشيع وليبيان مخالفتهم لثلاثة احاديث **قلت** التمشيع على المجتهدين الكبار لا يجوز وليس
فيها ذموا اليه مخالفة لاحاديث الباب كاتزاه ومي يفتقر عت ذموا اليه ومن له ادراك دقيق
في دقائق الكلام يفت على هذا ويظهر له الحق والمباطل والعتوب من الخطا والله في العصمة والتوفيق

صواب الحيلة في النكاح

شراي هذا باب في بيان ترك الحيلة في النكاح **ص** حركتنا مستمدة من يحيى بن سعيد عن عبيد الله
قال حدثني نافع عن عبيد الله رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن التشاغل **قلت**
لنافع ما التشاغل قال ليترك ابنة الرجل ويترك ابنة غيره **قلت** لا مطابقة اصل بين الرقة
والحديث حتى قيل ادخال البخاري التشاغل في باب الحيلة في النكاح مشكلا لان القائل بالجزا
يبطل التشاغل ويوجب من المثل وعبيد الله بالتصديق ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه عتوا والحدوث من النكاح ومضى الكلام فيه **ص** وقال بعض الناس ان احتياجي تزوج
على التشاغل فهو جائز والتشروط باطل **قلت** في المتعة النكاح فاسد والتشروط باطل **قلت**
بعضهم المتعة والتشوا رجايز والتشروط باطل **قلت** في ايراد بعض الناس الحجة على ما قالوا ان في كل
موضع قال البخاري وقال بعض الناس فتزوجه الحنفية او ابو حنيفة وتزوجه ومذا غير وارد
عليهم لانهم قالوا لا يفتقر لعقد بين فيه ويوجب من المثل لوجود ذكر النكاح من اهله فيه
محل والتميز في الحديث لاحالة العقد عن المنزلة وصار كالعقد **قلت** ان احتياجي لم يترك
من الحنفية انهم احتجوا في التشاغل وانما قالوا صورة نكاح المشاغل ان يقولوا لرجل اني اؤلف
بنتي على ان تزوجني ابتك او اختك فيكون احول العقد بين عتوا على الاخر فالعقدان
جائزان ولكل منهما من مثلهما وقال مالك والتشوا في واحد نكاح المشاغل باطل بطاهر الحديث
قوله وقال في المتعة اي وقال بعض الناس في المتعة النكاح فاسد والتشروط باطل وصورة
ان تزوج المرأة تشوط ان يمتنع بها ابنا متلقا بحمل سبيلها ما ذكره الكرماني وعند الحنفية
صوتها ان يقول متقبلي يتقبلك او تمتع بك مدة معلومة طويلة او قصيرة فتقول متقبلك
لقبسي ولا يرد من لفظ التمتع فيه وهذا يجمع عليه **قوله** وقال بعضهم الخ لم ارا احدا من المشاغل
بين من مولاه النكاح وقال صاحب التوضيح الماديهم بعض اصحاب ابي حنيفة **قلت** لم
يذكر احدا من اصحاب ابي حنيفة تشوا من هذا وقال بعضهم كان يثيبك ما فعل من زفرانه لمار
الموقت والغى التشوط لانه تشوط فاسد والنكاح لا يبطل بالتشوط العاسدة انتهى **قلت**
مذهب رجب كيش كذا ذلك بل عذر صوتته ان يتزوج امرأة الى مدة معلومة والنكاح يجمع
وبلوا تشوط المدة يا طلع عند ابي حنيفة وصاحبيه والنكاح باطل **ص** حركتنا مستمدة
من يحيى بن عبيد الله بن عمر الزمري عن الحسن بن عبيد الله بن محمد بن علي بن ابي طالب
عليه رضي الله عنه قبل ما بين عباس رضي الله عنهما لا يبرى بمتعة المتشوا ساقا قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم عتوا يوم خير وعلى لحوول الحالا نسبية **قلت** هذا ايضا غير مطابق لعدم
الحيلة في المتعة وانما صورته ما ذكرناه وبجي موالقطان وعبيد الله بن عمر رضي الله عنهما
على ما هو المعروف بابين الحنفية وعلى مواين ابي طالب رضي الله عنه والحديث من في كتاب النكاح
ومضى الكلام فيه **ص** وقال بعض الناس ان احتياجي تمتع بالنكاح فاسد وقال بعضهم
النكاح جائز والتشوط باطل **قلت** لا مناسبة لذكره من ان لا يبطل لان المتعة يجمع عليه وقوله
ان احتياجي ليس له دخل في المتعة وانما ذكره ليشتم به على الحنفية من غير وجه **قوله** وقال
بعضهم الخ احصر قال بعضهم انه قول زفر ولبش كذا ذلك وانما قول زفر قد بيناه
عن قريب فاقهم

صواب ما يكره من الاحتياك في البيوع ولا يمتنع فضل الما ليمتنع به فضل الكلا
شراي هذا باب في بيان ما يكره من الاحتياك في البيوع ولم يذكر فيه حديثا وقال الكرماني مو
من قبيل ما يكره ولم يلحق الحديث به هذا هو الغالب **قلت** لما لم يظفر بحديث يتعلق

بالترجمة كان تركها موالا وجه **قوله** ولا يمتنع فضل الماء الخ المتقدم برؤيه وباب في بيان لا يمتنع
الخ ويحيى الكلام فيه الان **ص** حركتنا مستمدة من يحيى بن سعيد عن عبيد الله رضي الله عنه
مؤيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يمتنع فضل الماء ليمتنع من فضل الكلا **قلت** الجزء الثاني
في الترجمة موعين حديث الباب قال الكرماني كبقية تغلفه بكتاب الحيل مواردة صيانة الكلام
المباح للكل المشتمل عليه فيجب ان يصح ان الماء لا يمتنع من صيانة واسمعيلى مواين او بيبس وابو الزناد
بالزاد والنفوس عن عبيد الله بن ذكوان ولا اعرج موعين لا رجلي بن هزف والحديث من في كتاب
المنش **قوله** لا يمتنع على صبيغة الحيل ولا يمتنع على فضل الماء عنه يوجد من الوجوه لانه اذا لم
يمتنع بسبب غير فاحرى ان يمتنع بسبب نفسه وفيه تشتمل فضلا تشارة الى انه اذا لم
يكن زيادة على حاجة صاحب البيعة لا لصاحب البيعة منه صورة له يبر وهو لها كلاء مباح وسو
من في الكافي واللاحق للحققة وبالمعنى وهو ما يترعى فاذا د الرطل الاختصاص به فيمنع فضل سا
يبس ان لم يرد به فغيره للشرط ومولا حاجته الى الماء الذي يبيعده وانما حاجته الى الكلاء ونولا
يقدر على منعه لكونه غير مملوك له فيمنع الماء فيتشوط له الكلاء ولما التشاغل صاحب البيعة
ان لا يمتنع فضل الماء ليل يكره مانعا للكلاء

صواب ما يكره من التناجش

شراي هذا باب في بيان ما يكره من التناجش وهو ان يبيع في التناجش فيه ليقع المعنى
فيه وانه ضرب من الخيل في تشاغل التناجش والملا من الكرامة كرامة التناجش **ص** حركتنا مستمدة
ابن سعيد عن مالك عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى
عن التناجش **قلت** مطابقة للترجمة ظلمة وهو ليس بكتاب الحيل من حيث ان فيه نوعا من الخيل
لا حرا لغيره والحديث من في كتاب البيوع ومضى الكلام فيه

صواب ما يكره من الخداع في البيوع

شراي هذا باب في بيان ما يكره من الخداع وفيه الله الخداع بالفتح والكسرة ورجل خادع
فيه المبالغة خدوع وخداع **قوله** من الخداع في رواية الكشميهني عن الخداع **ص** وقال
ابو بخادعون الله كما يخادعون ادميا لوانوا الاسرع عيانا كان امورا على **ص** حركتنا مستمدة
للسخنة في **قوله** كما يخادعون ويروى كما يخادعون **قوله** عيانا قال الكرماني ان لو علموا
منه الامور بان اخذوا ايدى على التناجش معاينة فلا تدليس كان اسمها لانه ما جعل الدرس
الذلة وقول ابوب مذاراه وكيع عن سفيان بن عيينة عن ابي يوسف **ص** حركتنا مستمدة من
مالك عن عبيد الله بن دينا عن عبيد الله بن عمر ان رجلا ذكر لبي صلى الله عليه وسلم انه يخادع في
البيوع فقال اذا يابعت فقل لا خلافة **قلت** هذا حديث لا يمتنع ظاهرا واسمعيلى مواين ابي
ابليس والحديث من في البيوع **قوله** ان دخلت موصيا بفتح الحاء الموحدة وتشتد بفتح اليا
الموحدة ابن مقفة عن صيغة اسم المفاعل من الاقتاد بالذات المعجزة **قوله** بجدع على صيغة
المجوز **قوله** لا خلافة بكسر الحاء المعجمة وتحققة اللام وبتا الماء الموحدة ومعناه لا يفتقر
وقال المذهب يعني قوله لا خلافة لا يتخلون اي لا يتخذون فان ذلك لا يجل وقال ولا يبد
في الخداع المشاغل على المتسلطة والافطاب بجماد جافا فانه محتار وعنده ولا يفتقن
به البيوع

صواب ما يكره من الاحتياك في البيوع ولا يمتنع فضل الما ليمتنع به فضل الكلا

شراي هذا باب في بيان ما يكره من الاحتياك في البيوع ولا يمتنع فضل الما ليمتنع به فضل الكلا
فيها وفيه بيان ما يكره من الاحتياك في البيوع ولا يمتنع فضل الما ليمتنع به فضل الكلا
البيان ما تشعب عن الزمري كذا كان عذرة بحدث الله سال عاتبة رضي الله عنها
وان حقتهم ان لا تقتطوا البيعة فانكحوا ما طاب لكم من النساء قالت هي البيعة
في حجر ولها قبر عتي في مالهما وحالها في قبري بيان يتزوجها باذي من ستة نسائها فتمتوا

عن بكاحس الا ان يقسطوا الحق في اكمال الصدقات ثم استفتي رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعد فارتل الله تعالى ويثبتون ذلك في الدنيا نكاحا حديثا ثم مطابقة الترجمة طائفة
وابوالهيثم الخادم بن نافع وشعيب بن ابي حمزة والحديث مضمون في التفسير في مواضع في
سورة النساء ومعنى الكلام فيه مستوفى **قوله** في خبره ما يقتضي الخاء الممثلة وكسرها
قوله بادي من سنة نسبا ما اقل من مائة مثل قاريها **قوله** فمنها ما صبيغة المجهول
قوله ان يقسطوا ليعتدوا اليه من الاقنساط وموالعده **قوله** فذكر الحديث في باقي الحديث
وتنتميه وهي الميمنة اذا كانت ذاجمال ومالك رعيها في نكاحها اذا كانت من عتقها
في قلة المال والحيال تركوها واخذوا غيرها من النساء قالت فكما يتركونها يتركون غيرها
فليس لهم ان يتركوها اذا رعيها اليه ان يقسطوا لها ويعطوها حقها الا وفي من العتاق

كتاب اذا عصب جارية فزعم انها ماتت

فقضى بقيمة الجارية الميتة ثم وجدها صاحبها فبقي له وبرد القيمة ولا يكون القيمة ثم
شي اي من اباي مسترجع بما اذا عصب رجل جارية لتتخص بعتي اخذها فترافها ادعى
عليه العصب منه وعزم اي العاصب ان الجارية ماتت فقضى على صبيغة المجهول ويجوز ان
تكون على صبيغة المجهول في قضي الحاكم بقيمة تلك الجارية التي زعم العاصب انها ماتت
ثم وجدها صاحبها وهو المعضوب منه وفي اي الجارية له اي للمالك وبرد القيمة التي حكم
بها الى العاصب ولا يكون القيمة ثم اذا لم يمس ذلك بيعا انما اخذ القيمة لزمه هلاكها
فاذا انزل ذلك وجب الرجوع الى الاصل **قوله** وقال بعض الناس الجارية للعاصب لاخذ القيمة وفي هذا
اختلاف لمن اشتري جارية رجل لا يبيعها فقصها واعتل بانها ماتت حتى تاخذها قيمتها فقتل
للعاصب جارية غير **قوله** اراد ببيعها الناس اياها خبيثة وليس ذلك في الباب منها وجده لا يمس
بوقعه وانما اراد به التفتيش على الحقيقة وليس من اهل كتاب المشتري **قوله** لاخذ
اي صاحبها **قوله** واعتل اي اعتذر **قوله** وقال النبي صلى الله عليه وسلم لم اؤكل من طعامكم
عنا ورسول الله يوم القيمة **قوله** من اكل من طعامكم فليكن عليه عذاب النار والحمل
فيهما ما يدل على انهما اما الاول فمعناه ان اكلوا من طعامكم فليكن عذاب النار والحمل
باخذ العاصب القيمة اما الثاني فلا يقال للعاصب في القيمة انه عتق لان العتق في الوفا
والعصب هو اخذ الشيء فترادفوا وادخلوا في قول العاصب انها ماتت كذب ثم اخذ العاصب القيمة
رضي في الحديث الاول وصلة البخاري بطول من حديث ابي بكر في قوله انما اكلوا من طعامكم
امواكم عليكم ثمانية ايام من يوم القيمة فيلزم ان يكون ذلك كل شخص جزاء عليه
والجواب بان هذا مثل قولهم بنوا نعيم قتلوا القنصل فقتل بعضهم بعضا فمما جازا وصار
فيه للمقرينة الصارفة على طامرها كما علم من القواعد المتشعبة في الحديث الثاني ذكره موهوبة
منها على ما يحكي الان **قوله** البوقين ناسقيا على عبد الله بن ديار عن عبد الله بن عمر رضي
الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل غادر لواء يوم القيمة يعرف به **قوله** ابو قبيص موالف
ابن ديار وسقيا موالف الثوري كذا وقع في رواية الاكثر بين بعض ترجمته وقد مر انما
هذا فيهما مضمون وقد ذكرنا انما الفضل في قوله وهذا في السقيا والاسماء عيسى وابن بطال
ولم يذكروا ايضا واصناف ابن بطال مسألة الباب للمياب الذي قبله وانما الكرياني فانه
لا يذكروا في التواريخ **قوله** حذرنا محمد بن كثير عن سقيا عن مشهور عن عروة عن زبيب
ابنة امرئسلة عن امرئسلة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما انا بنشر وانكم مختمون الى
ولعل يعرفكم ان يكون الحق بجمعة من بعض الفضل له على نحو ما سمعتم فثبت له من حق
اجتهه شيئا فلا ياتخذوا انما اقطع له قطعة من النار **قوله** انما كان هذا الباب غير مترجم وهو كما قيل
يكون حذرنا للمياب الذي قبله ووجه الخطا في طامرها عليه السلام على اخذها للغير
اذا كان يعلم انما في نفس الامر للغير ومحمد بن كثير في الثالثة المشقة وسقيا موالف الثوري ومما
مر ابن عروة بن الزبير وسقيا بنت ابي سلمة بن عبد الاسد تروي عن امها امرئسلة واسمها
مسند بنت ابي امية والحديث مضمون في المظالم عن عبد العزيز بن عبد الله وفي التمهيدات

مصنفا

عن الفقيني وسببا في الاحكام عن ابي ايمان عن شعيب **قوله** انما انا بنشر يعني كواحد
منكم ولا اعلم العيب وبواطن الامور كما هو مقتضى الحالة البشيرة وانما الحكم بالظاهر **قوله** ولعل
استعملنا استعمالا عسي **قوله** الحق اقل التفضل من الحق يكسرها اذا قطن والمراد
انما اذا قطن كان قادرا على ان يكون اقدر من جهة من الاخر ورواية المظالم بلطف ابلغ بحجة
قوله على نحو ما سمعتم كلمة ما هو متولة في رواية الكشي هي رواية غيره على نحو ما
اسمع **قوله** من حق اجتهه ويروي من اجتهه وقسمه من حق اجتهه **قوله** فلا ياتخذ رواية الكشي من
ذلك ياتخذ **قوله** وظنة من النار قال الكشي في حرام عليه ومرجعه الى النار وقيل معناه ان اخذها
منع علمه بانها حرام عليه فدخل النار

كتاب في النكاح

في بيان حكم شهادة الزور في النكاح وقد مضى عن قريب في باب الجيلة في
النكاح وذكر فيه الشغار والمقعة والى هذا الباب من البيان حكم شهادة الزور كما ذكرنا
مسلم بن ابراهيم تامة تمام تاجي بن ابي كثر عن ابي سلمة عن ابي مبرزة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لا تنكح البكر حتى تستأذن ولا الميمل حتى تستأذن فقبل ناسوا لله كذب اذا
قال اذا استأذنت مطابقة للترجمة طائفة ومن تمام موالف مستوفى والحديث قد مر في
النكاح **قوله** لا تنكح على صبيغة المجهول الا لا تزوج **قوله** حتى تستأذن على صبيغة المجهول
ايضا اي حتى يتوخى منها الا **قوله** حتى تستأذن على صبيغة المجهول اي حتى تستأذن
من وقاد بعض الناس اذا لم تستأذن البكر ولم تزوج فاختار رجل قاقا من شامدي وزوجه
انما تزوجها بمرضاها فبنت القاضى بنكاحا والزواج فيكم ان الشهادة باطلت فلا باس
بها وممن تزوج صحيح **قوله** اراد به ايضا باحقيقة واراد به التفتيش عليه ولا وجه له في ذكره
منها **قوله** اذا لم تستأذن في رواية الكشي هي ان لم تستأذن **قوله** شامدي زور بافانته
شامدي الى لفظ زور ويروي قاقا من شامدي **قوله** والزواج يعلم الموالفة الى
قايرو حبيقة اما بحجة تامة في الصحابة ومن التابعين خلقا كثيرا وقد تكلم في هذه المسئلة
باصول وموان القضا لقطع المنازعة بين الزوجين من كل وجه فلو لم يتخذ القضا بشهادة
الزور باطنا كان تمهيدا للمنازعة بينهما وقد مرنا سبق ذلك في المشرع الاتري ان التفرق
باللعان يتخذ باطنا واخذها كاذب يبين والقاضى اذا حكم بطلانها بشاهدي زور وهو
لا يعلم ان يجرى ان يتزوجها من لا يعلم بطلان النكاح ولا يحرم عليه بالاجماع وقال بعض
المشتبهين من اخطا في القضا من لم يثبت ذلك لقوله ولا خلاف بين الاجتهاد في اقراره
لور على التمسك انما منه وحكم الحاكم بذلك لا يجوز له وطها فكذا الذي يثبت على نكاحها
في الخبر ومما سواه **قوله** هذا القياس الذي فيه الخطا الظاهر في بين القياسيين **قوله**
ادرك مستقيم **قوله** وتنا على بن عبد الله ناسقيا تاجي على سعيد عن القاسم عن امرأة
من ولد جعفر تخوفت ان يتزوجها ولم يمسها وهي كرامة فارسلت الى شيخ من الاقارب عبد الرحمن
ويجمع ابي حازم قال لا فلا تخشعين فان خشعنا بنت خدام انكنا اموها وهي كرامة وقد النبي
على الله عليه ولم نكحها ذلك قال سقيا وانما عبد الرحمن مسعته يقول على ابيه ان
خشعنا **قوله** مطابقة للترجمة طائفة وعيا بن عبد الله سقيا وسقيا موالف
عبيدة ومحمد بن سعيد الانصاري والقاسم موالف محمد بن ابي بكر الصدوقي رضي الله عنه
والحديث مضمون في النكاح في باب اقرار زوج استتد وهي كرامة بنكاحا مردود **قوله** ان امرأة من ولد
ابا جعفر في رواية ابن ابي عمير عن سقيا ان امرأة من الحنفية اخبرها اسماء عيسى ولم يذكر اسم
الماء وقال بعضهم ويقلب على الظن انه جعفر بن ابي طالب ثم قال وتنا سقيا في قبال
المراية جعفر الصادق بن محمد الجعفر الصادق لانه انتهى ثم قال
وحتى يثبتان القيمة المذكورة وقعت وجعفر الصادق متغير لان مولده سنة ثمانين وكانت
وقاة عبد الرحمن بن يزيد بن خازم في سنة ثلاث وثمانين من الهجرة وقد وقع في الحديث
انه اخبر امرأة بجديت خشعنا بنت خدام فكيف تكون المرأة المذكورة في مثل تلك الحالة وابو

حتى استنفذ الملك قوته في صفه بحيث لم يبق فيه مزيد وهو قول غير سديد بان البنية
البنية لا تقبل استنفاد القوة الملكية لا سيما في مبتدأ الامر وقد خرج في الحديث بان
دخله الرب من ذلك انتهى وقيل لا مانع ان يكون الله قواه على ذلك ويكون من جنس معجزة وقال
الطبيعي في جوابه بان معجزته لم يكن حبيبه على موثره الملكية فليكن استنفاد حبيبه بحسب
صورته التي جاءه بها حين عطفه فلا واداه تحت الرواية اضمحل الاستنفاد انتهى وفيه تأمل **قوله**
فرجع بها الى معناه حيا بالايان الخمس **قوله** ترجف نواصره حيث تطلبت والمواد روى المصنف بين
العنق والمنكب وقد تقدم في هذا الوجه بلفظ قواه قيل الحكمة في العدو وعن الغلبة في العدو
ان المواد وعاد المقلب فاذا حصل المرجحان للعدو حصل لها فيه **قوله** المروغ بفتح المراء للفرع
قوله ملكا اي الحان الذي حصل في **قوله** قد حثت على نفسي مكر ارباب الكهنة يعني
ربا رواية غير خشيته على بالمشترى يد يعني من ان يكون مكرضا وعارضا من الجن وقال
الكرواني في الرواية في خشيته ان لا اقوى على حمل اعباء الرسالة وقها واهم الوجه **قوله** فقال
له كلا اي فقال له قد حثت على الله عليه ولم كلا اي ليس الامر كما كنت بل لا حثية عليك
واصل كمن كلا المروغ والاعباد وقد يحى بفتح حاء في **قوله** ايتهم خطايا من حديجة للنبي صلى الله
عليه وسلم ورواها من المشكاة في صفة النبأ وفتحها ورواها من المشكاة في صفة النبأ
الرجل ابشره بالنبوة اي دخلت في سرور ورواها من المشكاة في صفة النبأ وفتحها ورواها من المشكاة في صفة النبأ
للميثم يعني من طريق ابي ميثم من مشكاة موطا ورواها من المشكاة في صفة النبأ وفتحها ورواها من المشكاة في صفة النبأ
الله بك الاجابة **قوله** لا يجوز لك الله ان لا من الخزي بالمخشيته ورواها من المشكاة في صفة النبأ وفتحها ورواها من المشكاة في صفة النبأ
الكنهية يعني لا يجوز لك الله ان لا من الخزي بالمخشيته ورواها من المشكاة في صفة النبأ وفتحها ورواها من المشكاة في صفة النبأ
على ارباب الحق النوايب جمع نايبة وهي ما يتولى الانسان اي يتولى من المهمات والحوادث
قوله سوا من سوا من حجة رضى الله عنها اي اقرها ما كان واقع منا واخو حجة للمكان حقد
ان يكون حجة ورواها من المشكاة في صفة النبأ وفتحها ورواها من المشكاة في صفة النبأ وفتحها ورواها من المشكاة في صفة النبأ
اي موطا ورواها من المشكاة في صفة النبأ وفتحها ورواها من المشكاة في صفة النبأ وفتحها ورواها من المشكاة في صفة النبأ
في الحاشية اي قبل البقرة المحمدية **قوله** بالعبرانية بكسر الفاء وكذا لك العبري قال الجوهري موطا اليهود
وقد ذكرنا في اول الكتاب في هذا الحديث ان العبراني تسمية الى العبري ورواها من المشكاة في صفة النبأ وفتحها ورواها من المشكاة في صفة النبأ
المتينة على غير القياس وقال ابن الكلبي ما اخذ على عزرة الفرائد الى توبة العرب سمي العبر واليه ينسب
العبريون من اليهود لانهم لم يكونوا عبرا والفران **قوله** اسمع من ابن اخيك انما قاله في طيها واطار
للمشقة لانه عليه السلام لم يكن ابن اخي ورواها من المشكاة في صفة النبأ وفتحها ورواها من المشكاة في صفة النبأ
عليه السلام وقد مر الكلام فيه موطا **قوله** حذوا عني في الجحيم والعدا للمحنة ورواها من المشكاة في صفة النبأ وفتحها ورواها من المشكاة في صفة النبأ
واتقوا به على تقدير ليتني اكون حذوا وهو منصوب على ما ذهب من ينصب بليت احوال
قاله الكرواني **قوله** لا يكون الا بالنا ورواها من المشكاة في صفة النبأ وفتحها ورواها من المشكاة في صفة النبأ
المعقوف غامق وعدها ورواها من المشكاة في صفة النبأ وفتحها ورواها من المشكاة في صفة النبأ
المتكلم سقطت التوك **قوله** بما جيت بي رواية الكشيته يعني بمثل ما جيت به **قوله** الا عودى
على صيغة المجرى من المعادة **قوله** ظهر مؤزرا في رواية الاكثر من من التاثير وموطا المتعقبة
واصله من الامر وهو الفقة وقال الفخر الصواب مؤزرا في رواية الاكثر من من التاثير وموطا المتعقبة
ومنه اخذ ورواها من المشكاة في صفة النبأ وفتحها ورواها من المشكاة في صفة النبأ وفتحها ورواها من المشكاة في صفة النبأ
فلا تاعا وتند من الخزن بفتح الخاء وسكون الزاى وفتحها **قوله** عدايا العين المهمة من العدو
وموطا صاب ليسر عدا ومنهم من اعجمها من الذناب عداوة **قوله** يتورى اي يشفق **قوله**
قوله شقوا من الجبال المتقوا من جمع شامق وموطا وقع القاء من الجبل **قوله** فلما اوتى بكرة
جبل فلما اوتى بكرة جبل بكسر الجيم والفتح ورواها من المشكاة في صفة النبأ وفتحها ورواها من المشكاة في صفة النبأ
قوله تنهدى له اي ظهر له ورواها من المشكاة في صفة النبأ وفتحها ورواها من المشكاة في صفة النبأ
بالجيم والفتحة ورواها من المشكاة في صفة النبأ وفتحها ورواها من المشكاة في صفة النبأ
عن ابن عباس لا جلا في ما وقع في حديث الباب الاما حان مثل قلن الصنيع نسيته هذا للشعبي
ولاية ذرا المزورى عن العبري ولاية ذرا عن المستمل والكشيته يعني ورواها من المشكاة في صفة النبأ وفتحها ورواها من المشكاة في صفة النبأ

لعله
وكذا

عابن ايا طاعة عن ابن عباس في قوله قالن الاضياح يعني بالاضياح صفة الشمس بالتمار ورواها من المشكاة في صفة النبأ وفتحها ورواها من المشكاة في صفة النبأ
بالليل واعترض على البخاري بان ابن عباس في قوله قالن الاضياح ولفظ قالن في قوله **واحب**
عنه بان يحمله ما في قوله قالن الاضياح ولفظ قالن في قوله **واحب**
اصنافه والعلق اسم فاعل لك

روايات الصالحين

شراى هذا الباب في بيان عامة روايات الصالحين وهي التي يرويها صدوقا لانه قد يروي عن علي الصالحين
الاصناف في رواياتهم لكن الاغلب عليهم الصدوق والخير في ذلك تحكم المشيطان عليهم في اليوم
ايضا لما جعل الله عليهم من العبادات وفي رواية الناس غير الصالحين في ذلك تحكم المشيطان عليهم في اليوم
في اليوم مثل تحكمهم عليهم في البيضة في اقليم اميرهم وان كان قد يجوز منهم الصدوق في البيضة
فذلك يكون في رواياتهم صدوقا ايضا **قوله** وفول الله تعالى لفرصه في الله رسول الرويا بالحق
لقد خلق الله المصطفى والكرام ان شاء الله امين محمد بن موسى ورواها من المشكاة في صفة النبأ وفتحها ورواها من المشكاة في صفة النبأ
تفكر في كل من دونه ذلك فتخاف من ربه **قوله** يا محمد عطف على الصالحين والمتقيرين في بيان
قوله عز وجل لقد صدق الله الية وسيتق من الية كلها في رواية كريمة واخرجه عبد بن
حبيب والطبري من طريق ابن ابي عمير عن محمد بن عبد الله في تفسيره في الية قال لاري النبي صلى الله عليه
وسلم وموطا الحديث في الية دخل مكة موطا اصحابه بخلفين فلما تخرج المدي بالحدودية قال
اصحابه ابن رويك فتركت جعل من دون ذلك فتخاف من ربه **قوله** قال النجاشي في الحديث في حديثه
جدير قال ثم اعترفت بعد ذلك فكان بعد ذلك رواية في السنة القليلة وكانت الحديثية
سنة سنت وعنه قوله ان شاة اقوال من موطا حوطا لعدا ان يقولوا مثل ولا تقولوا
لشاة في الية او لا سنتنا لمن مات منهم قيل في ذلك او قيل او موطا في لما قيل لرسول الله
صلى الله عليه وسلم في مناه **قوله** حذوا عني في الجحيم عن مسعدة عن خالد عن اسحق عن عبد
الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الرويا الحسنة من الرجل
الصالح جز من سنته ورواها من المشكاة في صفة النبأ وفتحها ورواها من المشكاة في صفة النبأ
النسائي في تفسيره المرويا عن قتبية وعنه واخرجه ابن ماجة في حديثه عن مشاهير عتار
قوله الحسنة هي ما يعتار حسن ظاهرها او حسن تاولها وفتحها الرويا الحسنة
ظاهرا وباطنا كالتمك مع الانبياء عليهم السلام وظاهرا وباطنا كسماع الملاحى والى روية
ظاهرا وباطنا كذا في الحديث او ظاهرا وباطنا كذا في الحديث **قوله** من الرجل ذكر لغايه فلا موطا
له فان المدة الصالحة كذا في الحديث او ظاهرا وباطنا كذا في الحديث **قوله** جز من سنته ورواها من المشكاة في صفة النبأ وفتحها ورواها من المشكاة في صفة النبأ
الكرواني في قوله من المتقيرين اي يتقون الانبياء وكان الانبياء يروى اليهم في مناهم كما
يروي في البيضة وقيل معناه ان الرويا تأتي على مائة الف الحسنة المتقيرة لانها جزوايا من
المتقيرين وقال الروياح تاول قوله من سنته ورواها من المشكاة في صفة النبأ وفتحها ورواها من المشكاة في صفة النبأ
كانوا يخبرون بها سبكون والمرويا تملك على ما يكون وقاله الخطابي ناقل عن بعضهم ما سئل عنه
ان اول ما يدى به الوحي الى ان توفي ثلاثا وعشرين سنة اقام بمكة ثلاث عشرة سنة
ربا لمدينة عشرين وكان يروي اليه في مناهم في اول الامر بمكة سنة اشهر وروى نصف سنة
فصار من ذلك المدة جزوا من سنته ورواها من المشكاة في صفة النبأ وفتحها ورواها من المشكاة في صفة النبأ
المنار ثم اعلم ان قوله جز من سنته ورواها من المشكاة في صفة النبأ وفتحها ورواها من المشكاة في صفة النبأ
رواية مسلم من حديث ابي ميثم من جز من سنته ورواها من المشكاة في صفة النبأ وفتحها ورواها من المشكاة في صفة النبأ
جز من سبعين جزوا ورواها من المشكاة في صفة النبأ وفتحها ورواها من المشكاة في صفة النبأ
من وجه اخر عنه موطا والظاهر ان من وجه اخر عنه جز من سنته وسبعين وسنته
ضعيف واخرجه ابن عتبة الجرمي من طريق عبد العزيز بن المختار عن ثابت عن انس موطا عجز
من سنته وعشرين واخرجه احمد بن حنبل في حديثه في هذا الباب وفيه قال ابن عباس ان
سنته العباس بن عبد المطلب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم المرويا الصالحة
من المؤمن جز من خمسين جزوا من المتقيرين واخرجه الترمذي والطبري من حديث

ابن ابي رزين العقيلي جزء من اربعين واخرج الطبري عن وجه اخر عن ابن عباس رابعين واخرج الطبري ايضا
من حديث عبد الله بن جندب عن اربعة واربعين واخرج ايضا احمد بن حنبل عن عبد الله بن عمرو بن العاص
جزء من ثمانية واربعين وذكر القسطلاني في المعجم بقول مستغنى عنه تقدم المسكين فحصلت من
هذه الروايات عتمة واحدة ووقع في شرح التورى في رواية عباد اربعة وعشرون وفي رواية
ابن عمر ستة وعشرون وفي رواية اثنان وستون واثنان واربعون وستة وعشرون
وخمسة وعشرون فعلم ان ما بيننا من العدد الى ستة وعشرون وجها واجاب من تكلم في بيان وجه
اختلاف الاعداد بان وقع بحسب الوقت الذي حدث فيه النبي صلى الله عليه وسلم ولم يترك ذلك
اكثر من ثلثة عشرة سنة بعد مجي الهمى اليه حدث بان الرواية من سنة وعشرين ان نشأ
الغمر بذلك وذلك وقت الهجرة فلما اكل عشرين من حنظل باربعين ولما اكل اثنى واربعين
حدث باربعة واربعين ثم بعد هذا بخمسة واربعين فخرجت بسنة واربعين في اخر حياته
وانما عدا ذلك من الروايات بعد الاربعين فتضعف ورواية بحنظل ان يكون بحسب الكسر
ورواية المسكين للمبالغة وما عدا ذلك لم يثبت والله اعلم

كتاب الروايات من الله

شرى هذا باب في بيان ذكر الروايات من الله واصناف الروايات الى الله للثبوت في كتابه قوله تعالى
ناقة الله والرواية المضافة الى الله لا يقال احلم والى قضان الى الشيطان لا يقال له روبا وهذا
نقص في شري والافا لكل من شري روبا حركنا احمد بن يوسف بن ابي رزين في مواضع سبع
قال سمعت ابا سلمة قال سمعت ابا قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الرواية من الله والحلم
من الشيطان **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة فلما عاين الرواية من غير ذكر الوصف للرواية
رواية احمد بن يحيى الخزازي عن احمد بن يوسف بن شريح البخاري وروى الرواية الصالحة وقت من الله
وفي رواية الكشي من الرواية الصالحة وفي رواية وقت في معظم الروايات واحمد بن يوسف
مواحد من عند الله بن يوسف بن يونس الكوفي وميمر بن مهران معاوية ابو حنيفة الكوفي ويحيى
مواحد من عند الانصاري وابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وابو قتادة الخزازي بن
دعوى الادصاري والحديث مضاف الى الطبري عن خالد بن مخلد واخرجه يقيته الجماعة **قوله** والحلم
فيهم الحاد واللام قاله ابن التير كذا قرأناه وفيه منبسط الحذف فيكون اللام وموافقا لآراء الناييم
وحلم يفتح الحاء واللام كضرب بقول حلت بكذا وحلمته وقال ابن سيرين في مثله ويجمع على احلام
لا غير وقال الزمخشري الحالم الناييم يرى في منامه شيئا واذ لم يرى شيئا فليس بحالم وقال
الزجاج الحالم بالضم ليس بمفكر من انما هو اسم وتكلى ابن التير في باب الخوض عن الاعمال في
المقدور حلهما وحلهما بالحلم بالكسر الامة يقال له حلم بضم اللام **قوله** من الشيطان اصنفنا
البه لكونها على مواه ومزاده وقيل لانه الذي يختل ما ولا حقيقة له في نفس الامر **ش** حركنا
عنه الله بن يوسف بن الليث حركنا ابن الهادي عن عبد الله بن حنابل عن ابي سعيد الخدري
رضي الله عنه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذ اراي اخذكم روبا يجتهد في انما من الله فليجرب الله
عليها وليجرب بها واذ اراي غير ذلك مما يكون فاما من الشيطان فليستعد من شرها ولا
يكرها لاخذ فانها لا تقصر **ش** مطابقة للترجمة في قوله فانما من الله وابن الهادي
يروي عن عبد الله بن اسامة بن عبد الله بن شاذان بن الهادي عن عبد الله بن حنابل
بن شاذان بن الهادي عن ابي الانصاري وابو سعيد سعد بن مالك الخدري والحديث
اخرجه الترمذي والتمساي في الروايات والبور والديلة جميعا عن قتيبة **قوله** وليجرب بها
مكره في رواية الكشي من رواية غير فليجرب بها **قوله** فليستعد في بعض النسخ
فليستعد بالله **قوله** لا تقصر في رواية الكشي من رواية فاما من الله تقصر

كتاب الروايات من الله
شرى هذا باب في كونه الرواية الصالحة الى وسقطت هذه الترجمة للنسفي وذكرها في
في الباب الذي قبله حركنا احمد بن يحيى بن ابي رزين في مواضع سبع

بالجملة عن ابيه نا او سلمة عن ابي قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الرواية الصالحة
من الله والحلم من الشيطان فاذا احلم فليستعد من الله وليستعد من الله فانها لا تقصر ومن
ابيه نا عباد الله بن ابي قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الرواية الصالحة
وعنه الله بن يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن يحيى بن ابي كثير عن ابي كثير عن ابي كثير
عليه خيرا اي واثنى مسدد عن عبد الله بن يحيى بن ابي كثير عن ابي كثير عن ابي كثير
كونه حدث عنه وقداثنى عليه خيرا ابي اسحق بن اسيريل فيما اخرج في الاسماء على سبيل
قال حركنا احمد بن يحيى بن ابي كثير عن ابي كثير عن ابي كثير عن ابي كثير
بالجملة قال مسدد لم يثبت عن ابي يحيى بالجملة في تخفيف الهم قال الجوهري بالجملة
بلا وكان اسمها الجوايلجيم وتشد يد الوار وقال الكرماني بين مكة والحديثة واليمن وقال
الجوهري بالجملة اسم حارثة وزقا كانت تبصر الركب من مسير في ثلاثة ايام بقا له ليعبر
من رزقا بالجملة فسميت الميلا المذكورة باسم هذه الحارثة لكونها ما اصبغ اليها وقيل
جوابها **قوله** عن ابي ميمر عن ابي كثير عن ابي كثير عن ابي كثير عن ابي كثير
روى عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وروى عنه ابي عبد الله المذكور في رواية
الحديث بن ربي وقد مضى عن قتيبة **قوله** فاذا احلم فليستعد من الله
لان الله ينسب اليه **قوله** وليستعد من الله بالضم عن ابي عبد الله المذكور في الحديث الذي
المكره في حقه وكثيرا لا تستدرا في حق الشيطان لانه محل الاقمار والمكره في حديثه وروى
ايضا فليستعد واكثر الروايات على الثاني وادعى بعضهم ان معناها واحد ولعل المراد بالجميم المنقث
ومن يفتح باللام ويكون الثقل فيضيق بمحولين مجازا **قوله** وعن ابي ميمر عن ابي كثير
قوله وهذا يدل على ان مسدد له طريقان في الحديث المذكور احدهما عن عبد الله بن يحيى
عن ابي عبد الله عن ابي سلمة ومولاه المذكور في الحديث عن ابي عبد الله بن ابي قتادة
عن ابي عبد الله عن ابي قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذا اخرج الاسما عينا عن عبد الله بن يحيى بن ابي
كثير عن ابي عبد الله عن ابي سلمة **قوله** مثله اي مثل الحديث المذكور وقال الكرماني قال اصحاب
علوم الحديث اذا روى الراوي حديثا بسنده ثقاته يثبتون حديثه واخره في مثله او نحو
فهو لا يجوز رواية لفظ الحديث الاول بالامتنان الثاني في الشبهة لا قال الشري نعم وقال
ابن معين يجوز في مثله ولا يجوز في نحوه **ش** حركنا احمد بن يحيى بن ابي كثير عن ابي كثير
عن انس بن مالك عن عباد بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال روبا المؤمن جزاء
من سنة واربعين جزاء من النبوة **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وعنه ميمر بن جعفر والحديث
اخرجه مسلم في تفسير الرواية ايضا عن يونس بن اسيد عن ابي ميمر عن ابي ميمر عن ابي ميمر
الترمذي في الرواية عن محمد بن عيسى عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
في عن قتيبة **ش** حركنا يحيى بن قزعة نا ابراهيم بن سعد عن الزهري عن ابي سعيد بن المسيب
عن ابي ميمر عن رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال روبا المؤمن جزاء من سنة واربعين
جزاء من النبوة **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وسجله قد ذكره في رواية من فزاده **ش** ورواه نا
ومحمد بن اسحق بن عبد الله بن شبيب عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم **ش** اي روى الحديث المذكور
مولاه الاربعين عن انس بن مالك اما رواية ثابت بن حنبل في الحديث فيهم المباد الموحدة وتحقيق
الثبوت فقد وصلها البخاري عن علي بن اسود وسيا في في يام من روى النبي صلى الله عليه وسلم واما
رواية حميد الطويل فوصلها احمد بن محمد بن ابي عدي عنه واما رواية اسحق بن عبد الله بن ابي
طلحة فقد مضت عن قتيبة واما رواية شبيب بن مهران فوصلها ابو عبد الله بن منة من
طريق عبد الله بن سعيد **ش** حركنا ابراهيم بن حنبل عن ابي حنبل عن ابي حنبل عن ابي حنبل عن ابي حنبل
يزيد عن عبد الله بن حنابل عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول لرواية الصالحة جزاء من النبوة **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وابراهيم بن حنبل عن ابي حنبل
الفرشي وابن ابي حنبل واسم ابي حنبل سلمة بن دينار والدمار وروى ميمر بن جعفر بن جعفر
والدمار وروى حنبل في الحديث المذكور في رواية من فزاده ويزيد بن الزيادة من المعروف
باب الهاد والمستكمل مديون فقدم الكلام في **قوله** من النبوة كذا في جنيح الطرق وليست

يت

يت

فيه شيء منها بل فقط من الرسالة بغير من المتوفى وكان المستوفى ان الرسالة تنزل على النبي صلى الله عليه وسلم
المكتوبين بخلاف المتوفى المجزأة فانها اطلع على بعض المعجزات

باب المبتدئين

شراى من باب بيان المبتدئين وهي كبر الشبهات وجميع منبهة قال بعضهم في المبتدئين قلت
ليس كذلك لان المبتدئين اسم بمعنى المبتدئة والمبتدئة فاعل المبتدئين من المبتدئين وهو الذي لا يعرف
والفرق على المبتدئين فيفتح المبتدئين والمبتدئين من المبتدئين من الرواية القاطنة وقد ورد في قوله تعالى في المبتدئين
في الحياة الدنيا هي الرواية القاطنة الخرجة من مدي وبسبب ما في رواية ابن مسعود عن
الرجل عن عباد بن الصامت عن حماد بن ابي اليهمان اخبرنا عن عيسى بن حماد عن حماد بن عيسى عن
المسيبي ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لم يبق من النبوة الا المبتدئين قالوا
وما المبتدئين قالوا الرواية القاطنة ثم مطابقة للترجمة ظاهرة وابو اليهمان الحكم بن ثاقب والحديث
من افاده **قوله** لم يبق قالوا لكرمان قوله لم يبق **فان قلت** موهبة معني لما في لكن الماده من
الاستعجال لا في قوله ثم ان كان غير هاتين فاما ما في الماده **قلت** صدق في زمانه
انه لم يبق لغيره نبوة **فان قلت** هل بقي المصاحف الرواية القاطنة له شيء من النبوة **قلت**
جزء النبوة ليس نبوة اذ جزء النبوة غير النبوة ولا هو ولا غيره فلا نبوة له **فان قلت** الرواية القاطنة
اعم لاحتمال ان تكون منيرة اذ القاطنة قد يكون باعتبار زمانها واما **قلت** فيرجع الى المبتدئين نعم
يجوز انها لا صلاح لها لا صورية ولا لا ولا ولا **قوله** في المبتدئين معني الحديث ان الوحي ينقطع بكون
ولا يبقى ما يعلم منه ما سيكون الا الرواية **قلت** في قوله يرد عليه الا انها لا قيمة اخبرنا بما سيكون
وسمى الانبياء بالنبوة للوحي كالمروية ووقع في غير الانبياء كما تقدم في مناقب عيسى عليه السلام وكان
فيهم من انتهى من الانتم بحدوث النبوة وفسر الحديث بفتح الدال بالهمزة بفتح الهاء وقاد اخبرنا كثير من الانبياء
عن امور مستقبلية فكانت كما اخبرنا **واجيب** بان الحضرة المصاحف يكون يشتمل الاحاد المومن بخلاف
الانبياء مر فانه يمتنع باليقين ومع كونه مختصا فانه نادر وقاد المصاحف ما حاصه ان التعقيب بالمبتدئين
خرج فلا غلب فان في الرواية ما يكون مبادرة وهي صادقة ببرهان الله لهو من رقتا به ليستشعر
لما يقع له فيقول وقوله

باب روي يوسف عليه السلام

شراى من باب بيان روي يوسف عليه السلام كذا وقع للاكثرين ووقع للشيخ يوسف بن يعقوب
ابن اسحق بن ابراهيم خليل الرحمن صلوات الله عليهم وسلامته **قوله** تعالى واذ قال يوسف لاهله
يا ايتها الانبياء اهدوا عنكم ذكركم والتشبهوا بالانبياء في ما بيني لا تفقدوا رويك على الخلق
فيكبر والدك كبر والاشبهات بالانبياء عدوميين وكذا في حديثك رويك ويعلمك من قاتل
الاخاديت وبعثت نعمته عليك وعلى اليعاقبة كما انهم رويك من قتل ابراهيم واسحق ان رويك
عليهم حكمهم وقوله تعالى يا ايتها من انا ويل رويك من قتل قد جعلها رويك حقا وقد احسن به اذ
اخرجني من السجن وهدى لي من المهد ومن بعد ان تترع المشطبان يميني ويميني احق ان روي
لطيف لما يشاهد انه مواعيلهم الحكيم رب قاتلتي من الملك وعلمتني من تار ويل الاخاديت فاطر
السموات والارض انت ولي في الدنيا والاخرة توفى مسئلتنا والحقني بالصالحين **قوله** وقوله بالجو
عظما على ما قتله وسيفت هذه الايات كلها الى قوله بالصالحين في رواية كريمة وفي رواية اخرى
والمستحق سائق الى ساجدين ثم قال الى قوله عليهم حكمهم **قوله** اذ قال لاهله كرجين قال يوسف
لا يميني يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام **قوله** اهد عنكم ذكركم تشبهوا بالانبياء
واسمها واهنا جزاين والطريق والذبال وقابس وعمودان والخلق والمصنوع والخرق
والخرق ووتاب وذو الكنقبتين **قوله** لا يميني ساجدين ولم يقبل كانه الى ساجدة لانه لما
وصفها بما هو خاص بالغفلة ونحو السجود واخرى عليهم حكمهم كما في عاقله وراى يوسف عليه
السلام من اموالهم ان في عترة شجرة وقيل كان يمين روي يوسف وصغير الحق في اليه اربعون سنة
وقيل ثمانون سنة **قوله** على الحق ذلك وهم يهود اورشليم وريالون وشعمون ولاوى وموش

رواية ودان وفيه الى وجاهد **قوله** فيكبر وراى في يمينك العوايل ويحيى الوالي هلاكك
قوله فيكبر اي فيكبر عليك **قوله** من تار ويل الاخاديت يعني تعقيب الرواية **قوله** ويقيم نعمته عليك
يعني يوصل لك نعمته الدنيا بعبدة الاخرة **قوله** وعلى ان يعقوب اي على من يشبهه وغيرهم **قوله**
ابراهيم اراه من الجود والجلود **قوله** من انا ويل رويك وسوقله ان رايته اخبر عن كوكبا **قوله**
احسن يابقي احسن اليه وبه **قوله** من المهد وراى من المبادية لانهم كانوا امل عمل واصحاب مراكب
يتنقلون في المياه والمناجم **قوله** من بعد ان تترع المشطبان اي افسدوا بيتي واعتري **قوله** لطيف
ذو لطف وصنع لما يشاهد عالم يدق ان الامور **قوله** من الملك اي ملك مصر وتار ويل الاخاديت تعقيب
الرواية **قوله** قاطر السموات يعني قاطر السموات والارض وت ولي اي مستولى اموري **قوله** توفى
يعني اقبضني اليك والحقني بالصالحين يعني يا اي الانبياء عليهم السلام ثم توفاه تعالى بمصر
ودفن في النيل في صندوق من حجار وثاث وعشر مائة وعشرون سنة **قوله** قال ابو عبد الله فاطر المير
والباري والخالق واحد **قوله** ابو عبد الله من البحار بقسمه واشتار ان معنى هذه الاقوال كلها الاربعة
واحد واشتار بالقاطن الى المذكور **قوله** قاطر السموات والارض وقيل دعوى البحار الموحدة في معنى
هذه الاقوال متوقفة عند المحققين ومد عليه بعضهم بان البحار لم يرد ذلك التحقيق معانيها
متوقفة وانما اراد انما ترجع الى معنى واحد وهو ايجاد الملقى بعد ان لم يكن **قلت** قوله واحد في
هذه القاتل وعلى الفاطر من العظمة وقاد لا يتداعى الاخرة اع قاله الجوسري ثم قال قال ابن عباس كنت
لا ادرى ما في طر السموات والارض حتى انا اني اعلم اني في بحرها اني بيدها انما افطرها اي
ابتدأها **قوله** والتدريج معناه الخالق المتعز لا عن مثاله سابق فيقول بمعنى فاعمل فقالا بدم فهو متدريج
وكذا في بعض النسخ متدريج **قوله** والباري والخالق قاتل الطغيان فيقال الخالق المبارك المصور القاطن
متدريج وهو ومن لان الخالق من الخلق واسم الله المتدريج والمباري ما هو من الميرة واعمل
خلو من المشي عن غيره اما على سبيل المنطق منه وعليه قوله يرى في قوله واما على سبيل الانبياء
منه ومنه يرك الله المشاهدة والوفاء لما وقيل المبارك هو الذي خلق الخلق برأيه من القناعات
فالمتدريج المباري ويروي المبادي وقيل بعضهم المبادي بالمرء ولا يذرو الاكثر من المبادي
بالمرء يكون المرء والامر ثابت فيهما وترجم بعض من عاصره من المشرع ان الصواب بالمرء ورواية
المرء وهم روي بعضهم بالمرء وقيل في بعض طرق الاسماء المحدثي المحدثي وفي سورة العنكبوت
المرء وراى كبري بيدي الله الخلق ثم رويهم ثم قال فاطموا كيف يبداء الله الخلق فاسم الفاعل
من الاله مبدري ومن المثل ان يادي انتهى **قلت** في قوله فاطموا كيف يبداء الله الخلق فاسم الفاعل
شراى من باب بيان المبادي من المبادي من المبادي وقاد كثرنا

باب روي ابراهيم عليه الصلاة والسلام

شراى من باب بيان روي ابراهيم عليه السلام **قوله** تعالى فلما بلغ معه السعي
قال يا بني اتي اركبتك للمساء الى اذ تجل فاطموا ما انزى قال يا ايت افعل ما تومر سيجدي ان
نسا الله من الصابرين فلما اسلموا قتلهم للمجيبين واذ يثياه ان يا ابراهيم قد صدقت الروايات
كذلك يخزي المحسنين **قوله** وقوله مجرور عطف على ما قبله وسيفت هذه الايات كلها في رواية
كريمة وفي رواية اخرى فلما بلغ معه السعي الى قوله يخزي المحسنين وسيفت للشيخ **قوله**
السعي **قوله** فلما اسلموا سبب في تفسيره وكذا
تفسير قوله **قوله** قال مجرور اسلموا اسلموا امويه وقوله وضع وجهه بالارض **قوله** وحمل الخراب
في التفسير فعلق مجرور عن وفاء عن ابن ابي جريح عن مجاهد فذكره في تفسيره في هذا الباب
وفي الباب الذي قبله حديث وكفى بالقران **قوله** فاطموا ما انزى في قوله كان في كل من
يباض لم يخن به حديثا سببه في قوله **قلت** لم يقبل الكرياني مكره الاختلاف واما
قال ومكان الساجدان من انهما في البحار ولم يبق في انما في حديث فيهما

باب التواهي على الرواية

شراى من باب بيان التواهي الى توافق جماعة على رواية واحدة ولا اختلفت عباراتهم **قوله**

ان في عود اسرته في السما واسفل في الارض في اعلاه حلقة فقال لي استعد فوق من قال
قلت كيف استعد فاخذ بيدي فزجل في بئر وحيي اى رفعت فاذا انا متعلقا بالحلقة
فمضت العمود فخرولقيت انا متعلقا بالحلقة حتى اصبحت **قوله** فخصصتم اى روياي
واليا في ظاهر

صَابِي كَشَفَ الْمَرَّةَ فِي الْمَنَامِ

شئ اى منذ اباب في بيان كشف الرجل الملة في المنام وان كشف وجهه ليراه لم يتزوج بها **قوله** من غير
عبيد بن اسمعيل نا ابو اسامة عن متشام عن ابيه على عابثة رضي الله عنها قالت قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اريتك في المنام مرتين اذا رجل يحملك في سرقته حبر فيقوك
نذ امرالك فاكشفها قال اى انت فاقولك يكن من ايام عن الله بمحضه **قوله** فظا فقتة للرجل
في قوله فاكشفها وعينه من غير عبد ابن اسمعيل الميموني الميموني الكوفي واسمه في الاصل
عبد الله ابو محمد وابو اسامة حماد بن اسامة الميموني ومثام موافق عزرة يروي عن ابيه
عروة بن الزبير عن امر المؤمنين عابثة والحارث اخيه البخاري ايضا في النكاح والخرج
مسلم في القضايا عن ابي كريب **قوله** اريتك بصم المممة وكسر الزاد وكان خطا
لعابثة **قوله** مرتين وقع عند منتم مرتين او ثلثا بالمشك وقيل يحتمل ان يكون المشك
من مثام فافتقر البخاري على مرتين لانه محقق **قوله** اذا رجل يحملك ياتي في المنام
الذي يليه فاذا ملك يحملك والتوقيت بينهما ان الملك يتشكل بيشكل الرجل والمراد به
جبر عليه المتلا **قوله** في سرقته يفتح الميم في الملة وفتح الزاد والقاف في قطعة
من حبر وفي التوضيح المعلقة سرقته من حبر وقوله من حبر ناكيد كقوله اساور من ذهب
والاساور لا تكون الا من ذهب وان كانت من وقته لسمي قلما وان كانت من قرون او ماغ
سمي سكة **قوله** فاكشفها لفظا لمتكلم **قوله** فاذا ما انت قال القرطبي يريانه راهبا في
النور كما راهبا في المنقطة وكانت هي الملة بالرواية لا غيرها **قوله** بمحضه مجزوم لانه جوابا لشرط
اي يتقده ويكلمه وقال الكرماني يحتمل ان تكون هذه الرواية داخل الشيعة وان يكون خبرها بعد
العلم بان رويته وحى فقير علمه لفظا المشك ومفعلاه اليقين اشارة الى انه لا دخل فيه
وليس ذلك باختياره وفي قدرته انتهى **قوله** بين حماد بن سكة في رواية المراد
لفظا وتب بخارته في سرقته من حبر وبعد وفاة قدحجة فكشفها فاذا ما انت
ومنذ ان وقع الاحتفال الذي ذكره الكرماني

صَابِي—ثِيَابُ الْحَبِيرِ فِي الْمَنَامِ

من هذا الباب في بيان رواية ثياب الخمر في المناصر حدثنا محمد بن أحمد بن أبي معاوية الخبرنا
عن شاهر عن أبيه عن عاصم بن قيس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن ارتد رجل
سنتين رأت الملك يحملك في سرقه من خير فقلت له أكتشف فكتشف فإمامي أتت
فقلت إن يكن من هذا من عند الله يمضه ثم ارتدك يحملك في سرقه من خير فقلت أكتشف فكتشف
فإمامي أتت فقلت إن يكن من هذا من عند الله يمضه **ش** هذا هو الحديث المذكور في هذا الباب ومحمد
بن شيخ البخاري قال الكلابي في محمد بن سلام في محمد بن المثنى كل منهما يروي عن أبي معاوية بن محمد
ابن حازم إلى المعجمة والزاي وحزم المتمر جسي في رواية ابتداء عنه محمد بن الحلال أبو كريب ومضى
الكل ما رويته **قوله** أكتشف فكتشف قد مر في الرواية الماضية أكتشفها قال الكاسبي رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم ومضى الملك والتوفيق بينهما أنه يحتمل أن يبرأ بقوله أكتشفها أسرق
بكتشفها وأكتشف كل منهما شيئا وقيل ستمئة أكتشف البيهقونه الأربعة وإن الذي يأسر أكتشف
مولد الملك وقال ابن خفا در وقت المرأة في المناصر يحتمل وجوهها ستة أن يرد على امرأة تكون له في البيهق
ممثل لتشيده التي لأهلها في المناصر كانت رواية المتتابع هذه وممنها أنه قد روي عن أبيه أن المدينة والمنزلة
فيها والسعد في الرقة ومواضع عند المعمرين في ذلك وممنها أنه قد روي عن قتادة عن أنس بن مالك
ممنها أنه لا يبل ذلك وثياب الخمر وتدل على السكاح وعلى الأزواج وعلى العز واللقما وليس الذهب

والفقه واللباس والى على خشمه لا يسمه لانه محله ولا حيزه بنياوا الجبر للرجال والى الله اعلم

صَـرَـایُـ المَـفَـایِـجِ فِی لَیـلِـیـدِ

أي هذا الباب في بيان رتبة المفاتيح في البيدر وقال أهل النقيب المفتاح مالك وعمر وسليمان
وصلاح وعلم وحكمة فمن رأى الله يفتح بابا بمفتاح فانه يظفر بحلجته بمقودته من لبيدر وان رأى ان
في يديه مفتاحا فانه بجيب سلطانا عظيما فان كان مفتاح الجنة بجيب سلطانا عظيما في
الدين او على كثير من اعمال الحياة او بعيد كثر او لا خلا لا سيرا ثا فان كان مفتاح المكفنة صاحب
سلطانا افاضنا وفتح على من اسما به المفاتيح وقال الكرماني وقد بيكون اذا فتح يد بابا دعا دعاء
بمفتاحه **قوله** حدثنا سعيد بن عيسى ثنا الليث بن حكيم عن عيسى بن ابن شهاب اخبرني
سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بعثت بجوامع
الكلم ولصوت بالمرعب وبيننا انا وابرايمت بمفاتيح خد ابن الارض فوصفت في يدي قال
محمد بن المعنى ان جوامع الكلم ان الله يجمع الامور الكثيرة التي كانت تكتب في الكتب ذللة الاسر
الواحد والامرين او نحو ذلك **قوله** مطافعة للترجمة في قوله اتيت بمفاتيح خد ابن الارض
ورجاءه قد مر فيهما وبعيد او الحديث في الجهاد عن يحيى بن بكير وعفي الكلام فيه **قوله**
قال محمد وبردق قال ابو عبد الله قلت قال محمد رواية ابنا كريمة وقوله ابو عبد الله رواية ابنا
ذرو قيل موال البخاري لان اسمه محمد وكنيته ابو عبد الله وقال لعقهم الذي يظهر ان الصواب
ما عند كريمة قال بهذا الكلام ثبت عن الزهري واسمه محمد بن مسلم وقد ساقته البخاري هنا
من طريقه فتبين ان يأخذ كلامه فينسيبه لنفسه انتهى **قلت** سبق بهذا الكلام
صاحب التوضيح ولا يخلو عن تأمل **قوله** يجمع الامور الكثيرة الى اخره قال الهروي
يعني القرآن

صَابِ النَّعْلِ بِالْعُرْوَةِ وَالْحَلَقَةِ

ش اى هذا باب في بيان من رأى في منطلق ما العزوة او بالحقيقة وقال أهل التعقيب الحلقمة والعزوة
 والعزوة المحمولة نقل لمن تمسك بها في وقت يدينه واخلاصه فيه **ص** وحدثنى عبد الله بن
 محمد ناظر عن ابن عوف عن حماد بن عوف عن محمد بن عيسى عن عبد الله بن
 عبد الله بن سلام قال رأيت كافي في روضة وسط الروضة عمود في أعلى العمود عزوة فقبلت
 ارقه قلت لا استطيع فأتاني وصيف فوضع ثيابي وركبت فاستمسكت بالعزوة فاستممت
 وانما استمسكت بها فقصصتها على النبي صلى الله عليه وسلم فقال تلك الرقعة روضة الاسلام
 وذلك العمود عمود الاسلام وتلك العزوة عزوة المؤمنين لانتم الى استمسكتم بالاسلام حتى
 تموت **ش** مطابقة للترجمة فوجدت قوله فاستمسكت بالعزوة وهذا الحديث الذي مر
 على قريب في باب الخصم المأثر والروضة المختار ونص في الكلام فيه والحضرة مناسن طريقين
 الاول عن عبد الله بن محمد المعروف بالمشهد عن ابي بصير في الحديث المشتهر وسكون الراي ابن سعد
 السهلي البصري عن عبد الله بن عوف عن عيسى بن عباد الثاني عن حليقة بن حياط بالخاء
 المجنة وشهد به المياخ الحروف على سعاد من معاذ بن عباد الميم فيهما الحديث عن عبد الله
 ابن عوف عن عيسى بن عباد اخذ **قوله** وحدثنى ويروي حديثا **قوله** ارقه المهاد فيه هذا المتن
قوله وصيف بفتح الواو ومرا الحاء **قوله** وانما استمسكت بها **قوله** كيف كان العزوة
 بعدا لا يتبادر في يده **واجيب** بجوابي تقبعت حال الاستمسك بالحقيقة بقدره لشمس
 قدرة الله عز وجل

ضرایب عمود الفسطاط تحت وسادته

شأنه في ذلك من رأي في مناهج عمود المنشط تحت وسادته والعمود معروف
وجمعهم عمد وعمود في همتين ويقع تحتين وهو ما يرفع به الاخيشية من الخشب والعمود يطلق
الصناع ما يظلم برفعه المسوق من حجارة كالصغار والعمدان ويطلق الصناع ما يعتمد عليه

صايب الاستبرق ودخول الجنة في المنام

صَافِي الْقَيْدِ فِي الْمَنَامِ

مکمل

مذكرا رواية ابن دؤن غير الكشميه بنى وشراوية غيرهم اذا اقترب الزمان لم تكد روي المومن تكذب
 وقال الخطابي فيه قولان احدهما ان المعنى اذا اقترب زمان الليل وزيان النهار وموافق استواءهما
 ايام الربيع وذلك وقت اعتدال الطليانج الاربع والى الثاني ان الماد من اقتراب الزمان انتهت مدته
 اذا دق قتيام التساعة وقالا بن بظلال المصواب مؤلفا الثاني وقال المادوى المراد بتقارب الزمان نقص
 التساعات والايام والميلاني ومزاوه بالنقص بسرعة مرورها وذلك قرب قيام التساعة وقيل معنى
 كونه روي المومن في اخر الزمان لا مكاد مكذب انما تنفع غالبها الوجه المرى لا يحتاج الى التفسير فلا
 يدخلها الكذب والمكرية اختصار ذلك يا اخر الزمان ان المومن في ذلك الوقت يكون عزيزا كما في الحديث
 به الاسلام عزيزا وسيفود عزيزيا الخرجه منكم فيقتل ايبس المومن ومعيته في ذلك الوقت فيكرم
 بالرويا المتأدفة وقيل المراد بالزمان المذكور زمان المذوى عند سبط العدل وكثرة الاسن وسبط
 الخبر والرفق وقال القرطبي والمراد والله اعلم ناخر الزمان المذكور في هذا الحديث زمان الطايقة
 المياقية مع عيسى بن مريم صلوات الله عليهم اوسلامه بعد قتله الدجال **قوله** وروي المومن جز
 مغشوف عما حدثت الحديث قبله ومرا اذا اقترب الزمان الحديث فهو مترقوع ابعثا وقدموا لكلاه وجه
 عن قزيب **قوله** قال محمد بن سبير بن **قوله** وانا اقول هذه اشارة الى الجمل المذكورة وقال الكرماني
 منزه الى المخالفة وقوله وانا اقول هذه كذا موية رواية اية وروي جميع الطرف ووقع به من شرح ابن بظلال
 وانا اقول هذه الامتة وذكر عياض كذلك وقال خشتي ابن سبير ان بنا وكذا احدث معنى قوله واصحابهم
 واصدقهم روي اصدقهم حديثا الله افاقتار الزمان لم يصدق الا روي الرجل المصالح وانا اقول هذه
 الامتة يعني ان روي هذه الامتة صا دقة كلها صالحا لها وافرجهما البكون صدق رويهم زاجر لهم وحجة
 عليهم لمرور من اعلام الدين فطوس اثاره بموت العلما وظهور المنكرات انتهى وقال بعضهم ومن اثاره
 على ثبوت هذه الزيادة وهي لفظ الامتة ولم اجد هنا في شئ من الاصول انتهى **قلت** عدم وحياته ذلك
 لا يستلزم عدم وحياته عنده **قوله** وقال وكان يتقال الرويات ثلاث الى اى قال محمد بن سبير بن
 الرويا على ثلاث اقسام اقتبها ولم يعين ابن سبير في القابل من فاما من مؤلف الواسع ابوهريرة وقد رفعه
 بعض الرواة ووقعه الخرون وقد اخرج به احمد عن مودة بن حليقة عن عبد الله بن مسعود مترقوعا
 الرويا ثلاث الحديث منله واخرج الترمذي والسيساي من طريقين سعيه بن ابي عروبة عن قتادة
 عن ابن سبير بن عن اية مزية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرويا ثلاث فروي باحق وروي
 بجدة فيهما الرجل نفسه وروي بخوف من الشيطان واخرجه مسلم وابوداود والترمذي من
 طريق عبد الوهاب الثقفي عن ايوب عن محمد بن سبير بن مترقوع ايضا لفظ الرويا ثلاث
 فالرويا الصالحة ينثر من الله والناقي بخوف **قوله** حديث النفس اى والى ما حدثت النفس
 وموسا كان في البقعة في حبال الشيطان فيرى ما يتقلب به عند النار **قوله** وتخوف الشيطان
 الى الثاني تخوف الشيطان وهو الحكم اى المكروهات منه **قوله** وينثر الى الثالث ينثر
 من الله الى المنشورات ومضى المحيوات ووقع به حديث عوف بن مالك عند ابن ماجة بسند
 حسن رفعه الرويا ثلاث منها اى من الشيطان ليجوز ابن اودر ومنها ما يسميه بالمرجل
 في بظنة جبرية منها من ستة واربعين جزء من النبوة فيل البس الحخر مراد
 من قوله ثلاث لتخوف اربعة انواع اخرى الا وحديث النفس وموسى حديث اية مزية في البا
 والثاني تلاعب الشيطان وقد ثبت عند مسلم من حديث حابر روى الله عنه قال جابر اعلم اية فقال
 يا رسول الله رايت في المنام كان راسي قطع فانا اتبعه في لفظ قد خرج فاشتبهت به اثرة فقال
 لا تخبر بسلام الشيطان بل به المأه وروايت له اذ لعب الشيطان باحدكم في منامه فلا
 يخبر به الناس والثالث روي ما يفتاده الراى في البقعة تكن كانت عادت ان بالكلية وقت
 فصار فيه قولا انه ياكل اوباف طافا من اكل او تشرب قراى انه شقيا ويبس ويبس حديث
 النفس عور وحقوق والاربع الاصغاث **قوله** قال وكان يكره اى قال ابن سبير بن كان ابو
 هزيمة يكره العقل في السور لانه من صفات اهل النار لقوله تعالى اذ الاعلال في اعتناهم
 الامة وقد دل على الكفر وقد بدى على مناة فتوى يغنى بغيرهما والمغل بضم العين المعجزة
 وتندب اللام مولد الحادية التي تجل في العشق وقالوا ان اضمحل العقل الى العقيد يدل على
 زيادة المكروه واذا اهل العقل في الدين حد لانه كف لهم عن المنكر وقديرك العقل على الخل

ويروى ويقبل الله به خلقه ما يشاء وقال الكرماني مر في الاثني عشر باب مريم واما عيسى فامر جده قلة
ذالك ليس به الطواف بل به وقت اخر اوبله به جعولة الجسم اي اكنثانه **قوله** قد ثبتت المقتات الى
الخرن قال البراء القاسمي المذكور وصف المدخل في قوله وقال في الحديث ان الرجال يدخلون
مكة دون المدينة لان الملائكة الذين على اقبابها يمنعونه من دخولها قال صاحب التوضيح انكر واذا
وقالوا اي من الدليل قطر وقال الكرماني المدخل لا يدخل مكة وقت ظهور من شئت وكنت وادبها لا يدخل
به المستقبل **قوله** ابن قطن اسمه عبد المعز بن قطن بن عمرو بن حبيب بن سعيد بن عابد
ابن مالك بن جديمة كرمي المصطفى بن سعد اخي كعب وعدي اولاد عمرو بن ربيعة وسرخي بن حارثة
ابن عمرو بن قتيبة وقال المزعري بن قطن رجل من خراطة صلبك في الجاهلية

صواب ان اعطى فضلة غيرة في المنام

نقل اي هذا باب يذكر فيه اذا اعطى شخص ما فضل منه من الملبس لشخص غير في المنام وفي بعض
النسخ في التوضيح **ص** حدثنا يحيى بن بكير نا الملبس عن عقيب بن ابن شهاب اجبرني حنيفة بن عبد الله بن
عمران عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فينبأ انا ناييم انيت بقدر لبن فخر
منه حتى ان لاري الذي يجري ثم اعطيت فضلة عن قواها اولته يارسول الله قال العلم **ن** فطافته
للمرجمه ظاهرا والحديث قد مضى في هذا الكتاب في باب الملبس وفي باب اذا جرى الملبس في اخره
وقضى الكلام فيه **قوله** الذي يكسر المزمار وقتئذ يد الملبس ما يروى به يعني الملبس وهو اطلاق على سبيل
الاستعارة واستناد الخروج اليه فترتبة وقيل لاري اسم من اسماء الملبس

صواب الامن وذهاب الروح في المنام

نقل اي هذا باب يبين حصول الامن وذهاب الروح في المنام والروح في المنام وسكون الواو والمغنين
المهملات الحروف واما الروح بالضم فهو النفس قال اهل التعبير من راي انه قد امن من شئ فانه يخاف
منه **ص** حدثنا يحيى بن سعيد نا علقم بن مسند نا صخر بن حويرثة نا ما قاله عمر قال اذا جلا
من احتجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يروون ارقيا على عنده رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقبضونها
على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تشاء الله واما غلام حذيث
السنن ويحيى المسعودي قال انك فقلت في نفسي لو كان فيك خير لاريت مثالي يروي هؤلاء ثم
احطت لي ليلته قلت اللهم ان كان في خير فارني رويان في بيتي انا كذا ذلك اذا جاني ملكان في يدك
واحد منهما مقبض من حديد يقبلان في الخنم وانا بينهما ادعوا الله اللهم اعوذ بك من خنم
ثم اراي لفتني ملك في يده مضغعة من حديد فقال ان نزاع فعم الرضا انت لو تكرت الصلوة
فاظلمتوا حتى وقفوا على ما شئتم منكم فاذا امي مطوية كطي البير له فزوا كفرن البير بين كل قرن
ملك يبيده مضغعة من حديد واري فيهما رجلا لا مغلقين بالسلاسل ورسولهم عرفت فيهما رجلا
من قرينش فالضربا على ذات البهين فقصتهما على حقة فقصتهما على رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عبد الله رجل صالح فقال نا فم لم يتركه ذلك بكثرة
الصلاة **ن** فطافته للمرجمه فخر من قوله ان نزاع وعبيد الله بن سعيد وابو قدامة البشكر
وعقار بن مسلم الصغار المصري روي عنه البخاري في الحيا يربلا واسطة ومعه مرقع قريش
والحديث ذكره المزني في سنده حقة اخرجها البخاري في الصلاة عن عبد الله بن محمد وفي الكناز
ابن عمر بن اسحق بن نصر وفي صلاة الملبس عن يحيى بن سليمان ومضى الكلام فيه **قوله** فيقول فيها
اي غير هذا **قوله** حديث المسن اي صغير المسن وفي رواية الكشي هي حديث المسن **قوله** ويحيى
المسني راي كفت اسكن المسني وقيل ان تزوج **قوله** ثم انطوت ليلته في رواية الكشي هي
ذات ليلته **قوله** فادري وباعه منصرف **قوله** مقبضه كسره الميم وسكون القاف والجمع مقام قال
الكرماني في العمود او شئ كالمجرب في راس الثعلب وقال غيره في السوط من حديد راسها شرج
واعترب المداودي وقال المقبض والمقبضة واحد **قوله** يقبلان من الاقوال الصدا لاديارا ومن
اقبلتة الشئ اذا جعلتة يلقى قبالة **قوله** من نزاع هذا كذا في رواية الكشي هي وفي رواية
غيره لم تزع اي لم تزع وعنه كثير من الرواة ان تزع يحذف لن مع الحذف بل لغة قلبتة

حكاه الكشي **قوله** له قرون جنة قرون وفي رواية الكشي هي لما قرون روي جوارتها التي تبنى
من حجارة نوضع عليها الخشبة التي تغلق فيها البكرة والعادة ان لكل بير قرتان **قوله** ورسولهم
اسفلهم يعني منكسبين **قوله** ذات البهين اي جهة البهين

صواب الاخذ على اليمين في النوم

نقل اي هذا باب في من اخذ في نومه ويسير به على يمينه يعني له يانه من امثل اليمين ويروي في باب
الاخذ باليمين **ص** حدثنا عبد الله بن محمد نا عيسى بن يوسف نا صخر بن حويرثة نا ما قاله عمر قال اذا جلا
من احتجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يروون ارقيا على عنده رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقبضونها
على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تشاء الله واما غلام حذيث
السنن ويحيى المسعودي قال انك فقلت في نفسي لو كان فيك خير لاريت مثالي يروي هؤلاء ثم
احطت لي ليلته قلت اللهم ان كان في خير فارني رويان في بيتي انا كذا ذلك اذا جاني ملكان في يدك
واحد منهما مقبض من حديد يقبلان في الخنم وانا بينهما ادعوا الله اللهم اعوذ بك من خنم
ثم اراي لفتني ملك في يده مضغعة من حديد فقال ان نزاع فعم الرضا انت لو تكرت الصلوة
فاظلمتوا حتى وقفوا على ما شئتم منكم فاذا امي مطوية كطي البير له فزوا كفرن البير بين كل قرن
ملك يبيده مضغعة من حديد واري فيهما رجلا لا مغلقين بالسلاسل ورسولهم عرفت فيهما رجلا
من قرينش فالضربا على ذات البهين فقصتهما على حقة فقصتهما على رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عبد الله رجل صالح فقال نا فم لم يتركه ذلك بكثرة
الصلاة **ن** فطافته للمرجمه فخر من قوله ان نزاع وعبيد الله بن سعيد وابو قدامة البشكر
وعقار بن مسلم الصغار المصري روي عنه البخاري في الحيا يربلا واسطة ومعه مرقع قريش
والحديث ذكره المزني في سنده حقة اخرجها البخاري في الصلاة عن عبد الله بن محمد وفي الكناز
ابن عمر بن اسحق بن نصر وفي صلاة الملبس عن يحيى بن سليمان ومضى الكلام فيه **قوله** فيقول فيها
اي غير هذا **قوله** حديث المسن اي صغير المسن وفي رواية الكشي هي حديث المسن **قوله** ويحيى
المسني راي كفت اسكن المسني وقيل ان تزوج **قوله** ثم انطوت ليلته في رواية الكشي هي
ذات ليلته **قوله** فادري وباعه منصرف **قوله** مقبضه كسره الميم وسكون القاف والجمع مقام قال
الكرماني في العمود او شئ كالمجرب في راس الثعلب وقال غيره في السوط من حديد راسها شرج
واعترب المداودي وقال المقبض والمقبضة واحد **قوله** يقبلان من الاقوال الصدا لاديارا ومن
اقبلتة الشئ اذا جعلتة يلقى قبالة **قوله** من نزاع هذا كذا في رواية الكشي هي وفي رواية
غيره لم تزع اي لم تزع وعنه كثير من الرواة ان تزع يحذف لن مع الحذف بل لغة قلبتة

صواب الفتح في النوم

نقل اي هذا باب في ذكر من اعطى ذهابه نومة قال اهل التعبير الفتح في النوم امرأة او مال
من جنة امرأة وفتح المزاج يد على اظفار الاثني عشر الحقة وفتح الذمب والفضة ثنا حسن
ص حدثنا قتيبة بن سعيد نا الملبس عن عقيب بن ابن شهاب عن حمزة بن عبد الله عن
عبد الله عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انيت بقدر لبن فخر
منه حتى ان لاري الذي يجري ثم اعطيت فضلة عن قواها اولته يارسول الله قال العلم **ن** فطافته
للمرجمه ظاهرا والحديث قد مضى في هذا الكتاب في باب الملبس وفي باب اذا جرى الملبس في اخره
وقضى الكلام فيه **قوله** الذي يكسر المزمار وقتئذ يد الملبس ما يروى به يعني الملبس وهو اطلاق على سبيل
الاستعارة واستناد الخروج اليه فترتبة وقيل لاري اسم من اسماء الملبس

صواب اذا طار الشئ في المنام

نقل اي هذا باب يذكر فيه اذا طار الشئ من الملبس في المنام الملبس من ثنائه ان يطير
وجواب اذا اتخذ وقت نقدر به يغير بحسب ما يليق له والحديث والفرجة ليلته فيها اذا راى الله
يطير قال المروني من راي انه يطير فان كان الى الجنة السمتا من غير تغير حاله ضرر فان غاب في السماء
ولم يرجع مات وان رجع افاق من موضعه وان كان يطير من سائر وقاله فقه بيطير الله فان كان
يخناج فهو مال او سلطان يمشي كمنه وان كان يغير جناح فهو يولد على التغير يرقبها يلدخل
فيه **ص** حدثنا يحيى بن سعيد نا عيسى بن يوسف نا صخر بن حويرثة نا ما قاله عمر قال اذا جلا
من احتجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يروون ارقيا على عنده رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقبضونها
على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تشاء الله واما غلام حذيث
السنن ويحيى المسعودي قال انك فقلت في نفسي لو كان فيك خير لاريت مثالي يروي هؤلاء ثم
احطت لي ليلته قلت اللهم ان كان في خير فارني رويان في بيتي انا كذا ذلك اذا جاني ملكان في يدك
واحد منهما مقبض من حديد يقبلان في الخنم وانا بينهما ادعوا الله اللهم اعوذ بك من خنم
ثم اراي لفتني ملك في يده مضغعة من حديد فقال ان نزاع فعم الرضا انت لو تكرت الصلوة
فاظلمتوا حتى وقفوا على ما شئتم منكم فاذا امي مطوية كطي البير له فزوا كفرن البير بين كل قرن
ملك يبيده مضغعة من حديد واري فيهما رجلا لا مغلقين بالسلاسل ورسولهم عرفت فيهما رجلا
من قرينش فالضربا على ذات البهين فقصتهما على حقة فقصتهما على رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عبد الله رجل صالح فقال نا فم لم يتركه ذلك بكثرة
الصلاة **ن** فطافته للمرجمه فخر من قوله ان نزاع وعبيد الله بن سعيد وابو قدامة البشكر
وعقار بن مسلم الصغار المصري روي عنه البخاري في الحيا يربلا واسطة ومعه مرقع قريش
والحديث ذكره المزني في سنده حقة اخرجها البخاري في الصلاة عن عبد الله بن محمد وفي الكناز
ابن عمر بن اسحق بن نصر وفي صلاة الملبس عن يحيى بن سليمان ومضى الكلام فيه **قوله** فيقول فيها
اي غير هذا **قوله** حديث المسن اي صغير المسن وفي رواية الكشي هي حديث المسن **قوله** ويحيى
المسني راي كفت اسكن المسني وقيل ان تزوج **قوله** ثم انطوت ليلته في رواية الكشي هي
ذات ليلته **قوله** فادري وباعه منصرف **قوله** مقبضه كسره الميم وسكون القاف والجمع مقام قال
الكرماني في العمود او شئ كالمجرب في راس الثعلب وقال غيره في السوط من حديد راسها شرج
واعترب المداودي وقال المقبض والمقبضة واحد **قوله** يقبلان من الاقوال الصدا لاديارا ومن
اقبلتة الشئ اذا جعلتة يلقى قبالة **قوله** من نزاع هذا كذا في رواية الكشي هي وفي رواية
غيره لم تزع اي لم تزع وعنه كثير من الرواة ان تزع يحذف لن مع الحذف بل لغة قلبتة

ابن عبيدة بن شبيب يفتح النوك وكسر المثنيين المعجمة على وزنه عظيم وفتح في رواية الكشي هي

صَابِرًا جَانِبَ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُضِيقُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَمْثَلَكُمْ

ایمانت

[illegible]

النجاري في الاحكام ايضا عن سليمان بن حرب واخرجه مسلم في المعاري عن حسن بن الربيع وغيره
قوله من خرج من السلطان اى من طاعته **قوله** فليصبر على ذلك المكروه ولا يخرج عن طاعته
لان في ذلك حفظ الدنيا وتثبيت القنينة الا ان يكبر الاثم ويخرج بظهوره فلا بد من طاعة
فلا طاعة لمخلوق على الله وفيه دليل على ان السلطان لا يتعدى بالقسط والظلم ولا يجوز مناداة
السلطنة بذلك **قوله** ثمة اى قد رثتم وهو كناية عن خروجه ولو كان يادى شئ قال بغيرهم قوله
ثمة كناية عن مفضية السلطان ومخارطة وقال صاحب التوضيح ثمة اى في القنينة التي
يكون فيها بعض المكروه **قلت** في كل من يقتسم بين بعدد ولا وجه ما ذكرناه **قوله** ما كان مبيتة
يكسر ايمهم كانه لم يمت لان باب فعله بالكسر الخالصة وبالفتح الممتدة **قوله** جاهلية اى كوف اهل الجاهلية
حيث لم يعرفوا الله تعالى ولا رسوله صلى الله عليه وسلم فلو كان الله يوفى كافا بل الله يوفى عاميا **قوله** حذروا ايوا المعاني
ناخذوا من ربي عن الجور ان عثمان قال حدثني ابو حنيفة الفطاري قال سمعت ابن عباس عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال من راي من اميره شئيا يكرهه فليصبر عليه فانه من قارق الجماعة شئرا فمات
الاثبات مبيتة جاهلية **قوله** من راي طريقا خيرا فليصبر عليه حتى ياتي به من ياتي به من الله تعالى
ابن الفضل بن المعتمد السدي البصري **قوله** فانه اى ان الثبات من قارق الجماعة الخ قيل
الماد بالمجازفة المستحبة في كل عقد البينة التي حصلت لذلك الامير ولو يادى شئ فكفى عتيا بمقدار
التشهير لان الاحدية في ذلك يولد الى سفل الدنيا بغير حق **قوله** فمات الجماعة شئرا فمات
الكفر اى ما لم يمتد ان الاثبات في الاصل الا في الاصل او تكون خرق عطف وما بعد ذلك يكون
مقنونا فاعا فاقيلها **قوله** حذروا ايوا المعاني **قوله** حذروا ايوا المعاني **قوله** حذروا ايوا المعاني
عن جماعة من اهل المدينة قال دخلنا على عيادة بن الصامت وهو مريض فقلنا اصلحك الله حذروا
يحدث بيقولك الله به سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم قال دعانا النبي صلى الله عليه وسلم فبنا بعضنا
فقالت فيما اخذ علينا ان يا بعضنا على السمع والطاعة في منشطنا ومكرهنا وعسرنا وايسرنا واقره
عليتنا وان لا تنازع الامير اخذنا الا ان تروا كبرا او اوجها عندكم من الله فيه بركات **قوله** مطا بقنينة المنة
تخرج من معنى الحديث واسمعت ابو ايوب وابن مسعود وموسى بن عمار بن مسعود وغيرهم
ابن الحارث ويكره من يكرهوا بن عبد الله بن الاشج وغيرهم في المنة المنة وسكون السنين المنة
ابن سعيد بن مولى الخضر عن اهل المدينة وجماعة في بعض الجيوش وتحقير المتون ابن ابي امية الدوسي
وقيل المسدوسي وهو الصواب واسم ابي امية كبير ما في جماعة سنة ستين والحديث
اخرجه مسلم في المعاري عن احمد بن عبد الرحمن **قوله** وهو مريض الوارثية الخ **قوله** فقلنا
اصلحك الله يجيئ اى اذ الدعا بالصلح في جسمه ابعث في من مرضه او اعم من ذلك ومي كلمة
اعتاد وما عندا قنينة الطلب **قوله** فبنا بعضنا بغير العين اى فبنا بعضنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولفظ بايع ماض وفاعله القمير الذي فيه ونامفعوله ويروي فبنا بعضنا باسكان العين اى فبنا
بعض رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** فقال فيما اخذ علينا اى فيما اشترط علينا **قوله** ان يا بعضنا
يقع العين وكلمة ان يقع المنة معتمة **قوله** على السمع والطاعة اى بنية ورسوله صلى الله عليه وسلم
قوله في منشطنا بفتح الميم وسكون المتون وفتح السنين المعجمة اى في حال نشطنا وقال
ابن الاثير المنشط مفعول من المنشط وهو الامر الذي تنشط له وتخيف اليه وقوتر فعله وهو
مصدر بمعنى النشاط **قوله** ومكرهنا اى ومكرهنا وقال الداودي اى في الاستيلاء التي تكرهها
قلت المكره ايضا مصدر وهو ما يكره الانسان ويبتغي عليه **قوله** وعسرنا وقيسرنا
اى في حالة العسر وحالة اليسر **قوله** واثرة علينا بفتح الهاء والنا المثناة اى على استيثار
الامر بخلقهم واختصاصهم اياها بانفسهم وصاحب الكلام ان طوا عيتهم لمن يتولى
عليهم لا يتوقف على ايها لهم حقوقهم بل عليهم الطاعة ولو منعهم حقهم **قوله** وان لا تنازع
الامر اهل عطف على قوله ان يا بعضنا والمراد بالامر الملك والامارة وراى احمد بن حنبل في طريق عمرو
ابن هان عن جماعة من رايته ان ذلك في الامر حقا ولا تعمل بذلك الظن بل اسمع وأطع
الى ان يصل اليك بغير جرح عن الطاعة **قوله** الا ان تروا كبرا اى يا بعضنا قايلا الا ان تروا
مستعصما متوقفا بغيره من قواعد الاسلام اذ عند ذلك يجوز المناذرة بالانكار عليهم
وقال النووي المراد بالكفر ههنا المعاصي وقال الكرماني الظاهر ان الكفر على ظاهره والمراد

من التنازع القتال **قوله** بواجب بقض الباء الموحدة وتحقيب الواو وبالهاء المهملة اى طاهرا وبيا من قولهم
يا حيا بالشيء يوحى به يوحا ويوحا اذ ادعاه واظهره وانكرنا بية الدلايل بواجها قال اما يجوز بوجها
سكون الواو ويوحا بفتح الواو والمهملة المهملة وقيل الدوى موية معظم التنوين مسيلا لخواو
ويوحا بفتح الواو وقال الخطابي من رواه بالراء فهو قريب من هذا المعنى واصل البراء الارض المنقرا التي لا
ايمنس فيها ولا يناء وقيل الميراج الميكان يقال برح الخف اى اظهره ووقع في رواية حبان بن المتقري الا ان
تكون معصية لله بواجها ووقع عند الخطابي من رواية احمد بن صالح عن ابن مسعود في الحديث كثر
صراعا بغير العناد المهمة ثم بالراء **قوله** بوجها اى بغير اية او غير صحيح لا يجنب التنازل وقال الداودي
الذي عليه العلماء في اسراء الجورانه قد روي على خلفه بغير قنينة ولا ظلم ويجب والا فالواجب الصبر وعن بعضهم
لا يجوز عقد الولاية لما سبق ابتداء فان احداث جوارح كان عذرا لا يقتضي ايجاز الخروج عليه والعصم
الممنع الا ان يكفر فيجب الخروج عليه **قوله** حذروا ايوا المعاني **قوله** حذروا ايوا المعاني **قوله** حذروا ايوا المعاني
اسيد بن حنيفة بن رجلا اى النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله استعملت فلانا ولم تستعملني
قال انكم ستمروا بعدى اثرة فاصبروا وحقق تليفوني **قوله** حذروا ايوا المعاني **قوله** حذروا ايوا المعاني
القرشي المصري واسيد بن مسعود وصحبه بغير المعاني المهمة وفتح العناد المعجمة ابن قتادة بن عتيق
ابو عبيد الاضمارى الاثبات والحديث نص في بعضايل الاضمار عن بن مازون في الكلام **قوله** استعملت
فلانا اى قلدة عملا **قوله** انكم ستمروا الخ قال الداودي موكلا بغير بغيره وموكلا ليس من الاول الا ان
اجتمع عن هذا الرجل من يرى الاثرة واولاهم بالهوى وقال صاحب التوضيح ان كلامه وان جواب لما ذكرنا من
قلت من هذا البيت شئ وكيف هو جواب بواجب كلام الرجل بل الذي يقال ان عرضه ان استعمل
فلان ليس بصلية خاصة بل لك ولجميع المسلمين نعم يصير بعد الاستعمال لا تخافه فيصعد في انه
لعنان وليس في فظ من المطابقة من كلام الكرماني وتخبر الكلام انه جواب عن قوله التنازل للرجل
عن طلب الولاية بقوله ستمروا بعدى اثرة ارادة توفيقه انه اثرة عليه فبين له ان ذلك لا يقع في
ركانه وان لم يجز لرجل يملك اذاته بل هو مقلد المستعملين وان الاستيثار للمخط الذي اوجبا
يقع بعده وامرهم عند وقوع ذلك بالصبر

ص ر ا ب قول النبي صلى الله عليه وسلم هالك امتي على اي عيلة سفها
قوله اي مداب يدرك فيه قوله النبي صلى الله عليه وسلم الخ وفي بعض النسخ من قريش وموية رواية ابي ذر
يقع لغيرهم وروي احمد والسنن من رواية سمك لا عن ابي ظالم عن ابي مزيق بلفظ ان فسدا امتي على
يدي عيلة سفها من قريش **قوله** عيلة نقض عيلة جمع غلام واحد اجمع المصغر عليهم بالمشي
يقال للمصغر من حين يولد الى ان يجتمع غلام وجمعه غلمان وعيلة وعيلة وقديصلن لفظ غلام حال الرجل
المستحق العقوبة تشبيها للمناقلة ليا قوته وقال الماين الاثير المراد بالاعيلة من المصبيان ولذلك
صغرهم **قوله** حذروا ايوا المعاني **قوله** حذروا ايوا المعاني **قوله** حذروا ايوا المعاني
قال كنت جالسا مع ابي هريرة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة ومعا مروان قال ابو هريرة
سمعت الصادق المصدوق يقول هكذا امتي على يدي عيلة من قريش فقال مروان لعنه الله عليهم
عيلة فقال ابو هريرة لو شئت ان اقول بني فلان وبني فلان لعنلت فقلت اخرج مع جدي الى بني
مروان حين هلكوا لانتقام فاذا ارام علمنا احداثا قال لنا عسي هو لا ان يكونوا منهم فلما انت اعلم
قوله حذروا ايوا المعاني **قوله** حذروا ايوا المعاني **قوله** حذروا ايوا المعاني
قال الكرماني لعنه يؤب لبيت ذكهم فلم يبق له او انشأوا له ثنت في الجملة لكنه ليس بشيء **قوله**
قد ذكرنا الا ان لفظ سفها عند احمد والسنن والحديث مضي في علامات النبوة عن احمد بن محمد
المكي اخرجه مسلم **قوله** حذروا ايوا المعاني **قوله** حذروا ايوا المعاني **قوله** حذروا ايوا المعاني
سعيد بن المعمر في الامانة في فتنة عبد الملك بن مروان لما خرج عليه بدمشق بعد السبعين
كنت جالسا مع ابي مزيق كان ذلك زمن معاوية **قوله** ومعنا مروان موابن الحكم بن العاص بن امية
الذي ولي الخلافة وكان يلى معاوية امرة المدينة تارة وسعيد بن العاص والد عمرو بيلها معاوية
تارة **قوله** الصادق المصدوق اى الصادق في نفسه المصدوق من عند الله او بمعنى المصدق في
من عند الناس **قوله** هكذا امتي المعركة بفتح التاء بمعنى الهلاك وبني روايتي هلاك امتي قال بعضهم

والنهار اياما وذلك بان تنطق منطق البروج على معدل النهار حتى يكثر فيكم المال اشارة الى ما وقع في القنوج واقنا
اموال القيس والروم في زمن الصيام **قوله** فيفيض حتى يرب المال اشارة الى ما وقع في زمن عمر بن عبد العزيز
لان وقع في زمنه ان الرجل كان يعرض ماله للصدقة ولا يجد من يقبل صدقته وقوله فيفيض من القنوج
ويوان يكثر حتى يسيل كالوادي **قوله** حتى يفيض الماء وكثر الماء قال ابن بطال لم يرب موافق لمن يقبل
فاعله وبهمه اي يجزيه بسببه وقال النوري يرب بضم الراء وكثر الماء ويقع الماء وضرب الماء ويجيبه يكون
الرب فاعلا اي يقصده **قوله** من يقبل قال الكرماني ظاهره ان يقبل من لا يقبل **قوله** يريد من
شانه ان يكون قابلا **قوله** ولا اضر بفقته اي لا حاجة **قوله** به المبالغة **قوله** للفتنة بكسر الملام
الفتنة للمعنى بالولادة والفتنة الحلوب **قوله** فلا يطعمه اي فلا يشبعه **قوله** وهو يلبس يقاتل لاطبوط
ويلبس اذ طينه والفتنة يقال لا طبعه بقليل يلبس ويلبس ليطا ولوطا ولما طلة وقال الجوهري
لطت الخوض الطين لوطا لوطا اي طينته وقال الهروي كل شئ لهق بشئ فقد لاط به يلو طوطا ويلبس
ايضا **قوله** اكلته يضمر المنة وهي الفتنة فيفتحها المرة الواحدة **قوله** الى فيه الى فيه

صايب ذكر الدجال

شراي هذا يا صايب بيان ذكر الدجال وقد مضى الكلام فيه عن قريب **قوله** من خذنا من عند ربنا شيئا اسمعيل حدثني
قيس قال قال لي المعيرة بن شعبة ما سأل اخا النبي صلى الله عليه وسلم اكثر ما سألته وانه قال لي ما فكرت
منه قلت لانهم يقولون ان معجزة جبريل خيرا من معجزة الله تعالى على الله من ذلك **قوله** مطابقة للترجمة ظاهرة
وتجزي هو القبطان واسمعيل هو ابن ابي خالد وقيس هو ابن ابي جازر والحديث اخرجه مسلم في الحديث عن ثوبان
ابن عتيار واخرين واخرجه ابن ماجه في حديث عن محمد بن عبد الله بن جبير **قوله** عن الدجال قال الكرماني هو شخص بعينه
ابن الله عباد به واقداره على استيلاء من مقدوراته الله تعالى من اجبا الميت واتباع كنوز الارض وامطار
السماء والحيات الارض بامر الله عز وجل بعد ذلك فلا يقدر على شئ من ذلك وهو يكون مدعي
الاهمية وهو في نفس الامر دعواه مكذوبة لها الصورة خالدة من انتفاصه بالعود ومجزه عن ذاته عن نفسه
وعن ذاته الشاهد بكفره المكتوبين عبيته **قوله** فان قلت اظهار المعجز عن يد الكذاب ليس يمكن قلت
ان يدعي الالهية واستحالة ظاهرة فلا يجد رقيبته بخلاف مدعي النبوة فانها ممكنة فلو ان الكاذب فيها
بمعجزة لا ليس النبي بالمتنبى وقايدة تكتبه من هذه الخواص وامتحان العباد **قوله** وانه اي وان النبي
صلى الله عليه وسلم قال لي ما يصرك من الدجال **قوله** لانهم اي لان الناس يروى انهم وهو رواية المستحتمل
قال الكرماني هو متعلق بمقدور يناسب المقام وقد رتبهم الحسنة منه مثالا وفيه تامل **قوله** جبريل المراد
ان معجزة جبريل اوسع رواية مستعمله حال من جبريل **قوله** وهو ليس يكون الماء ويقعها **قوله** مواهون
على الله من ذلك قال القاضي هواهون على الله من ان يجعل ذلك سبيلا لافلا المؤمنين بل هو ليزداد الذين
امتوا اياما وليس معناه انه ليس بعد شئ من ذلك **قوله** من خذنا من عند ربنا شيئا اسمعيل ناو ميب ناو ميب ناو ميب
عن ابن عمر اراه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اعرس العين اليمنى اي هو اعرس العين اليمنى اي عن
ظاهرة وميب مصغر وميب بن خالد وابوب هو الشيخ جاني **قوله** اراه بضم الهمزة القائل به هو
الجاري وقد سقط قوله اراه الى اخره في رواية المستحتمل واي هو زيد المروزي والناجيد الجرجاني فصارت
صورتها موقفا وبذلك جزم الاسماء على الحديث في الاصل مرفوع فقد اخرج مسلم من رواية حماد بن
زيد عن ابوب قتال في حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** اعرس العين اليمنى اي هو اعرس العين اليمنى اي عن
جمعة اليمنى في رواية غير اي اعرس العين اليمنى بلا الف **قوله** طاقته بالمعنى التي ذهب دور
وبلا بضم الميم المشاهدة **قوله** من خذنا من عند ربنا شيئا اسمعيل ناو ميب ناو ميب ناو ميب
اي طاقته عن النفس من مالك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في الدجال حتى يترك في ناحية المدينة ثم ترجف
المدينة ثلاث رجفات فيخرج اليه كل كافر ومناق **قوله** مطابقة للترجمة ظاهرة وسعد بن حفص
ابو محمد الطلي الكوفي من افراده وشيخان هو ابن معاوية الخوي ويحيى هو ابن ابي كثير الباقى المثلثة
والحديث من افراده **قوله** حتى يترك في ناحية المدينة ويأتي عن قريب بعد باب يترك لبعض السباغ
التي في المدينة وفي رواية حماد بن سلمة عن اسحق عن انس بن مالك في نسخة الجرف فيضرب رواقه
فيخرج اليه كل منافق ومناققة والجرف بضم الجيم والراء والقاء فكان لطريق المدينة من جهة
الشام على ميل وقيل على ثلاثة اميال الرواق المنسبطا وفي رواية ابن ماجه من حديث ابي

امانة يترك عند الطريق الاحمر عند منقطع البسطة ثم يرجع الى المدينة ويرى فترجع المدينة وهو اوجه
ومعناه تترك المدينة ويتصرف اهلها **قوله** فيخرج اليه كل كافر ومناق **قوله** الذي
يظهر لي ان المراد بالكافر غلاة الروافض لانهم كفرة وفي المدينة رفض كثيرة وفي حديث مجن من الادرج عند
لحد الحاكم فلا يبقى منافق ولا منافقة ولا فاسقة الاخرج اليه **قوله** حوثنا عن عبد الله بن محمد بن بشر
ناسمعنا سعد بن ابراهيم عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل المدينة من ربه
المسيح لها يومئذ ستبعة ابواب على كل باب ملكان قال وقال ابن اسحق عن صالح عن ابراهيم عن ابي عبد الله
البصرة فقال لي ابوبكر سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل المدينة من ربه الا من
المدينة محمد بن بشر بكسر الميم الموحدة وسكوني التثنية المجتهد العبدى ومسمع بكسر الميم من كذا والكوفي
وسعد بن ابراهيم يروي عن ابي عبد الله بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عوف عن ابي بكر بن عتيق الملقب
والحديث معنى في الجرح عن عبد العزيز بن عبد الله ومناقبة المستحتمل وحده وسقط لكل غيره **قوله** رعب
بضم الراء والعين وسكونها وفي القنوج **قوله** قال وقال محمد بن اسحق اي محمد بن اسحق صاحب لغاري روى
عنه مسلم واستشهد به البخاري وصالح هو ابن كيسان وابراهيم هو ابن عبد الرحمن بن عوف وهو اخو سعد
ابن ابراهيم واراد بهذا التعليق لقاء ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف لابي بكر لان ابراهيم مدني وهو مستحتمل روايته
عن ابي بكر لان تروا البصرة من عند عمار رضي الله عنه الى ان مات ووصل هذا التعليق الطريق في الاوسط
من روايته محمد بن مسلمة الخري عن محمد بن اسحق هذا المستند **قوله** بهذا اي بالحديث المذكور من حديث
عبد العزيز بن عبد الله نا ابراهيم عن صالح عن ابن شهاب عن سالم عن سالم بن عبد الله بن عمر رضي الله عنه ما قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فاشي على الله بها هو اهلها ثم ذكر الدجال فقال لا ياتي الا نذركوه واما من بني الا
وقد اذكر فومه ولكن ساقول لكم فيه فولا لم يقبله بنى لقومه انه اعرس الله ليس باعرس **قوله** مطابقة للترجمة
ظاهرة وابراهيم هو ابن سعد بن عبد الرحمن وصالح هو ابن كيسان وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزبيري وسالم
هو ابن عبد الله يروي عن ابي عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهم **قوله** واما من بني الاوقدا نذر فومه
زاد في روايته معمر بن قيس نوح فومه وبنا رواية ابي داود والترمذي لم يكن بنى بعد نوح الاوقدا نذر
فومه الدجال فان قلت هذا مستحتمل لان الاحاديث قد ثبتت ان يخرج بعد اذكره وان عيسى
بفتنة بعد ان يترك للناس فيحكم بالمشيعة المهدية **قوله** كان وقت خروجه اخفى عن نوح ومن بعده
فكانهم اذكره ولم يذكروا ولم يذكروا وقت خروجه فذكر افراده من قسنته **قوله** انه اعرس الله اقتصر على هذا
مع ان ادلة الحديث في الدجال ظاهرة لكن العوارض بحسوس يدركه العالم والعالي ومن لم يمتد الى الدلالة
العقلية فالتدعي الربوبية وهو ناقض للخلق والاله يتعالى عن النقص علم الله كذاب **قوله** من خذنا من عند ربنا شيئا اسمعيل ناو ميب ناو ميب ناو ميب
البشر عن عتيق عن ابن شهاب عن سالم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه ما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ياتي الا نذركوه واما من بني الا
بالكفية قال ارجل ادر سبطا لشعره بظلمة وانه اعرس الله بنى لقومه انه اعرس الله ليس باعرس **قوله** مطابقة للترجمة
جسيم اخرجها الراش اعور العين كان عينه عتيقة طافية قالوا هذا الدجال اقرب الناس به شيئا ابن
قطن رجل من خزاعة **قوله** مطابقة للترجمة وهذا قد مضى في كتاب التفسير بل الطواف بالكفية في المنابر
فانه اخرجها هناك عن ابي الجمان عن شعب بن عوف عن الزهري عن سالم بن عبد الله الخ ومضى الكلام فيه فليراجع
اليه لان المسافة قريبة **قوله** من خذنا من عند ربنا شيئا اسمعيل ناو ميب ناو ميب ناو ميب
عروة عن عابشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل المدينة من ربه الا من
قوله مطابقة للترجمة ظاهرة وعبد العزيز وابراهيم وصالح وابن شهاب قد مر والآن والحديث قد مر في باب
الدعا قبل السلام فينبغي كتابا لجمعة مظلوم **قوله** من خذنا من عند ربنا شيئا اسمعيل ناو ميب ناو ميب ناو ميب
ربيع عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الدجال ان معه ماء وناظر قناره ما يارد وناو نارا قال
ابو مسعود وانا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** مطابقة للترجمة ظاهرة وعبد الله لقب عبد
الله بن عثمان يروي عن ابي عبد الله بن عثمان بن حيلة بن ابي رواد بفتح الراء التثنية يد الواد وعبد الملك هو ابن عبيد
وروي بكسر الميم الموحدة وكسر العين المهملة اسم بلقا نسب وهو ابن حراش بكسر الحاء
المهملة وبالثنية المجتهد وحذيفة هو ابن الجمان رضي الله عنه كذا ذكره شعيب بن مختصر وقد تقدم في ذكر
بجاسر بن من طريق ابي عروانة عن عبد الملك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الدجال اي في شانه وحكاية **قوله**
قناره ماء **قوله** النار كيف تكون ماء وبما حقيقته ان مختلفتان **قوله** واجد بان معناه ما صورته
نعة ورجة وهو الحقيقة لمن قال في الالهة الحقمة ومحمته والعكرس ابو مسعود وهو عتيقة بن عامر السدي

اسمعيل حدثني مالك عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تكلم راع وكلكم مسؤل
عن رعيته قال لا عام الذي على الناس راع وهو مسؤل عن رعيته والرجل راع على اهله وهو مسؤل عن رعيته
والمرأة راعية على بيت زوجها وولده وهي مسؤولة عنهم وعبد الرجل راع على ماله سيده وهو مسؤل عنه الاكل
راع وكلكم مسؤل عن رعيته **قوله** فظننا بقتل المرتبة من حيث ان الترجمة تدل على وجوب طاعة الامة واقامة
حقوقهم فكذلك من راع وجوب مور المرتبة على الامة ففي هذا المقدار كفاية لوجه المطابقة واسمعيل
سوابن ابي اويس عبد الله والحديث مضمون كتابنا للجمعة في باب الجمعة بين الفري والمدة موطا ومضى الكلام
فيه **قوله** الا يقتضين وتحقيق الملامكة تنبيه والفتاح **قوله** عن رعيته المرتبة كل من شمله حفظ
الواع وظطره واصل المرتبة حفظ النش وحسن التعمد فيه لكن يختلف في رعاية الامام في ولاية امور
الرعيته واقامة حقوقهم ورعاية المرأة حسن التعمد في امور بيت زوجها ورعاية الخادم من حفظنا في يده
والقبيل بالخدمة ونحوها ومن لم يكن اماما ولا له اهل ولا سيد ولا اب وامثال ذلك فراعته على اصد قايده
واصحاب معاشه وقال الطبري شيخنا في هذا الحديث ان الراعي ليس يطلبوا لذاته وانما اقيم بحفظه ما
استمره في شئ من الامة لا يتصرف الا بما اذن الشارع فيه وهو متمثل ليس في الباب لفظ ولا اجمع ولا ابلغ منه
فانه اجل الامة فمثل وان يحرق المتنبيه مكررا قال القائل الا في قوله الاكلكم جواب شرط تحذف وختم بما
يشبهه المد فكة اشارة الى استيفاء التقصيل

كتاب الامراء من قرينش

قوله الامراء من قرينش خبره اي الامراء كايون من قرينش وقال
عياض نقل عن ابن ابي عمير عن الامراء من قرينش قال وهو لفظ جليل **قوله** وقع في نسخة لاني در عن الكشي
مثله لك لكن الا وهو المعروف قيل لفظ الترجمة لفظ حديث اخرجه يعقوب بن سفيان والذوق والظفر ان
من طريق سفيان بن عمار عن ناسيب بن سنان عن ابى الميمون قال دخلت مع ابي علي بن ابي بصير في مجلس فحدثني
في حديث الامراء من قرينش ورد في نسخة لفظ الامية من قرينش **قوله** احكموا فقد نزلوا اياه البرا وروى عن
النس بطريق منقولة منها ما رواه الطبري من رواية قتادة عنه بلفظ ان الملك في قرينش واخرجه احمد بن
اللفظ عن ابي هريرة **قوله** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال كان محمد بن جبير يحدثني ان يبلغ معاوية
وموعدة في وفد من قرينش ان عبد الله بن عمر يحدثني ان سبكون ملك من خطان فقتل قمارا فأتى على
الله بما ناله من فقره قال ما بعد فانه بلغني ان رجا الامم يجدون احاديث لم يثبت في كتاب الله ولا تورث عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم واولئك جميعا لكم قايما والاماني التي نقلت اهلنا فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول في الحديث قرينش لا يبايهم احد الا كبه الله على وجهه ما قاموا الدين **قوله** مطابقة للترجمة في اخر
الحديث وشيخ البخاري واثنان بعده قد ذكرنا عن فريب ومحمد بن جبير بن مطعم بن عدي بن نوفل بن عدي
ابن عبد مناف القرشي المديني مات بالمدينة في سنة ثمان وعشرين من عمره عن عبد العزيز بن رضى الله عنه قال الواقدي والحدوث
مضى في مناقب قرينش عن ابي اليمان ايضا **قوله** وهو عنده اي والخاله ان محمد بن جبير عن معاوية ويروى
وهم عنده اي محمد بن جبير ومن كان معه من الوفد الذين ارسلهم اهل المدينة الى ميما وفيه لييا يعوه وذلك حين يبيع
له بالخلافة لما سلم له الحسن بن علي بن ابي طالب رضى الله عنهما **قوله** ان عبد الله بن عمر روى في محل الرقع لانه
فاعلم بلغ ومعاوية بالمنتصب منعه وعمر بالواو وتوافق الفاص **قوله** بحدث جملته في محل الرقع لانها خبران
قوله ان اى ان الشان سبكون ملك من خطان قد مر ان خطان ابو اليمان **قوله** قد مر ان معاوية وقال
ابن ابي اسيب انكار معاوية انه حدثني عبد الله بن عمر عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير ان خطايتا يخرج
في ناحية من النواحي فلا يبايض حديث معاوية **قوله** احاديث جمع حديثه على غير قياس في القواميرى ان
واحد الاحاديث احد وثم جعلوه جميعا الحديث والحديث الخبر في ما قيل وكثير **قوله** ولا تؤثر على صيغة
الجمول اي لا تنقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تروى **قوله** واولئك جميعا لكم قايما وسمعت النبي
جميع جاهل **قوله** قايما ولا شافى اي بعدد الاماني يستند به اليها ويحققها وهي جميع امتية واصلها من معنى
بهي اذ اقدس وقال الجوهري فلا يمتحن الحديث اي يفتعلها منقول من الجاهل وهو الكذب **قوله** التي
نقل اهلنا صيغة للايمان في نقل بعض التاء المتشابهة من فوق وكثير المتصادمات من الامتداد وروى بفتح
اوله ورفع اهلنا **قوله** ان الامراء الخلافة **قوله** لا يبايهم احد الا كبه الله على وجهه ما قاموا الدين في الامراء الكبه الله في النار
على وجهه يعني الا كان مقهورا في الدنيا معذرا في الآخرة **قوله** كبه الله من الغراب اذ اكلت الارز وكتب متفرد

عكس المشهور **قوله** ما قاموا الدين اي مدة اقامتهم امور الدين **قوله** فظننا بقتل المرتبة من حيث ان الترجمة تدل على وجوب طاعة الامة واقامة
حقوقهم فكذلك من راع وجوب مور المرتبة على الامة ففي هذا المقدار كفاية لوجه المطابقة واسمعيل
سوابن ابي اويس عبد الله والحديث مضمون كتابنا للجمعة في باب الجمعة بين الفري والمدة موطا ومضى الكلام
فيه **قوله** الا يقتضين وتحقيق الملامكة تنبيه والفتاح **قوله** عن رعيته المرتبة كل من شمله حفظ
الواع وظطره واصل المرتبة حفظ النش وحسن التعمد فيه لكن يختلف في رعاية الامام في ولاية امور
الرعيته واقامة حقوقهم ورعاية المرأة حسن التعمد في امور بيت زوجها ورعاية الخادم من حفظنا في يده
والقبيل بالخدمة ونحوها ومن لم يكن اماما ولا له اهل ولا سيد ولا اب وامثال ذلك فراعته على اصد قايده
واصحاب معاشه وقال الطبري شيخنا في هذا الحديث ان الراعي ليس يطلبوا لذاته وانما اقيم بحفظه ما
استمره في شئ من الامة لا يتصرف الا بما اذن الشارع فيه وهو متمثل ليس في الباب لفظ ولا اجمع ولا ابلغ منه
فانه اجل الامة فمثل وان يحرق المتنبيه مكررا قال القائل الا في قوله الاكلكم جواب شرط تحذف وختم بما
يشبهه المد فكة اشارة الى استيفاء التقصيل

قوله الامراء من قرينش خبره اي الامراء كايون من قرينش وقال
عياض نقل عن ابن ابي عمير عن الامراء من قرينش قال وهو لفظ جليل **قوله** وقع في نسخة لاني در عن الكشي
مثله لك لكن الا وهو المعروف قيل لفظ الترجمة لفظ حديث اخرجه يعقوب بن سفيان والذوق والظفر ان
من طريق سفيان بن عمار عن ناسيب بن سنان عن ابى الميمون قال دخلت مع ابي علي بن ابي بصير في مجلس فحدثني
في حديث الامراء من قرينش ورد في نسخة لفظ الامية من قرينش **قوله** احكموا فقد نزلوا اياه البرا وروى عن
النس بطريق منقولة منها ما رواه الطبري من رواية قتادة عنه بلفظ ان الملك في قرينش واخرجه احمد بن
اللفظ عن ابي هريرة **قوله** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال كان محمد بن جبير يحدثني ان يبلغ معاوية
وموعدة في وفد من قرينش ان عبد الله بن عمر يحدثني ان سبكون ملك من خطان فقتل قمارا فأتى على
الله بما ناله من فقره قال ما بعد فانه بلغني ان رجا الامم يجدون احاديث لم يثبت في كتاب الله ولا تورث عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم واولئك جميعا لكم قايما والاماني التي نقلت اهلنا فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول في الحديث قرينش لا يبايهم احد الا كبه الله على وجهه ما قاموا الدين **قوله** مطابقة للترجمة في اخر
الحديث وشيخ البخاري واثنان بعده قد ذكرنا عن فريب ومحمد بن جبير بن مطعم بن عدي بن نوفل بن عدي
ابن عبد مناف القرشي المديني مات بالمدينة في سنة ثمان وعشرين من عمره عن عبد العزيز بن رضى الله عنه قال الواقدي والحدوث
مضى في مناقب قرينش عن ابي اليمان ايضا **قوله** وهو عنده اي والخاله ان محمد بن جبير عن معاوية ويروى
وهم عنده اي محمد بن جبير ومن كان معه من الوفد الذين ارسلهم اهل المدينة الى ميما وفيه لييا يعوه وذلك حين يبيع
له بالخلافة لما سلم له الحسن بن علي بن ابي طالب رضى الله عنهما **قوله** ان عبد الله بن عمر روى في محل الرقع لانه
فاعلم بلغ ومعاوية بالمنتصب منعه وعمر بالواو وتوافق الفاص **قوله** بحدث جملته في محل الرقع لانها خبران
قوله ان اى ان الشان سبكون ملك من خطان قد مر ان خطان ابو اليمان **قوله** قد مر ان معاوية وقال
ابن ابي اسيب انكار معاوية انه حدثني عبد الله بن عمر عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير ان خطايتا يخرج
في ناحية من النواحي فلا يبايض حديث معاوية **قوله** احاديث جمع حديثه على غير قياس في القواميرى ان
واحد الاحاديث احد وثم جعلوه جميعا الحديث والحديث الخبر في ما قيل وكثير **قوله** ولا تؤثر على صيغة
الجمول اي لا تنقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تروى **قوله** واولئك جميعا لكم قايما وسمعت النبي
جميع جاهل **قوله** قايما ولا شافى اي بعدد الاماني يستند به اليها ويحققها وهي جميع امتية واصلها من معنى
بهي اذ اقدس وقال الجوهري فلا يمتحن الحديث اي يفتعلها منقول من الجاهل وهو الكذب **قوله** التي
نقل اهلنا صيغة للايمان في نقل بعض التاء المتشابهة من فوق وكثير المتصادمات من الامتداد وروى بفتح
اوله ورفع اهلنا **قوله** ان الامراء الخلافة **قوله** لا يبايهم احد الا كبه الله على وجهه ما قاموا الدين في الامراء الكبه الله في النار
على وجهه يعني الا كان مقهورا في الدنيا معذرا في الآخرة **قوله** كبه الله من الغراب اذ اكلت الارز وكتب متفرد

قوله الامراء من قرينش خبره اي الامراء كايون من قرينش وقال
عياض نقل عن ابن ابي عمير عن الامراء من قرينش قال وهو لفظ جليل **قوله** وقع في نسخة لاني در عن الكشي
مثله لك لكن الا وهو المعروف قيل لفظ الترجمة لفظ حديث اخرجه يعقوب بن سفيان والذوق والظفر ان
من طريق سفيان بن عمار عن ناسيب بن سنان عن ابى الميمون قال دخلت مع ابي علي بن ابي بصير في مجلس فحدثني
في حديث الامراء من قرينش ورد في نسخة لفظ الامية من قرينش **قوله** احكموا فقد نزلوا اياه البرا وروى عن
النس بطريق منقولة منها ما رواه الطبري من رواية قتادة عنه بلفظ ان الملك في قرينش واخرجه احمد بن
اللفظ عن ابي هريرة **قوله** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال كان محمد بن جبير يحدثني ان يبلغ معاوية
وموعدة في وفد من قرينش ان عبد الله بن عمر يحدثني ان سبكون ملك من خطان فقتل قمارا فأتى على
الله بما ناله من فقره قال ما بعد فانه بلغني ان رجا الامم يجدون احاديث لم يثبت في كتاب الله ولا تورث عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم واولئك جميعا لكم قايما والاماني التي نقلت اهلنا فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول في الحديث قرينش لا يبايهم احد الا كبه الله على وجهه ما قاموا الدين **قوله** مطابقة للترجمة في اخر
الحديث وشيخ البخاري واثنان بعده قد ذكرنا عن فريب ومحمد بن جبير بن مطعم بن عدي بن نوفل بن عدي
ابن عبد مناف القرشي المديني مات بالمدينة في سنة ثمان وعشرين من عمره عن عبد العزيز بن رضى الله عنه قال الواقدي والحدوث
مضى في مناقب قرينش عن ابي اليمان ايضا **قوله** وهو عنده اي والخاله ان محمد بن جبير عن معاوية ويروى
وهم عنده اي محمد بن جبير ومن كان معه من الوفد الذين ارسلهم اهل المدينة الى ميما وفيه لييا يعوه وذلك حين يبيع
له بالخلافة لما سلم له الحسن بن علي بن ابي طالب رضى الله عنهما **قوله** ان عبد الله بن عمر روى في محل الرقع لانه
فاعلم بلغ ومعاوية بالمنتصب منعه وعمر بالواو وتوافق الفاص **قوله** بحدث جملته في محل الرقع لانها خبران
قوله ان اى ان الشان سبكون ملك من خطان قد مر ان خطان ابو اليمان **قوله** قد مر ان معاوية وقال
ابن ابي اسيب انكار معاوية انه حدثني عبد الله بن عمر عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير ان خطايتا يخرج
في ناحية من النواحي فلا يبايض حديث معاوية **قوله** احاديث جمع حديثه على غير قياس في القواميرى ان
واحد الاحاديث احد وثم جعلوه جميعا الحديث والحديث الخبر في ما قيل وكثير **قوله** ولا تؤثر على صيغة
الجمول اي لا تنقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تروى **قوله** واولئك جميعا لكم قايما وسمعت النبي
جميع جاهل **قوله** قايما ولا شافى اي بعدد الاماني يستند به اليها ويحققها وهي جميع امتية واصلها من معنى
بهي اذ اقدس وقال الجوهري فلا يمتحن الحديث اي يفتعلها منقول من الجاهل وهو الكذب **قوله** التي
نقل اهلنا صيغة للايمان في نقل بعض التاء المتشابهة من فوق وكثير المتصادمات من الامتداد وروى بفتح
اوله ورفع اهلنا **قوله** ان الامراء الخلافة **قوله** لا يبايهم احد الا كبه الله على وجهه ما قاموا الدين في الامراء الكبه الله في النار
على وجهه يعني الا كان مقهورا في الدنيا معذرا في الآخرة **قوله** كبه الله من الغراب اذ اكلت الارز وكتب متفرد

صَافِي السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ لِلْإِمَامِ مَا لَمْ تَكُنْ مُعَصِيَةً

ولایہ

صَابِرٌ مِّنْ لَّمْ يَسْتَلِ الْإِمَارَةَ إِعَانَةُ اللَّهِ

صَابِ مِنْ سَالِ الْإِمَارَةِ وَكُلِّ إِلَيْهَا

مَرَّابٍ مَا يَكْرَهُ مِنَ الْحَصْرِ عَلَى الْأَمَانَةِ

شئ بهذا باب في بيان كرامة الحص على طلب الامارة وتخصيلها لان من حرص عليهما وسئوكت له نفسه
ان قايم به عدل فيني في اعلم الاحوال **ص** حدثنا احمد بن يوسف نا ابن ابي ذيب عن سعيد المقرئ عن ابي
هيرة روى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انكم ستخضعون على الامارة وستكون زمامة يوم
القيامة فتعلم المرصعة ومبييت القاطمة **ش** وطابقته للترجمة فاهرة وابن ابي ذيب يكسر الذال
المعجمة محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن ابي ذيب واسمه عثمان المديني والمحدث اخذ عنه النسائي
في الفضائل البيهقي وعبد السميع بن محمد بن ادم **قوله** انكم ستخضعون بكسر الراء فتحها ووقع في هـ

الوالي عدلا يصنع الصدقة مواضعه فله عقوبة من غل الصدقة وان لم يكن عدلا له ان يعززه **ص ح** وشا
محمد بن خالد الذهلي نا الايضاري نا الياس عن ثمانية عن انس بن فليس بن سعد كاد يكون بين يدي النبي صلى الله
عليه وسلم متروكة صاحب الشريك من الامير **ش** مطابقة للترجمة بنوخذ من معنى الحديث لان فليس بن سعد
لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في غديره وبعثه في اموره ويحدث في الترجمة وان كان لا يجني عن التمر
ويحدث عن خالد هو محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس الذهلي وقد ذكرنا غير مرة عن الكلاباذي وغيره
اخرج عن محمد بن خالد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس الذهلي وقد ذكرنا غير مرة عن الكلاباذي وغيره
محمد بن خالد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس الذهلي وقد ذكرنا السبب فيه والاضاري هو محمد بن عبد الله الايضاري
وقد ذكرنا رواية الاكثر بن ووقع في رواية لزيد المرزوي حدثنا الايضاري محمد بن خالد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس
على الاسم ولم يسم اياه وابوه عبد الله بن المثنى عن عبد الله بن الحسن بن ثمانية بن عبد الله بن خالد بن فارس الذهلي
ابن يحيى وهو عم ابيه ومو ابن عبد الله بن الحسن بن ثمانية وقد اخرج البخاري عن الايضاري بلا واسطة عدة
احاديث المذكورة والفضاض وغيرهما وروى عنه بواسطة عدة في الاستسقاء في بلاد الخلق وفي
شبهه الملائكة **بدر** وعنه **قوله** ان فليس بن سعد زاد في رواية المرزوي ابن عباد وهو الايضاري
الخزرجي لذي كان والده ربيع بن الخزرج **قوله** كان يكون بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم في الكرماني فابره
تكرار الكرماني بيان الاستسقاء واما وقال بعضهم بعد ذلك نقل من الكرماني قد وقع في رواية
الترمذي وابن حبان والاسم على وانه دعي وغيرهم من طرق عن الايضاري يلقب كان فليس بن سعد من النبي
صلى الله عليه وسلم فظهر ان ذلك من فضل الرواية انتهى **قلت** عرقه الغر على الكرماني لان ما قاله
الكرماني اوله وحسن من نظير الرواية وليس للرواية الا نقل ما حفظوه من الاحاديث وليس له ان ينصرفوا
فيها من عند انفسهم ورواية الترمذي ومن ذكرنا سلفه كان فليس بن سعد لا يستلزم من في رواية كان
يكون وكل منهم لا يرى الا ما حفظه **قوله** صاحب لفظ بضم الشين المجرى وفتح الزا جميع شرطه وهو
اول الجيش سموه بذلك لانهم اعلوا بذكره انفسهم في الامارات والاضاري صاحب لفظه معناه
العلامة يعرف بها الواحد شرطه والتسمية اليها شرف على قهقهة وقد لفظ الرواية وقيل المراد بصاحب
الشرطه كبيرهم قاله الايضاري شرطه كل شئ خبارة ومنه الشرط لانهم تحت الجند وقيل سموه بذلك لانهم
اعدوا انفسهم لذلك يقال الشرط فلان نفسه لا مركز اذا اعدتها قللة ابو عبيدة وقيل ما حو ذسبن
الشرطه وهو الجند المبرم لما فيهم من المتشدة ربة الحديث تشبيهه ما مضى ما حدث بعد ذلك صاحب
الشرطه لم يكن موقود اية العزلة النبوية عند احد من اهلها واما حديث في دولة بني امية فاراد انس
ابن مالك فليس بن خالد فليس بن سعد عن السامعين فليس بن خالد وانه **ص ح** حدثنا مسدد نا
يحيى عن مرة حدثني حميد بن هلال نا ابو بردة عن ابي موسى ان النبي صلى الله عليه وسلم بعثه واتبعه بمعاذ
ش مطابقة للترجمة من حديثنا ان هذا الحديث قطعت من الحديث الذي اخرجه مطوقا في كتاب استنابة
الترمذي من هذا الاسناد بعينه عن مسدد عن يحيى القطان عن مرة بن خالد المستدوسي عن حميد بن
ملا عن ابي بردة بن ابي بردة بن ابي بردة عن ابي موسى الاشعري عن عبد الله بن فليس وقد قتل
معاذ المدائني وذلك ان رفع امره الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبه اجمع من مري الحاكم والوالي اقامته الحدود
دولة الامام الذي هو **قوله** بعثه اي ارسله الى اليمن فاصحابا ثم اتبعه بمعاذ بن جبل رضى الله عنه **ش**
عبد الله بن الصديق نا محبوب عن الحسن نا خالد عن حميد بن هلال نا ابو بردة عن ابي موسى ان النبي صلى الله عليه وسلم بعثه واتبعه بمعاذ
اشم ثم نهود فاني معاذ بن جبل وهو عبد ابي موسى فقال نا لهذا فقال استلم ثم ارتد فقال لا اجلس
حق اقتلنا قضا الله ورسوله صلى الله عليه وسلم **ش** مطابقة للترجمة مثل ما ذكرناه في الحديث السابق
عنه ايضا اخرجه من طريق اخر عن عبد الله بن الصديق نا خالد نا ابو بردة عن ابي موسى ان النبي صلى الله عليه وسلم بعثه واتبعه بمعاذ
عند المفوض بن الحسن الفرشي البصري وبقا اسم محمد ومحبوب لقب له ويوبه اشهر وهو يختلف في
الاحتجاج به وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وهو في حكم المتابعة لانه قد تقدم في استنابة الترمذي
من وجه اخر عن حميد بن هلال نا خالد الذي روى عنه محبوب مولد

نسبة هذا الي حم

صايب هل يقضي الحاكم او يقضي وهو غضبان
ش اي هذا باب فيه هل يقضي الحاكم سكوا رواية الكشي عن وفي رواية غيره هل يقضي القاضي وجواب
الاستسقاء بمحدود في يومه حديث الباب **ص** حدثنا ادم نا شعيب نا عبد الملك بن عيسى سمعت عبد

الرحمن نا ابي بكره قال كتب ابو بكره الى ابنه وكان بسجستان بان لا يقضي بين اثنين وانت عصفان قاضي
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقضي بين حكمين اثنين **ش** مطابقة للترجمة طاعة ورجاله
قد ذكرنا غير مرة وابو بكره اسمه نعيم بن الحارث الثقفي والحديث اخرج من طريق الاحكام ايضا عن قتيبة
وعنه واخرجه ابو داود في الفقه نا عن محمد بن كنفرة اخرج الترمذي في الاحكام عن قتيبة نا واخرجه
النسائي في الفقه نا عن قتيبة وعنه واخرجه ابن خزيمة في الاحكام عن هشام بن عمار وعنه **قوله**
كتب ابو بكره الى ابنه رواية الترمذي عن عبد الرحمن بن ابي بكره قال كتب لي ابي عبيد الله نا ابي بكره وهذا
يفسر رواية البخاري المبهمة وكذا وقع في اطراف اخرى الى ابنه عبيد الله ووقع في رواية مسلم عن عبد
الرحمن قال كتب لي ابي عبيد الله نا ابي بكره فكتب معاذه كتابا ابو بكره الى نفسه مرة وامر ولد
عبد الرحمن ان يكتب لاجته فكتب له مرة اخرى انتهى وقال بعضهم لا يتعين ذلك بل الذي يظهر ان قوله
كتب ابي اى امرنا لكتابته وقوله وكتبه اى يا شرا لكتابته التي امرنا بالاحكام لا تعدد انتهى **قلت**
الاصل عدم التعدد والاصل عدم ارتكاب الجواز والعدم ولعن ظاهرا الكلام لا لعلنا والمنازع من التعدد **قوله**
وكان بسجستان رواية مسلم بسجستان وفي جملة خالته ومضى الاصل اسم ابي بكر من الاقاليم الفرسية
ومواقيله عظيم واسم قضيته زريح بفتح الزا وسكون النون واليهم وى مدينة كبيرة من سجستان
وقال ابن خوقل ويطلق عا ربح فقهنا بسجستان **قلت** اسم سجستان انشأ هذا اليوم
واطلق اسم اقلية على المدينة وى بين خراسان ومكران والسند وبين كرماني وبين كرماني مائة وربع
منها الربيعون في سجستان في مائة وربع وبينها وبين سجستان وسجستان يراى بول السنين الثانية
والثالثة وهو عا غير قياسي **قوله** عصفان الغضب غلبان ذكر القلب لطلب الانتقام وروى الترمذي من
حديث ابي سعيد مرفوعا الا وان الغضب جنة بين قلب ابن ادم وازول الى جنة عبيد الله وافتتاح اوجه
قوله حكم يقضي بين الحاكم وقال الملب سبب هذا الذي ان الحكم حالة العقوبة قد يجرى وترا الحكم الى غيره
الحق منع ويذكر قال قضاها الاضاري وقال الغزالي فم من هذا الحديث ان لا يقضي حافنا واجبا **ص**
او ما لم يمرض وقال الزا في ذلك لا يقضي بكل حال ليسو خلقه فيها ويتغير عقله فيها ويجوز وشيع
لفظ مرضوم وعوف مزيج وحزن وفرح شديد وكلمة تعاس وملاذ وكذا الوحشة طعنا وافت
تتوقف المية قال والمقصود ان يتمكن من استيفاء الفكر والنظر **فان قلت** هل هذا الذي
بني تخريج او كراية **قلت** بنى تخريج عندنا من الظاهر لظاهر الحديث انتهى وحسنه العلامة الكرماني
حتى لو حكم في حال غضبه بما الحق قد حكمه وهو من ذهب الجهور **فان قلت** قد صح عنه صلى الله عليه
وسلم انه حكم في حالة غضبه حكمه للمزبنة سراج الحرة حين قال له الايضاري ان كان ابن عبيد
فيكون رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اسق يا زبيرا الحديث ربة الصحيح ايضا في وقت غضبه
ابن عرج بن طلق امراته وى حايض فذكره عمر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم ففتح رسول الله صلى الله عليه
القول **قلت** احياوا عنه باجوبة احسنها الله عليه الصلاة والسلام كان معصوما فلا يظفر بالية
احتيا لا يجتنب من غيره في الحكم **ص** حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا اسمعيل بن ابي خالد
عن فليس بن ابي جابر عن ابي مسعود الايضاري قال نا جابر نا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول
الله والله اني اخرج عن صلاة العداة من اجل فلان مما يبطل ربا فيها فقال فبا ربت النبي صلى الله عليه وسلم
اشد غضبا يا موعظة منه يومئذ ثم قال ياها الناس انتم متفردون فايكم خاصلي بالناس فليو جز
فان فيهم الكبير والصغير وذو الحاجة **ش** مطابقة للترجمة طاعة ورجاله الذي روى عنه شيخ
البخاري عبد الله بن المبارك وعنه ابو مسعود عتبة بن عمر الحديث رضى في كتابنا لعلي باس
العقب في الموعظة عن محمد بن كنفرة ورضي ايضا في كتاب الصلاة في باب تخفيفها لا ما ربة القيام عن
احمد بن يونس ورضي الكلام فيه **قوله** فليو جز فليو جز وروى فليو جز **ص** حدثنا محمد بن ابي
يعقوب الكرماني نا حسان بن ابراهيم نا يونس قال نا محمد اخبرنا في سالم ان عبد الله بن عمر اخبرنا انه طلق
امراته وى حايض فذكر عمر للنبي صلى الله عليه وسلم ففتح فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ليراجعها
ثم لم يسكها حتى نظرت ثم تخير فتظفر فان بدالة ان يظفرها فليو جز **ش** مطابقة للترجمة طاعة
ومحمد بن ابي جعفر اسم ابي يعقوب اسم الكرماني نسبة الى كرماني قال الكرماني المنتهى عن
المحدثين فتح الكاف تكن اهلها فيقولون بالكسر واهل مكة اعرى بنشأ بها واهل بلد اهل السنة والجماعة
لا يبادون فيوجد فيها شئ من الفقه بالفا سدة وى مولدى واو ارض من جدى تريا وابو يونس مو ابن

صَابِرًا مَرَاتِي لِلْقَاضِي أَنْ يَحْكُمَ بَعْدَهُ فِي أَمْرِ النَّاسِ

الحق

سَيَأْتِي الشَّهَادَةُ عَلَى الْخَطِّ الْمَحْتُومَةِ وَمَا يَجُوزُ مِنْ ذَلِكَ وَمَا يَصِيقُ عَلَيْهِمْ

المقودير

317

التي رغبها العقول او عن شريعة التي شرعها واوحى بها **قوله** ما نسوا اي بتسليمهم يوم الحساب ويوم
الحساب متعلق بمسوا او بقوله لعله اي لغو عذاب مستند بد يوم المقيامة بسبب تسليمهم اي عتلا لهم
عن سبيل الله **قوله** وقرأ الى الحسن المصغر **قوله** فيها بعدى اي بيان ولورا القيتا الصا شريف للشبهات
وذلك ان اليهود استنقوا النبي صلى الله عليه وسلم في امر الزاشرين فانزل الله هذه **قوله** يحكم بها النبيون الذين
استلوا او صغرهم بالاسلام لا عن ان عتروهم من النبيين لم يكونوا مسلمين وهو كقوله النبي لا اله الا الله
غيرهم لم يؤمن بالله وقيل اراد الذين انقادوا للحكم الله لا الاسلام الذي هو عند الكفر وقيل اسلموا انفسهم
لله وقيل بما في التوراة **قوله** الذين صادوا الى تادوا من الكفر قاله ابن عباس وقال الحسن هم اليهود ويؤرو
ان يكون فيهم تقدم في تقديم وناجوا الى الذين هادوا ويحكم بها النبيون **قوله** والرايبيون العلم الحكما وهو
جميع رايي واصله رب العلم والالف والنون فيه للبيان لقوله وقال مجاهد هم ذوق الاحبار والاحبار العلماء
لانهم يجيئون الفتى وهو في صمد وزم بحر **قوله** بما استحقوا استنود عواما من كتاب الله هذا التفسير
ليدعيه وقد ثبت هذا المستثنى بقا الاستحقاق كذا استنود عنه اياه **قوله** وكانوا عليه اي على
الكامل وعما عليه التوراة **قوله** فلا تختلوا التاسا في اهلها رغبة النبي صلى الله عليه وسلم واخشيون
في كتمان صفة والخطاب لعلماء اليهود وقيل اليهود المدبنة بان لا تختلوا بهود وحينئذ وقيل في
الحكام من حيثية تم غير الله تعالى في حكمها منهم **قوله** ولا تختلوا راييا في ثنائيا قديلا اي ولا تختلوا
باحكماء ورايبي وقيل بصفة النبي صلى الله عليه وسلم ولم يحكم الخ هذه والايان نعدا نزلت
في الكفار ومن غير حكم الله من اليهود وليس في اهل الاسلام بها معنى لان المسلم وان كان كذبا كبير لا يقال
له كافر **قوله** وقرأ الى الحسن المصغر وداود وسليمان اذ يحكمان في الحث واخرج عبد الرزاق بسند
صحيح عن مشرق قال كان حزنهم عتيا ففتحت فيه القصة اي رعت ليلا يقال لفتحت الدابة فتفتش
لقوتها اذا رعت ليلا راع وهلمت اذا رعت بها رايليل فتحاكم احتجابا لحث مع اصحاب القصة عند داود
عليه السلام ففتش بالقصة لا ضحايا لحث فزو وسليمان فاحضره الخبر فقا سليمان لا ولكن افضي
بينهم ان ياخذوا القصة فيكون لهم ليتها وضوفا وسمتها ومنقصة ويقوم وهو لا يحزنهم حتى اذا عاد
كما كان ردوا عليهم عنهم فدخل اصحاب القصة غدا لاد فاحضروا فارسل الى سليمان ففرغ عليه بحق العينة
والملك والواذ كيف رايته فيها ففتحت فقال المد للملك والحسن وعنه كان ارفق بها جيبها قال
ما هو فاحضر بها حكمه فقال داود عليه السلام نعم ما قضيت **قوله** ففهمنا ما يعني الغنيمة **قوله**
وكلا اي وكل واحد من داود وسليمان اثبتا اي اعطيتا حكما واعطى قال داود اي ثنى الله عليه بما دلت
فجر سليمان ولم يلد داود من المومر وفي بعض النسخ ولم يدم من الذم وقيل قوله الحسن المصغر لم يدم
داود لان فيه نقصا لحق داود عليه السلام وذلك لان الله تعالى قال وكلا اخيها حكما وعليما فجمعها
في الحكم والعلم وبسر سليمان بالغم وهو علم خاص زاد على العام بقصة الخسوة قال والاصح في الواقعة
ان داود اصحاب الحكم وسليمان ارشدوا الى الصلح وقيل الاختلاف بين الحكيمين ولم يدم داود لانقصا
على الطريق الرابع واستدل بمدة القصة على ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يجز في الاحكام ولا يقر نزول
الوحي لان داود عليه السلام اجتمعا في المسألة المذكورة فظنا لانه لو كان قضى فيها بالوحي ما خص
الله سليمان بغيرها وانه قد اختلف من اجاز للثبوت ان يجزى هل يجوز له الخطا في اجتهاده فاستدل
من اجاز ذلك بمدة القصة ومن عليه بان الله تعالى ثنى على داود فيها بالحكم والعلم والخطا ليس حكما
ولا عليما وانما هو ظن غير صحيح **قوله** ولو ما ذكر الله من اثره من يعنى داود وسليمان عليهما
السلام **قوله** لرايت جواب لو واللام فيه للتاكيد وفي نسخة وفي رواية التثنية اي لرايت جواب لو
صبيغة الجوهل **قوله** ان القضاة اي قضاة هذا الزمان هل كالمال فتمتته **قوله** عز وجل ومن لم يحكم
بما نزل الله فاولئك هم الكافرون ودخل في عمومهم العام والمخاطب فاستدل بقوله ففهمنا ما يعني سليمان
الاية ان الوحي خاص بالعام وانما في ذلك بقوله فانه اي فان الله الذي على هذا سليمان بعلمه
قوله وعذر بالذات المجتعة **قوله** هذا يعني داود واجتهاده فلذلك لم يله **قوله** وقال مزاحم بن رزق قال
لنا عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه خمس اخطاء القضاة منهم خطا كانت فيه وصده ان يكون فيها
حليما عقيقا صليبا عالما مسمولا عن العلم **قوله** مزاحم بن رزق قال مزاحم بن رزق قال
زفرهم الزاى وفتح الصاد والزاى الكونية وهو ممن اخرج له مسلم وعمر بن عبد العزيز هو الخليفة
المستمرور العادل **قوله** خمس اخطاء اي اخطاءه اي تجاوزت وقا من اي من الحسن

المذكور وقال الكوراني وروى منهم اي من القضاة **قوله** خطه بفتح الخاء المعجمة ونسند يد الطاء المهملة
كذا يروى ايضا ذر عن غير المكشيم اي وفي رواية عند حصة بفتح الخاء المعجمة وسكون الصاد المهملة
ومما معنى **قوله** وصمه بفتح الواو وسكون الصاد المهملة اي عيب وعار **قوله** ان يكون تفسير الخالق
المذكور وهو حجة في محل الرقع عن الخبرية لقديره ويان يكون **قوله** ففهمنا ما يعني القضاة
مومن صبيح المبالغة **قوله** مومن الصفات المشبهة ووقع في رواية المشتهل فيها **قوله** حليما يعني
عالم بوجه ولا يباذلا لا انتقام وقيل العلم هو العلم بالبينية يعني يكون مستملا لسماع كلام الحق اكبر واسمع
الخلق غير ضجور ولا غشوب **قوله** عقيقا اي كيف عن الحار فانه اذا كان عالما ولم يكن عقيقا كان ضراة الله
من ضرر الجاهل وليقال الفقه الزهراء عن القضاة اي لا ياخذ القصة بوضوفا المدينية ولا يميل الى ذي
جاه ونحوه **قوله** صليبا يعني قويا من الصلابة اي قويا يثبت ولا يقف عند الحق ولا يميل الى الهوى
ويستخلص الحق من المظلم ولا يتهاون بدينه ولا يحاسبه **قوله** مسمولا يعني وزر وقوله اي كثير التسوال
عن العلم من اكرامه لعل العلم لانه ربما يظهر له من غير ما هو اقوى مما هو عنده وهذا الاثر وصلة سعيد
ابن منصور في المستن عن عباد بن عباد بن محمد بن سعد في الطبقات عن عثمان كلاهما قال حدثنا من ارحم
ابن زفر قال قد منا عا عمر بن عبد العزيز وداود من اهل الكوفة فسألنا عن بلادنا وقاضينا وامره وقال
خمس اخطاء الخ **قوله** فان قلت ثلاثة سنتة لاختصة قلت السادسة من تمة الخاسر لان
كمال العلم لا يحصل الا بالستوال

صايب رزق الحكم والقابلين عليها

ش اي هذا باب فيه بيان رزق الحكماء وضم الخاء ونسند يد الكاف وجمع حاكم والقابلين جميع عامل وهو الذي
يتولى امر من اهل المسلمين كالولاية وحياته العني وعمال الصدقات ونحوهم وفي بعض النسخ باب رزق
الحاكم وفي بعضها باب رزق القضاة والرزق ما يورثه الامام من بيت المال فيقوم بمصالح المسلمين **قوله**
عليها فان بعضهم اي على الحكومات **قوله** الصواب ان يقال على الصدقات بغير بيتة ذكر الرزق
والعالمين **قوله** وكان شريح رضي الله عنه ياخذ على القضاة اجرا **قوله** شريح هو ابن الحارث بن قيس التميمي الكوفي
قاضي الكوفة ولاه عمر رضي الله عنه ثم قضى من بعده بالكوفة دهر طويلا فقتل محضرم ادرك الجاهلية والا
ويقال ان له محبة مات قبل النخاسين وقد جاء في المانية **قوله** اجرا الاجرة وفي الخلوخ هذا النفيق متبذ
وهو يرد على من قال لتعليق الجز وم به عند البخاري صحيح **قوله** رزاه عبد الرزاق وسعيد بن
منصور من طريق الجاهل عن الشعبي بلفظ كان مشرق لا ياخذ على القضاة اجرا وكان شريح ياخذ
وروي ابن ابي شيبة عن الفضل بن دكين عن الحسن بن صالح عن ابي ليلى قال قلت لابي ان
عليما رضي الله عنه رزق في شريح اجتهاد **قوله** مديا يورث قوله من قال لتعليق المذكور ضعيف
لان القضاة اذا كان له شئ من بيت المال ليس له ان ياخذ شيئا من الاجرة وقال الخطابي ذهب
الجمهور الى جواز اخذ القضاة الاجرة على الحكم لكونه يشغلهم بالحكم عن القضاة بمصالحه غير ان طائفة
من المتكلمة كرهت ذلك ولم يجزوه مع ذلك وقال ابو علي الكرايبي لا باس للقاضي ان ياخذ الرزق
على القضاة عند اهل العلم قاطبة من الصحابة ومن بعدهم وهو قول فقهاء الاقتصار لا علم بينهم
اختلاف وقد ذكره ذلك قوم منهم مشرقي ولا اعلم احدا منهم خزعة وقال صاحب الهداية ثم القضاة
اذا كان فقيرا فالاقص له الواجب اخذ كفايته وان كان غنيا فالاقص له لا امتناع عن اخذ الرزق
من بيت المال رقا يبيت المال وقيل لا اخذ هو الاصح صيا بنية للقضاة عن الموان ونظر المني
يوك بعده من المحتاجين وياخذ بقدر كفايته له ولعبياله **قوله** عايشة رضي الله عنه ياكل الوحي بقدر
عمالته **قوله** نزلت عليه من المثلثات وفي رواية العجل ووصل ابن ابي شيبة
بذا التعليق من طريقه شريح بن عازرة عن ابيه عن عايشة بيا قوله تعالى ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف
قالت انزل ذلك في والي المالبية بقدم عليه بما يصلح ان كان محتاجا اليه كل منه **قوله** واكل ابو بكر وعمر
رضي الله عنهما **قوله** الكراما كل في ايام خلافتها لا تشغلاهما بما يورث المسلمين ولم يمان ذلك حتى واثر
ابن بكر رضي الله عنه وصلة ابو بكر قال قد علم قومي ان حرقني لم تكن تغفر عن مؤنة اهل قد شغلت يامر
المسلمين وفيه فتسا كل ال اية يكون من هذا المال واثر عمر وصلة ابن ابي شيبة ايضا وابن سعد
من طريقه ثارته بن مضر بن بضم الميم وفتح الصاد المعجمة ونسند يد الزا المكسورة بعدها ما موحدة

سلام

صغيرة تحقير له بوصفه باللون الردي وقال الخطابي الاصبع بالصاد المهملة نوع من الطير وبنات ضعيف
كالقيام ويروى بالصاد المعجمة والعين المهملة مصغر الضبع عن غير قياس كانه لما عطاوا باقتاؤه بانه اسد
صفر هذا وشبهه بالصبغ لصعق افتراسه بالنسبة الى الاسد واصبغ منصوب لانه مفعل ثانيا لقوله
لانقطه **قوله** ونزع قال الكرمان بالرفع والنصب والجزم ولم يبين وجه ذلك اعتمادا على ان القاري الذي
له يد في العربية **قوله** اسد البختين ومن اسد الله بعتم الهرة وسكون السنين جمع اسد **قوله** يقان في
محل النصب لانه صفة فوله اسدا **قوله** فاداة الى يستد يد الياء **قوله** خرافا بكسر الخاء المعجمة وتخفيف
الواو المهملة **قوله** تائلت اى اتخذت اصل المائل واقتنته له مؤنث ويجد مؤنث اى مجموع ذواصل وقال
الكرمان **فان قلت** اولا القصة ومطلب الليقة في القافرها حيث بدو **قلت** لا تتألف
لان الحضم اعترف بذلك مع ان المال لرسول الله صلى الله عليه وسلم له ان يعطي من يشاء ويمنع من يشاء **قال**
عبد الله عن النبي فقال النبي صلى الله عليه وسلم فاداة الى **ش** عبد الله مؤنث صالح كاتب الليث بن سعد
والجاري بعته في المشاود **قوله** فقام بعني موضوع **قال** لاهل الجار الحاكم لا يقضي بعله شهيد
بذلك ولا يثبته ولا يثبته ولو اخر حضم عنده لا خير حتى يجلس القضا فانه لا يقضي عليه في قوله لبعضهم حتى
يدعوا بشاهدين فيجوزها افتراؤه وقال بعض اهل العراق ما سمع اوراقه في مجلس القضا فتني به وما كان
في غيره لم يقض الا بشاهدين وقال آخرون منهم لا يقضي به لانه مؤمن وانما زاد من الشهادة معرفة الحق
فعله اكثر من الشهادة وقال بعضهم يقضي بعله في الاموال ولا يقضي في غيرها **ش** اذ اهل الجار مالكا
ومزاولا في هذه المسألة **قوله** ولو اخر حضم الى قوله فيجوزها افتراؤه بعن الياء من الاحياء وهو قول ابن
القاسم **والله** **قوله** وقال بعض اهل العراق وارادهم ابا حنيفة ومن تبعه ونفوذ وظرف وابن الماحض
واصنع وسحب من المالكية وقال ابن التين وجرى به العمل فيوافق ما اخرجه عبد الرزاق بسند صحيح
عن ابن سيرين قال اعترف اخل عند شريح بامر ثم انكره فقضى عليه يا غترافه فقال لا يقضي عليه بغير
بيينة فقال شهيد عليك ابن اخت خالتك يعني لنفسه **قوله** وقال آخرون منهم اى من اهل العراق واراد
هم ابا يوسف ومن تبعه ووافقهم الشافعي رحمه الله **قوله** وقال بعضهم يعني من اهل العراق واراد
هم ابا حنيفة وابا يوسف فيما نقله الكرابيسي عن **قال** القاسم لا يدين الحاكم ان يمضي فتا
بعلمه دون علم غيره مع ان علمه اكثر من فتهاة غيره ولكن فيه تغريضا للتمجيد ففسد من المستحسن والبقا
في المظنون وقد ذكره النبي صلى الله عليه وسلم الظن فقال انما هذه صفة **ش** القاسم اذا اطلق ترواه
ابن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله عنه قاله الكرمان وقال بعضهم كت اظن انه ابن محمد بن ابي بكر الصديق
احدا الفقهاء المستبعة من اهل المدينة لانه اذا اطلق في الفروع الفقهاء انصرف المذهب اليه لكن رايت في روا
عن ابي ذر انه القاسم بن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود فانه كذلك فقد خالف اصحابه الكوفيين ووافق
اهل المدينة انتهى **قلت** الكلام في صحة روايته اى في ذلك هذه المسألة فقهية وعند الفقهاء اذا
اطلق القاسم يراد به القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق وليس سلمنا صحة روايته لينا في كلام الفقهاء
مطابقين على هذا ارجح من كلام غيرهم **قوله** ان يمضي بضم الياء اخر الخوف من الامضاء كذا في رواية غير
الكشيمية وفي رواية غيره لا يقضي **قوله** دون علم غيره اى اذا كان موحده عالما به لا غيره **قوله** ولكن فيه
تغريضا يستدبر النون وتغريضا منصوب لانه اسم لكن وفي بعض النسخ بالتحقيق فعلى هذا في قوله
يعرض بالرفع وانقاعه على انه مبتدأ وحزم قوله فيه مقدما **قوله** وايضا عاقب عطا على تغريضا
وقال الكرمان منصوب بانه معه والعامل ها هنا ما يلزم الظن **قوله** فقد ذكره النبي صلى الله عليه وسلم الظن ذكره
في معرض الاستدلال لا في نفي فتا الحاكم في امر بعلمه دون علم غيره لان فيه ايقاع لنفسه في الظن والنبي
صلى النبي صلى الله عليه وسلم كره الظن اجرى انما قال للرجلين الذي من ترواه وصفته بنت جدي زوجته معه
انما هذه صفة على ما ياتي في الان عقيب هذا الاشتراك **قال** في ذلك حقوقا من وقوع الظن الفاسد له
قلبه لان الشيطان يوسوس فقال في ذلك فاعلم ذلك **ش** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله نا ابراهيم عن
ابن شهاب بن علي بن حسين ان النبي صلى الله عليه وسلم اتته صفة بنت جدي فلما رجعت انطلق معها فلزمه
رجلان من الانصار فدعاهما فقال انما هي صفة قال لا اسم لك الله قال ان الشيطان يجري من انبؤادهم مجرى
الدم **ش** ذكره هذا الحديث بيانا لقوله في الاثر المذكور انما هذه صفة اخرجه عن عبد العزيز بن عبد الله
الادبي عن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن علي
ابن الحسين بن علي بن ابي طالب وموافقتين من النابيين وهذا امر سهل لان علي بن حسين تابعي ولا جمل

ذلك عفته البخاري بقوله رواه شعيب الخ **قوله** انته صغيفة كانت انتة وهو مفتكف في المسجد
واثرته فلما رجعت اطلق النبي صلى الله عليه وسلم معها ابيه زيارته المرأة زوجها المعتكف ويحواثر حديث
المعتكف مع امراته وخرجه معها ليستشيعها **قوله** فدعاها الى ظلمها فقال انما هي صغيفة انما قال
ذلك ليلا يظن اننا فاسدة **قوله** قال اسبحك الله فجيء من قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل
ان الشيطان يؤسوس فحقت ان يوقع في قلبك اشياء من الظنون الفاسدة فتا تمان به فقلت
دفعاً لذلك وقال الخطابي وقد بلغني عن الشافعي انه قال به معنى هذا الحديث انشقق عليه من الكفر
لو ظنا به بطل التهمة فيا دمر لا علامهما دفعا لوسوس الشيطان وقيل قولنا ما سبحك الله بعبده
ص رواه شعيب وابن مسافر وابن ابي عتيق واسحق بن ابي يحيى عن الزمري عن علي بن ابي حسين
عن صغيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم **ش** اي روى الحديث المذكور شعيب بن ابي حمزة وابن مسافر ومرو
عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن الزمري عن النبي صلى الله عليه وسلم من فوق وابن ابي عتيق ومرو عن عبد الله بن
محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق عن النبي صلى الله عليه وسلم واسحق بن يحيى الكلبي الحمصي كلهم رواه عن
محمد بن مسلم الزمري عن علي بن ابي عتيق بن علي بن ابي طالب رضي الله عنه ورواية شعيب وصلها البخاري
في الاعتكاف واورده طائفة الاصحاح ابجها ورواية مسافر وصلها ايضا في الصوم وفي فرض الخمس ورواية
ابن ابي عتيق وصلها البخاري في الاعتكاف واوردها في الان ابجها مفروقة برواية شعيب ورواية
اسحق بن يحيى وصلها الذهلي في الزمريات

الماز في حاف أوله ستة اربع وثلاثين والنود اود سليمان بن اود والظلمة من رجال المسلمين وغيرهم من الزيادة
ابن هارون الواسطي وكثير من الجراح الكوفي اربعهم روى عن شعبة بن الجراح عن سعيد بن ابي بردة عن ابيه
ابن ابراهيم عن جده ابيه موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم والضمير في قوله يرجع الى سعيد ورواية الغرض
ولما روى وكثير من تقدمت في اواخر المعاري في باب بعث الى موسى وسفاد الى اليمن ورواية يزيد بن هارون
وسلمها ابو عوانة في صحيحه وفيه تقديم افاضل الصحابة على العمل واختصاص العمل منهم وفيه التوضيح
وفي الحديث اشترى الحسن في العمل في اليمن والمذكور في غير انه قدم كل واحد منهم ما كان يخلصه والخلاف الكوفة
واليمن بخلافان **قلت** كان عمل معاذ بن الجود ومعاذ في بلاد اليمن وعمل ابي موسى التميمي
رسالة مختص منها

صواب اجابة الحاكم الدعوة

ش اي هذا باب في بيان اجابة الحاكم الدعوة بفتح الدال وبالكسرة النسب وادعى ان قتال الاتفاق على رجوع
اجابة دعوى المولية واختلافهم في غيرهما من الدعوات ونظر وايدى **ص** وقد اجاب عثمان بن عفان رضى
الله عنه عبد الملقية بن شعبة **ش** من اوضح معنى الترجمة فانه لم يذكر فيها الحكم واجابة عثمان لعبد
الملقية دليل الوجوب وظاهر الامر ايضا في قوله صلى الله عليه وسلم لا يجيبوا الداعي ولكن لا يجيبوا الا جابة شرايط
مذكورة في الفروع المقتضية والاشراط المذكورة وصله ابو محمد بن صالح في ذوابه يستدعي الى ابي عثمان
المتمم في ان عثمان بن عفان اجاب عبد الملقية بن شعبة دعاه وتمسك بما قاله في ان اجيب الداعي
وادعوا بالتركة **ص** حدثنا اسد دنا يحيى بن سعيد عن سفيان بن عيينة عن ابي بصير عن ابي ابراهيم عن
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فكلوا العاقبي واجيبوا الداعي **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وتحتوي موقفا
وسفيان هو الشوري ومنصور بن مهران المغمي وابو ابراهيم شقيق بن مسلمة والحديث قد مضى في المولية
وغيرها بانهم من هذا **قوله** المعاني اي الاسير في اي الكفار **قوله** الداعي اي الاطعام

صواب هذا العمل

ش اي هذا باب في بيان حكم الهدايا التي تزدى الى المعال يضم العين وتنفذ في الجاهل جميع عامل وموالاتي
يتوكل امر من امور المسلمين وروى احمد بن حنبل في حديث ابي جبير روى هذا العمل غلوك وبروي هذا العمل
غلوك **ص** حدثنا عثمان بن عفان عن عبد الله بن مسعود عن الزمري انه سمع عروة اخبرنا جندب السعدي قال
استغل النبي صلى الله عليه وسلم رجل من بني سبيد يقال له ابن الاثينة على صدقة فلما قدم قال هذه لكم
وهذا اهدى اليها فقام النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر قال سفيان بن ابي عمير وصعد المنبر فحمد الله تعالى
وانشأ عليه ثم قال ما بال المعامل يفتون في قولهم هذا لله وهذا لي فملا جملته في بيت ابيه وامه فينظر
ابدي ليدامر لا والذي نفسي بيده لا ياتي بشي الا جاء به يوم القيامة بجملة على رقبته ان كان يعير لذي
رضا وبقرة لها خوار او نشاة تفرغ ثم رفع يده حتى شربا عصرة ابيطيه الا حمل بلغت ثلاثا **ش** مطابقة
لترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله بن مهران المديني وسفيان بن مهران عيينة وابو عبيد اسمعيل بن جهم
وقيل المندم والحديث قد مضى في الزكاة عن يوسف بن موسى وفي الترجمة والفد وعن ابي الجاهل
وفي الهبة عن عبد الله بن محمد وفي ترك الجبل عن عبيد بن اسمعيل واخرجه مسلم في المعاري عن ابي بكر
ابن ابي شيبة وغيره واخرجه ابو داود في الجراح عن ابي الطاهر وغيره **قوله** من بني سعد قيل وقع
بمناقبهم الممطرة وسكون المسلمين المهمة ووقع في المنة من بني الاسد المسلمين لقلب زاي ووقع
في رواية الاصيل من بني الاسد بالالف واللام **قوله** ابن الاثينة يضم المنة وسكون التنا المشاة
من فوق وكثير المياه الموحدة وتنفذ يد المياه اخر الحروف ويقال للتبعية يضم اللام وسكون التنا
لمنة من فوق ويقصها وكثير المياه الموحدة ووقع للمسلم باللام وفي اسم امه ذكرا لابي دريد
بنو البيت فظن من العرب منهم ان القتيبة رجل من الازد ويقال فيه الاسد بالمسكين واسمه ذرا على وزن
فقال **قوله** قال سفيان بن ابي عمير قال سفيان بن عيينة ثارة قام وثارة صعد **قوله** ان كان
يعير لذي راى ان كان الذي عليه يعير البعير يقع على الذكر والاتي من الابل ويجمع على البعير والبعير
والزراطة المنة الراء وتحقق لقين المنة مع المد وهو صنف البعير والخولاد يضم الخاء المنة وتحقق
المواود صنف البقرة وبروي جواهر الجهم والمنة من جوارون كصوف البقر وسفيان في هذا **قوله** اذنا

تبع بفتح الباء المشاة من فوق وسكون المياه اخر الحروف وفتح العين المهمة ويجوز كسرها ووقع عند
ابن المثنى او نشاة لها بفتح الياء اخر الحروف وتحقق العين المهمة وهو صنف البقرة المشاة الشديدة قلته
القرار وقال غيره نعم اوله صنف المعز يعرف بتغير بالفتح والكسر يعار اذا صاحت فوله عفر ابيطيه يضم
العين المهمة وسكون الفا والراء المبياض الخاططة المحرق ونحوه وبروي عفر في ابيطيه وفي رواية ابي ذر عن
ابي طه بفتح العين وسكون الفا وبروي بفتح الفا ايضا **قوله** الابا التحقيف وبلغت بالفتح **قوله**
ثلاثا في قاله ثلاث مرات وفي الهبة اللهم هل بلغت ثلاثا وفي رواية من لم يلق من المؤمنين والمعنى بلغت
حكم الله اليكم امتثاله تعالى بلغ **ص** قال سفيان بن عيينة فقلت لعلي بن الزهري وراثة هاشم عن ابي عبد الله
حميد قال سمع ابا ثناء وابصرته عيني وشكروا يزيد بن ثابت فانه سمعه معي ولم يقل الزهري سمع اذني
ش سفيان هو ابن عيينة **قوله** وراثة هاشم عن ابي عبد الله عن عروة هو ايضا من يقول سفيان وليس
لقيل من البخاري **قوله** سمع اذنا في المتننية وبروي بالافراد وسمع بصيغة الماضي وقال بعض بسكون
الصاد واليم وفتح الراء والعين فلا كثر وفي رواية لمسلم بصير وسمع بالمسكون فيهما والتنشئة في اذني
وعيني وفي رواية بفتح العين وسمع اذنا وفي رواية ابي عوانة بصير عينا اي حميد وسمع اذنا
وفي رواية لمسلم قلت لا يجمع اسم من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من يده الى ذني قال القوي
معناه اني علمته علميا يعني لا اشك في علمي به **قوله** وسلاوا اي اسالوا **قوله** فانه اي فان زيد
ابن ثابت سمعه معي وفي رواية الحميري فانه كان حاضر امي **قوله** ولم يقل الزهري سمع اذني هو ايضا
مقول سفيان **ص** جوار صنف والجوار من جوارون كصوف البقرة **ش** من هذا من كلام البخاري وقع هنا
في رواية ابي ذر عن الكشي هني **قوله** جوارهم الخاء فسمعه يقول صنف **قوله** والجوار يضم الجيم وياء
واشار بقوله من جوارون الى ما في سورة قذافي بالعذاب ومن يجارون قال ابو عبيدة اي يزفون اليها
كما يجار الثور والحاصل انه بالميم وبالحاء المجمة بمعنى الا انه بالحاء المجرى من الجوارون وبالياء المجرى من الجوارين
قال الله تعالى في البقرة يجارون وفيه انما اهدى الى العمل وفد منه الشيطان بسبب المستظنة التي يفتن بها
الآن الامام اذ اناح له فتولا لهدية لنفسه فتو بفتح الهمزة كان قال عليه السلام لمعاذ حين بعثه الى اليمن فذلت
الذي دار عليك فيمالك وان قد طيبت لك الهدية فتعلم ما معاذ وان بما اهدى اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم
فوجه قد توفى فاحتر بذلك الصدوق عن ابي جازة ذكره ابن بطال وقال ابن المثنى هدايا العمال شرة
وليسست بهدية اولوا العمل بهدي له كما به عليه الشراخ وهدية القاضى سحت ولا تملك

صواب استقضا الموال واستيفائها لهم

ش اي هذا باب فيه استقضا الموال اي توليتهم القضا واستيفاءهم اي على امره لبلاد جريا او خراجا او صلا
والمراد بالموال المعتقا والاصل في هذا الباب ما ذكره الله عز وجل في كتابه الكريم ان اكرمكم عند الله اتقاكم وقد
قدم السارعية العمل والصلاة والسعاية المفضولة وجود الفاضل توسعة لمنه على الناس ورفقا بهم **ص** ثنا
عثمان بن صالح بن عبد الله بن مسعود اخبرنا ان نافع اخبرنا ان ابن عمر رضى الله عنهما اخبرنا قال كان
سالم مولى في حديفة يوم المهاجرين لاولين واصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لم يمسجد قبا فيهم ابوبكر وعمر
وابوسلمة وزيد وعاصم بن سبيعة **ش** مطابقة للترجمة وموان سألما تقدم وهو مولى على من ذكر من
الاحرار ظاهرة وعثمان بن صالح المسمى المصري وابن جريح عن عبد الملك بن افراده وسالم مولى في حديفة
قال ابو عبيد سالم بن عفر بفتح الميم وكسر القاف مولى في حديفة بن عتبة كان من اصل فارس من اصطخر وقيل
انه من عجم القيس وكان من فضل الموال ومن خيل الصحابة وكرامهم ويعبد في القر وكان عبد الميثية بنت يعار
زوج ابا حديفة فاعتقته شابة فالتقط الى ابا حديفة فبشاه وزوجه من بنت اخته فاجلة بنت
الوليد بن عتبة **قوله** يوم المهاجرين الاولين الذين سبوا الى القبلتين وفيه الكشاف هم الذين شهدوا وابعدا
قوله فبا ممدود وغير ممدود ومنصرف وغير منصرف **قوله** وابوسلمة بن عبد الاسد المخزومي وزوج امر
سنة قبل النبي صلى الله عليه وسلم ام المؤمنين وزيد بن حارثة كذا قاله بعضهم وقال الكرماني وزيد بن
الخطابي لعدي من المهاجرين الاولين شهدوا المشاهدة كلها والمظاهر ان الطواب معد وعاصم بن سبيعة
المعز بن النول والزراي سلم قد يما مكية وشهد بدر والمنا هدايا ومات سنة ثلاث وقيل خمس
ونحنين **فان قلت** عدا بن بكر بن مولا مشكلا جدا لانه انما ما جرحه النبي صلى الله عليه وسلم
قلت لا اشكال الا في قول ابن عمر ان ذلك كان قبل مقدم النبي صلى الله عليه وسلم واجاب بيمينه

عن أبيه نحوه **قوله** وقال ابو جهم كنت انزعج بين بين الناس في البو حجرة بالجيم والراء واسنة دهم بن
عمران البصري البصري واخرجه المشايخ بزيادة بعد **قوله** وبين الناس قانته اشارة فسا لثمن من بين الجرمي
عنه الحديث **قوله** وقال بعض الناس لا يدع الحرام من غير حرجين **قوله** قال الكرماني قال مغلطاي المصري كان يريده
بعض الناس لثمنه فغى وهو ردة ولمن قال ان البخاري قال بعض الناس انما يدع الحرام بزيادة حجة ثم قال
الكرماني اقول عزهم بذلك ما لا يرد في موضع لتفصيل عليه وفيه الخال ارايد به ما مننا ايضا بعض
المتقنين لان محمد بن الحسن قال لا بد من اثنين غايته ما في الباب الى الشافعي ايضا فاني لم يكن معقودا
بالذات انتهى وقال بعضهم المراد ببعض الناس محمد بن الحسن فانه الذي استقر طاعة لا بد في الترجمة من
اثنين وتزلة من ثمة الشهاداة وواقفه الشافعي فتعلق بذلك مغلطاي وقال فيه ما ذكره البخاري
قلت سبحانه الله ما هذا التفصيل لما طرأ حتى يوفقوا به انفسهم في الحمد والكراماتي الذي صرح
جليلنا لحياء ويقتول او في موضع لتفصيل عليه وفيه الخال وما المتقنين وفيه الخال الا ان من يتكلم في
الاية الكبار الذين سبقهم بالاسلام وقوة الدين وكثرة العلم وشدة الورع والقرين من زمن النبي صلى
الله عليه وسلم مع هذا الكرماني ما حرم به بان مراد البخاري ببعض الناس ابو حنيفة او محمد بن الحسن
لانهم رد دينا كلامه والعجب من بعضهم الذي جزم بان المراد به محمد بن الحسن فهو من الملة به الشافعي
مثل ما ذكره المتشيخ علاء الدين مغلطاي لما اذ الخال ان المراد به لو كان الشافعي لما يلزم به التقص
للشافعي ولا ينقص من جلاله قدس شفي على البخاري لاي ابراع الشافعي فقط والدليل عليه انه ما روى عنه
قط في جامع الصالح ولو كان بعض من يروي عنه كما روى عن الامام مالك جملته مستثناة وكذلك
روى عن احمد بن حنبل في اخر المغازي في مسند مزينة انه طرأ مع النبي صلى الله عليه وسلم ست عشرة عشرة
وقال في كتاب السد فاذننا محمد بن عبد الله الاضاري نايبنا في اقامة الحديث ثم قال عنيته وزاد في
احمد بن حنبل عن محمد بن عبد الله الاضاري وقال في كتاب الكرام قال لنا احمد بن حنبل **قوله** حدثنا ابو الياس
احمد بن شبيب عن الزمري احمر في عبيد الله بن عبد الله بن عباس اخبرنا ان ابا سفيان بن حرب
اخبرنا ان هرقل ارسل اليه في ركب من فريش ثم قال لفرجانه قال لفرجانه اني سائل هذا وان كذبت فكون
فذكر الحديث فقال للفرجانه قل ان كان ما يقول حقا فسيحك موضع قدسي هاتين **قوله** قال
الكرماني ذكر ترجمة الحرام ولا حكم فيها وقصلا لادنية من ترجم عليه **قلت** عن البخاري ذكر لفظ
الترجمة ليس الا وليس مراده الحكم بالترجمة ورجال الحديث قد تكرروا فيهم وابلوا به الحكم بن نافع والحديث
معنى في اول الكتاب نظولا واليوسفيان اسم من حارب

باب تحاسة الامام عماله

قوله في بيان تحاسة الامام عماله نعم العيس خضع عامل **قوله** حدثنا محمد بن احمد بن عمار عن عمار
ابن عروة عن ابيه عن ابي حنيفة المتقنا عدي رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم استعمل ابن ابي شيبة
في اصدقات بني سلم فلما جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم خاسبه قال هذا الذي لكم وهذه هديت
لي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فملا حلتك ببيت ابيك وبيتك املك حتى تاتي بك هديتك اذ انت
صادقا ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وحطبا الناس وحده الله وانني عليه ثم قال ما بعد فاني
استعمل رجلا لا املك على امره ولا في الله فاني اخذكم فيقول هذا لكم وهذه هديته اهدت لي فملا
حلتك ببيت ابي وبيت امه حتى تاتيها ان كان صادقا فوالله لا ياخذ احدكم منها شيئا قال هشام
بغير حقه الا جاء به يوم القباية الا فلا اعرف ما جاء به رجل يبيع له رعا وبيتة لما خوارا و
شاة تبهر ثم رفع يده حتى رايت بيضا رطب الاهل بلغت **قوله** مطا بقننة للترجمة ظاهرة ومحمد
سوابن سلام وعبدية سوابن سديمان والحديث معني عن فريش في باب هذا العال ومعني الكلام
فيه مستوفى **قوله** ابن ابي شيبة فيهم المنة وسكون التا المتشاة من ذرق ويقال ابن اللينة
باللام بدل المنة واسمه عبد الله **قوله** فملا جلس هكذا رواية الكشي معني في الموضوعين
وفي رواية غيره الا وما معني **قوله** فلا اعرف بلفظ النبي وبروي فلا عرفن واللام حروفه لقسمة **قوله**
ما جاء الله اي محبة ربه وكلمة ما مضى رية او موصوفة اي رجل خال الله **قوله** رجل يبيع لي يبي رجل يبيع
او موصوفه اي رجل **قوله** يبيع بكمه العين المنة وقننه من البعارة وهو موقوف الغنم **قوله**
الكلمة لشبهه وحث على ما يحب في دعاه

صواب
اي هذا

باب بطة الامام وامل مشورته

قوله في بيان بطة الامام وامل مشورته **قوله** واهل مشورته من عطف الخاص
على العام والمشورة بفتح الميم و هـ المشير المعجزة وسكون الواو وفتح الواو واسم من شاورت فلا
يذكر كذا وشنا ورواوا واشتروا والشتورى التثنية ورواوا الجوى المشورة المشورى وكذا المشورة
المتبين تقول منه شاورته في الامر واستشيره بمعنى انتهى **قلت** قد يكرسكون المتبين فينه
وهذا كلام الجوهري يقول على صحته وحاصل معني شاورته عزمت عليه امرى حتى يدلني على الصواب
منه **قوله** البطة البطة بكسر الباء الموحدة الصاحب لوليجه والدجيل والمطلع على
السهم وفسره البخاري بقوله الدخلاء وموضع دجيل وهو الذي يدخل على الريس في مكان خلوة ويقضي
اليه دصره ويصدق فيه فيما يخبره مما يخفي عليه من امر رعيته وجعل يفتقنه **قوله** حدثنا اصبح اخبرنا
ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال ما بعث الله من نبي ولا استخلف من خليفة الا كانت له بطة تان دطاة تامة بالمعنى
وتخصه عليه وبطاة تامة بالكثر وتخصه عليه فالمعصوم من عصم الله تعالى **قوله** مطا بقننة للترجمة
ظاهرة الصريح مؤان الفرج المصري وابن وهب سوابن عبد الله بن وهب المصري ويونس هو ابن يزيد الا
وابن شهاب محمد بن مسلم الزمري وابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه وابو سعيد الخدري
اسمه سعد بن مالك والحديث معني في القدر عن عبيد الله بن عباس اخبرنا المشايخ في البيعة وفيه الاستبرار
يونس بن عبد الله الاعلى عن عبد الله بن وهب **قوله** ما بعث الله من نبي ولا استخلف من خليفة في
رواية صفوان بن سليم ما بعث الله من نبي ولا بعده من خليفة ووقع في رواية الا وراعي ومعاوية بن سلام
ما من وال ومواعم **قوله** بالمعروف في رواية سليمان بن الحار **قوله** ويجسه بالما الممهلة والضاد المعجمة
والمستدة اي برعيته وفيه وفيه عليه **قوله** فان قلت هذا التقسيم مشكك في حق النبي صلى الله عليه وسلم **قلت**
في حقيقة الحديث الانتزاع الى سلامة النبي صلى الله عليه وسلم من دطاة التثنية بقوله والمعصوم من عصم
الله وهو معصوم لا تشك فيه ولا يلزم من وجود من يشبهه على النبي صلى الله عليه وسلم بالمشايخ فيقبل منه ومن
المراد بالبطة اثنين في حق النبي صلى الله عليه وسلم الملك والمنتبضان وشتب طاعة قد اسلم فلا يمازعه الا بغير
قوله والمعصوم من عصم الله اي من عصمه الله وكذا في بعض الروايات وقال الكرماني اي لكل نبي وخليفة
جلسا صلحة والمعصوم من عصمه الله من الظلمة او كل منهما نفسا تارة بالسوء ونفسا لوانه
والمعصوم من اعطاه نفسا مطهنة او كل قوة ملكية وقوة حيوانية والمعصوم من ربح الله له جانب
الملكية قال المملىب عزه اثبات الامور لله تعالى فهو الذي يعصم من ترغاف المشيطة والمعصوم
من عصم الله لان عصم نفسه **قوله** وقال سليمان بن عيسى اخبرني ابن شهاب بهذا **قوله** سليمان بن عيسى
بلاك ويحيى سوابن سعيد الاضاري **قوله** بهذا اي بالحديث المذكور ووصله الاسما على من طريق
ابن يونس بن سليمان بن بلال عن ابي بكر بن ابي اويس عن سليمان بن بلال قال قال يحيى بن سعيد اخبرني
ابن شهاب **قوله** وعنه ابن ابي عتيق وعنه موسى عن ابن شهاب مثله **قوله** هذا عطف على يحيى بن
سعيد وابن ابي عتيق ومحمد بن عبد الله بن ابي عتيق محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق وموسى
سوابن عتيق ووصله اليه يحيى بن طريق ابي بكر بن ابي اويس عن سليمان بن بلال عن محمد بن ابي عتيق وموسى
ابن عتيق به **قوله** اي مثل الحديث المذكور وقال الكرماني والمرفق بينهما اي بين قوله بهذا وبين
قوله مثله ان المروي في الطريق الاول هو الحديث المذكور بعينه وفي الثاني هو مثله وقال بعضهم
ولا يظهر من هاتين حزن **قلت** كيف يعني القرون وحمل المشي غير بعينه **قوله** وقال شعيب عن
الزمري حدثني ابو سلمة عن ابي سعيد قوله **قوله** شعيب سوابن ابي حمزة المتصفي يعني روى شعيب
عن محمد بن مسلم الزمري قال حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن عن ابي سعيد الخدري قوله يعني لمر
يرفعه بل جعله من كلام ابي سعيد وانتصاب قوله بترع لما اقضى من قوله هذه الرواية الموقوفة
وصلها الزمري في الزمري باب **قوله** وقال الا وراعي ومعاوية بن سلام حدثني الزمري حدثني ابو سلمة
عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** الا وراعي وموسى بن عبد الرحمن بن عمر ومعاوية بن سلام ينشد به
اللام للمشتفي اشارة الى ان الا وراعي ومعاوية خالفوا من تقدم فجعل الحديث عن ابي هريرة بدل
ابي سعيد وخالفوا شعيبا اذ ان شعيبا وقعه ومارفعا رواية الا وراعي وصلها احمد من

تقليد الان اتصرف في المهرار بعد الفجر لرفع الملايكة الاعمال والجنات ملايكة الليل والمهرار فيه
ولم ينفذ الايمان فيه **قوله** اعطى علي بن ابي طالب في هذا اليوم **قوله** ما اى في مقابلة لها واليا لمقابلته
مناذرة الك **قوله** فاختارها اي المشتري بالقيمة التي ذكرها بايع انه اعطى فيها كادبا اعتما دا على كلاس
قوله ولم يعطها اي والحال انه لم يعط ذلك المقدار مقابل سلعته ويجوز في لم يعط بناء المجهول وبنا
المعلوم والمضمير لهما في فهمها ووقع في رواية عبد الواحد لعدا عطيته بها وفي رواية اي معاوية فلف
له بالله لاختارها بكذا اي لاختارها وقال الكرماني ما لم ينفذ ان المالك كور في المشتري مكان المايح للامام
الخالف لا منقطع قال في رجل مسلم فثم اربعة لا ثلاثة ثم احابا بان التخصيص بعد ولا يبقى الزيادة عليه
انتهى وذييل يجهل ان يكون كل من الراويين حقا لم يحفظ الاخر لان المحدثين من الحديثين اربع حضار
وكل واحد من الحديثين صدر بثلاثة فكانه كان في الاصل الربعة فاقتصر كل من الراويين على واحد من
بعض الاثنين المتين توافقا عليهما فصار في رواية كل منهما ثلاثة

صايب بيعة النساء

نقل اي هذا باب في بيان بيعة النساء **قوله** رواه ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** في ذكر بيعة النساء
عبد الله بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم وانتشاره في ذلك الى ما ذكر من حديث ابن عباس الذي تقدم في العيد
من روايته وسر عنه وفيه فقالا النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك الابعة
الحديث **قوله** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شبيب عن الزهري وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب اخبرني
ابو ادريس الخولاني انه سمع عباد بن الصامت يقول قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في مجلس
تبايعوني على ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تشركوا ولا تنزلوا ولا تفتلوا اولادكم ولا تاتوا بهتان لغيري
بين ايديكم وانظروا في عقوبتكم في عقوبتكم في منكم فاجره على الله ومن اصاب من ذلك شيئا فمؤثر
في الدنيا فهو كفارة له ومن اصاب من ذلك شيئا فمسترة الله فامره الى الله ان شاع فله وان شاعني
عنه **قوله** وجه ذكره هذا الحديث في بيعة النساء لانها وردت في القرآن في حق النساء فعرفت من
ثم استعملت في الرجال **قوله** وقد وقع في بعض طرقه عن عباد قال اخذ علي بن ابي طالب رسول الله
صلى الله عليه وسلم كما اخذ على النساء ان لا يشركن بالله شيئا ولا تشركوا ولا تنزلوا اولادكم ولا تاتوا بهتان لغيري
ابن نافع **قوله** وقال الليث من
ابن عبيد الله بن عمرو والخولاني يفتخ الحاد المحدث في حقه ومشتق من ان سئلت عن ثمانين والحديث
بعض هذا الاستناد والمتن في الايمان في باب يجرى ومضى الكلام فيه وفي التوضيح وهذه البيعة في
الحديث الباب كانت بيعة العقبة الاولى يمكن قبل ان يفرض عليهم الحزب ذكره ابن اسحق واهل السيرة وكلوا
اشي عشر رجلا **قوله** فهو كفارة له هذا خبر عن الزهري عن عاصم بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يبايع
نحوه ونا عبد الرحمن اخبرنا شبيب عن الزهري عن عاصم بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يبايع
النساء بالكلية هذه الابعة لا يشتركن بالله شيئا قالت ونا مسنت يدر رسول الله صلى الله عليه وسلم يبايعه
الاشارة بملكها **قوله** مطابقة للترجمة ظاهرة ومحمود موافق لابي عبد الله والحديث اخرجه الترمذي عن عبد
ابن حبيب عن عبد الرزاق نحوه **قوله** بالكلام لان المصاحفة لم يثبتت شرطها في صحة البيعة وقال اكثر
فيه اشارة الى ان بيعة المرتضى كانت باليد اذ كانت باليد اذ كانت باليد اذ كانت باليد اذ كانت باليد اذ كانت باليد
المؤمنات يبايعنك الابعة **قوله** بملكها اما بالتمكاح واما بملك الجاهلين **قوله** حدثنا مسند دا عبيد
الموارث عن ابو بوب عن حفصة عن ام عطية قالت يا ايها النبي صلى الله عليه وسلم فمرا عليتنا ان لا يشتركن
بالله شيئا ونما ناعن المتبايعات فقيضت امرأة من اهل بيته فقلت فلانة استعذتني وانا اريد ان اجزها
فلم يجل شيئا فقيضت ثم رجعت فها وقت امرأة الام سليم وام العلاء وابنة ابي سبرة امرأة معاوية وابنة
ابا سبر واهل بيته **قوله** مطابقة للترجمة ظاهرة وعبد الوارث موافق لابي عبد الله واهل بيته
وحفصة هي بنت سبر من اخ محمد بن سبر من ام عطية اسمها تسبيبة بضم التوف وفتح السين المهملة
وسكون اليا اذ اخر الخروف وبالياء الموحدة الاضارئة وقبل يفتح النون ايضا وموت في كابل مكة
ما يورثها انها عتيرام عطية حيث قالت بعث الى تسبيبة الاضارئة بيشاة لكن الصنوح اتماسا ايها
لا عتيرها والحديث قد مضى في الجنازة في باب ما ياتي من النوح والبكاء ولكن هناك عن ابو بوب
عن محمد عن ام عطية **قوله** يا ايها النبي صلى الله عليه وسلم ان كنت لرواية لبيبة الغايب فالمعنى صحيح

قوله فقبضت المرأة يدها قال الكرماني **قوله** فان قلت هذا مشعر بان البيعة لم تكن كانت ايضا باليد
قلت لعلم من لم يثبت في باليد عند المتبايعات بلا مناسبة **قوله** فلانة اي غير منصرف اي اسعدتني
في المتبايعات وانا اريد ان اجزها اي اكونها بالبيعة وقسمت لان لتسا عدها اولعنه ورجعت وبابها **قوله**
فان قلت لم يبايع النبي صلى الله عليه وسلم شيئا لما وسكت عنها ولم يجرها **قلت** لعله عرفانه ليس
من جيش المتبايعات الحزبية او ما التفت الى كلامها حيث بين حكمها لمن او كان جوازها من حضائها والمهموم
من كلامه مسلم ان فلانة كناية عن ام عطية الراوية للحديث **قوله** ام سلمة بضم السين واسمها بركة
وام العلاء بنت الحارث بن خازم بن ثعلبة الاضارئة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقودها في حيا
وابنة ابي سبرة بفتح السين المهملة وسكون اليا الموحدة وهي امرأة معاوية بن جبريل **قوله** وابنة ابي
سبرة وامرأة معاوية بن خازم من الراوي وقد مر في الجنازة فها وقت معاوية عتير جسر بنسوة ام سلمة
وام العلاء وامرأة ابي سبرة امرأة معاوية واخران ان وابنة ابي سبرة وامرأة معاوية واخرى مثلك
ومعا ايضا مثلك من الراوي وقد خففت الكلام هناك

صايب من كنت بيعة

قوله في بيان من كنت بيعة اي تقضها وفي رواية الكشيبة من يفتد بزيادة الضمير **قوله**
نقل الى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يدا له فوق ايديهم فمن كنت فانما يبتكحها نفسه ومن
او في جماعة عاهد عليه الله فسيبونيته اجرا عظيم **قوله** فقلت اي وفي بيان قوله تعالى
وهكذا هو في رواية ابي ذر وفي رواية غيره وقال الله تبارك وتعالى وساق الابعة كلها في رواية كريمة وفي
رواية لابي زيد بيان الى قوله فانما يبتكحها نفسه ثم قال الى قوله فسيبونيته اجرا عظيم **قوله** يبايعونك
الحطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعني بالحديثية وكانوا القوا وارجعها **قوله** يبلده فوق ايديهم يعني عند
المتبايعات **قوله** فمن كنت اي فمن يقض البيعة فانما يبتكحها نفسه على نفسه وقال عاصم بن ابي عبد الله عن النبي صلى الله
عليه وسلم تحت الشجرة على الموت وعلى ان لا تعرفنا نكت اخذنا البيعة الا جبر بن قيس وكان منافقا اجنى
تحت ابط غيرته ولم يسرع القوم **قوله** اجرا عظيم يعني الجنة **قوله** حدثنا ابو يعقوب نا محمد بن المنكدر
سمعت جابر قال قال جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا ايها النبي صلى الله عليه وسلم على الاسلام فبايعهم على الاسلام ثم جاز من
العد مجزوا فقا لما قلنا فاني قلنا في قال المحدثين كالكثير من تنقيحها وتنقيع طيبها **قوله** مطابقة للترجمة
وابو يعقوب بضم النون المعقل من ذكبن وسفيان موابن عبيدة والحديث مضى عن فزيب في باب بيعة
الاعراب ومضى الكلام فيه مستوفى

صايب الاختلاف

قوله في بيان الاختلاف اي يقيمين الاختلاف عند موتك يكون خليفة بعده او يقيمين جماعة
يستخير واجتماعهم منهم **قوله** حدثنا يحيى بن يحيى اخبرنا سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد سمعت ابا سمر بن
محمد قال قالت عاتبة رضي الله عنها وانا ساء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان ذلك وانا حي
فاستغفر لك واعفوك فقلت عاتبة واكليا له والله اني لا املك عجب مؤمن ولو كان ذلك لظلمت
اخر يومك مع رسا ببعض اراجك فقال النبي صلى الله عليه وسلم بل انا وانا ساء لقد سمعت اواردت ان
ارسل الى ابي بكر وابنه فاعمدان يقول القائلون او يفتني المقتنون ثم قلت يا ايها الله ويذفع المؤمنين
او يذفع الله ويذيع المؤمنين **قوله** مطابقة للترجمة لفرخ من قوله لقد سمعت اواردت ان ارسل
الى ابي بكر وابنه فاعمدان قال المذهب فيه دليل فها طم على خلافة الصديق وهذا ما وعد به لابي
بكر رضي الله عنهما كما وعد وذلك من اعلام بيوت وشيخ البخاري يحيى بن يحيى بن بكر البزركي القيني
الحنظلي وموشح مشا ايضا ويحيى بن سعيد بن الاضارئة والقاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي
الله عنه والحديث مضى في الطيب **قوله** والاساءة موقول المتخير على الراي من الصدق ونحوه **قوله**
لو كان ذلك اي مؤنك والمستياق يديك عليه والموافق وانا حي الى حال **قوله** واكليا اي واقفك ان المرأة
ولدها وهذا كلام كاليجري على لسانهم عند اصابتة مصيبتها او خرف مكره ونحو ذلك وروي واكثاف
بزيادة التا المتباعدة من فوق في اخره وروي ايضا بزيادة التا اخر الحروف وكسر اللام وروي واكثاف
بلفظ الصفة **قوله** لظلمت بالكثر اي ذنوب وفرت بها الخريو منك خالك كونك معرسا ويقال

مدينون وعبد الرحمن بن خالد بن مسافر المعفي والحديث مضى في كتابنا الجهادية باب غنم المشاهدة
قوله يبده من الغنم ثمانية والائمة في امثالنا طابقتان مقوضة وماؤه **قوله** ما تخلفت اى من
سرتبة ولودت وصارادة وقوع الشئ على وجهه مخصوص براد وقال الرابع الرد بحجة الشئ وغمي
قوله ص حديثنا عبد الله بن يوسف حيننا مالك عن ابي الزناد عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن
هريرة الاجبر عن ابي هريرة **قوله** لاقا نل يلأم التاكيد من اجل المعاملة مكرار وابتدأ الكشيمى
وبعد وابتدأ غيره يدون اللام **قوله** يقولن اى كلمة قوله اقتل ثلاثا **قوله** اشتهد بالله علىه السلام
قال ذلك وقابله التاكيد وظاهره انه من كلام الراوى عن ابي هريرة اى اشتهد بالله ان ابا هريرة كان
يقول كذا ما اقتل ثلاث مرات وكتبه

الح **فصل** مطابقة الترجمة من حيث انها جازمة وبتبني الحسن بن عمر بن شقيق المصري ويريد من
الزيادة ثواب زرع النصري وحبيب ضد العدو ومن لنا قريده ابو محمد المعلم البصري وعطاء بن اياراج
والحديث مضي في **الحج** باب نقضي الحايض المناسك كلها الا الطواف بالبيت ومضى الكلام فيه
مستوفى **قوله** لمبيت بالحج اذ كنا مستقرين **قوله** وطمخه ثواب بن عبد الله احد المعتزلة المبيشة **قوله**
فقالوا اي الصعابة المأمورون بالاحلال **قوله** ليقطرا سببا بسبب قرب عمدتنا بالجماع **قوله** وشرقة
بالصهروا بن مالك الكنتاني بالموتين رتب ليس

صِرَاطِ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَا وَكَذَا

شاهد باب في قول النبي صلى الله عليه وسلم وكلمة لميت حرف ممن يتعلق بالمستحيل غاليا وان كان قليلا ومنه حال بيت الباب فان كلاما من الحاشية والمبيت وبالمكان الذي تمتاه وقد وجد حادثة خالدين محمد بن اسلم بن لا احدثني يحيى بن سعيد سمعت عبد الله بن عامر بن ربيعة قال قالت عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فقال لميت رجلا صالحا من اصحابه يخرج ريشي الليلة اذ منهما صوت السلاح قال من منذ اقبلت سعد يا رسول الله حيث احسك فنام النبي صلى الله عليه وسلم حتى سمعنا عظيمه قال ابو عبد الله وقالت عائشة قال ملاك الاليت تنعري من الاليت ليلة • يولد وحول دخر وجليل •

فاحضره النبي صلى الله عليه وسلم **فمن** وطائفة من ترجمة ظاهرة على ما قلناه الان وخلا بن محمد
بفتح الميم واللام الجيم الكوفي ويحيى بن سعيد الانصاري والمحدث مضي في الجهاد عن اسمعيل بن
الحليل ومضي كذا لزمته **فمن** ارقاي شهر **قوله** ذات ليلة لفظ ذات **قوله** سعد هو سعد بن ابي
وقاص رضي الله عنه **فمن** لم احتاج الى الحراسة والله سبحانه وتعالى قال والله بعصمك من الناس
اجيب بعده كان قيل تزول الائمة **قوله** عظمه ففتح الغين المعجمة صوف التام ونفقه
قوله قال ابو عبد الله هو المجاري **قوله** قالت غابثة هو تليق منه تقدم في مقدم النبي صلى
الله عليه وسلم في كتاب الهجرة **قوله** اخذوا وحشيش طيبا لراحمته والحليل بفتح الميم التمام
واحدة جليئة والتمام بضم الشاد المشددة وقام المابن الاثير التمام ضعيف قصير لا يطول

صَابِ مَنَى الْقُرْآنَ وَالْعِلْمَ

ش في هذا باب في بيان من قرأ القرآن وتخصيل العلم وأصافه واليه العلم بطريق الحلق به
 في الحنك وهذا حسن وكذا كل من في أبواب الخبر ولكن انما يجوز منها ما كان في معنى هذه الحديث
 اذا حصلت التينة في ذلك وخلص ذلك من البغ والحسد **ص** حدثنا عثمان بن ابي شيبة نا جابر
 عن الاعمش عن ابي صالح قال لا تخاسد الاية اثنتين رجلا اتاه الله القرآن فماتوا به وبنيوه انا الدليل
 والمهاد ورجل اتاه الله مالا في يتفق به في حقه فيقول لو انيت مثل ما اوتي هذا العقلت كما
 يفعل **ش** مطافقة المترجمة تؤخذ من قوله لو انيت لان فيه التني وجبرير موابن عبد الحميد
 والاعمش سليمان وابوصالح ذكوان الزيات والحديث ياتي في التوحيد واخيه المشايخ
 في كتابه اعلم عن اسحق بن اسحق اريدم **قوله** الاية اثنتين اي حصلتين ويروي في اثنتين اي
 في اثنتين **قوله** رجل اتاه الله فيه المضاف مخدوف اي حصة رجل **قوله** انا الدليل رواية
 الكشي من من اتاه الدليل بزيادة من **قوله** يقول لو انيت اي سامعه يقول لو انيت اي لو
 اعطيت وظاهره ان القائل موالذي اوتي القرآن وليست كذلك وانما معناه ما ذكرناه وادعى
 في فضائل القرآن ولحقه شمه حياره فقال لئيتي اوتيت الخ **قوله** لعقلت اي لقامت
 اولاً ولا تفقت ثانياً **فيل** لماذا عبطت لا حسد **واجب** بان معناه لا حسداً لا يتيها
 كقوله تعالى لا يبد وقون فيها المؤت الا المؤت الاولى قال الكرماني والحديث مرفى كتاب
 العلم **قلت** ليس كذلك لانه الذي مضى في كتابه اعلم من حديث عبد الله بن مسعود
 لا حسد الاية اثنتين رجل اتاه الله مالا فسئل عليه هل كنت في الحق ورجل اتاه الله الحق
 فهو يقضى بها ويعلمها **ص** حدثنا قتيبة نا جبرير هذا **ش** اي حدثنا قتيبة بن سعيد نا جبرير
 ابن عبد الحميد هذا الحديث المذكور واشار به في هذا **ش** في هذا الحديث اخبر

عن النبي عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبعث الله نبيا الا اذا كان سريلا
من سموره فانه يولد اوقال بنادي ليرجع قايكم وبنيه تايكم وليس الجران ليقولوا كذا وجميع بخي كنيه
اصبعيه المتباينين **قوله** وطافقته للترجمة فوجد من قوله لا يبعث الله نبيا الا اذا كان سريلا من سموره فانه
يجوز ان هذا الوقت الذي يولد فيه من الليل حتى يجوز النسيج في ذلك الوقت وموجبه واحد صدق
هنا الا اذا كان ويجي موافق لفظان واليحيى موسى سليمان بن طرخان وابو عثمان بن عيسى بن الحسن
المهدي بفتح الحون وسكون الهاء والحديث مضي في باب الاذان قبل الفجر **قوله** من سموره بالضم وهو
الشجر وبالفصح ما يتسحر به من كلبه **قوله** او قال بنادي شك من الزاوي **قوله** ليرجع من الرجوع وهو
متقد ومن الرجوع لازم **قوله** كما في سمنه طيلة غير منقشر وهو الصنيع الكاذب **قوله** وجميع
يجي موافق لفظان الراوي **قوله** حتى يقول هكذا اي حتى يصير منسج طيلة منقشر اي لا تق
ممد ودامن الطريقتين البينين والشمائل وهو الصنيع الصادق **قوله** حركتها موسى بن اسمعيل نا عند
العز بن منسج ناعبد الله بن دينار سمعت عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال ان سريلا لا ينادي بيليل فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن ام مكتوم **قوله** وطافقته للترجمة فوجد
من قوله ان سريلا لا ينادي بيليل على الوجه الذي ذكرناه في راس الحديث المتألف وهو ايضا في الباب
المذكور وابن ام مكتوم ما شته عند الله وقيل عمر بن دينار في الحديث المتألف واسم ام مكتوم ما تذكرت
عبد الله وهو ابن خال خديجة بنت خويلد رضي الله عنها ما جاز الى المدينة قبل مقدم النبي صلى الله عليه
وسلم واستخلفه النبي صلى الله عليه وسلم على المدينة ثلثة عشر مرة وكان اعني **قوله** حركتها خفص
بن عمر وابو شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال صلى الله عليه وسلم في الظاهر حركتها
فقبل ازدي في الصلاة قال وما ذاك قالوا انك كنت حركتها في حديثين بعد ما سلم **قوله** قال ابن المنين
ما حاصله ان هذا الحديث ليس بمطابق للترجمة لان المترجم ليس بواحد وانما كانوا جماعة واجاب
عنه الكرماني بما حاصله ان هذا لم يخرج بلخيار الجماعة عن الاحاد فغير سائر من الاجزاء المعيرة للبينين
لسبب انهم كانوا محفوظا بالقرآن انتهى **قوله** هذا كلامه في جواب غير متبوع بل الجواب الكافي
موان حديث عبد الله بن مسعود ما رواه البخاري عن ثخين اخيه ما رواه عن حفص بن عمر بن عتيق
عن ثخين عن الحكم بفتح الحاء الكاف ابن عتيقة مضطربة عن الباب عن ابراهيم التيمي عن علقمة بن قيس عن عبد
الله بن مسعود وفيه قالوا اصليت حركتها والاخر المخرجة في الصلاة في باب ما اذا صلى حركتها رواه ابن
ابو ليلى عن ثخين عن الحارث بن علقمة عن ثخين قال قال صلى الله عليه وسلم حركتها في الصلاة وحركتها
النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن صدوقا عنده فهدا مطابق للترجمة فلا يصح الرد الحديث الذي فيه
القبائل بجماعة في هذه الترجمة لان المترجمين حديث واحد في حادثة واحدة واحكام الحديث
فقد مضى بيانه من ذلك **قوله** حركتها اسمعيل حديثي مالك عن ابي جابر عن محمد بن ابراهيم عن ابي عبد الله
عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من اثنتي عشرة صلاة في ذلك اليوم فافترقت الصلاة **قوله**
بارسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من اثنتي عشرة صلاة في ذلك اليوم فافترقت الصلاة **قوله**
عليه وسلم وصلى ركعتين آخرين ثم سلم ثم كبر ثم سجد مثل سجوده او اطول ثم كبر فبقي مثل سجوده
ثم رفع **قوله** وطافقته للترجمة ظاهرة لانه عليه السلام عمل بحركة اليد وهو واحد **قوله** فان قلت
لم يكن في عليه السلام مجرد اختياره حتى قال امه في ذلك اليد في قولها انما هو حتى عمل باختياره
قوله لم يكن سؤاله عليه السلام عنهم الا لاجل استئذان حركته لكونه انفرادا من صلى معه
لاحتما لخطايد في ذلك ولا يلزم من ذلك رد حركته فطلعا وبقي البخاري اسمعيل بن ابي اويس
واشبهه عبد الله بن احنث مالك وابو بصير السخنياني ومحمد بن ابراهيم بن سعيد والحديث مضي في لفظ
في باب من لم يتشهد في سجودتي المشهور فانه اخبره من الله عن عبد الله بن يوسف عن مالك بن الحارث
ومضى الكلام فيه مستوفى واسم ذواليد بن حزم باق بكسر الميم المعجمة واسكان اللام وبالمد اللوثة
وبالقاف ولقب به في يده **قوله** حركتها اسمعيل حركتها مالك عبد الله بن دينار عن عبد الله بن دينار
قال بين الناس يقينا في صلاة الصبح اذا جازم انه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد انزل
عليه الملائكة قرآنا وقد امر ان يستقبل الكعبة فاستقبلوها فكانت وجوههم الى الشام فاستداروا
الى الكعبة **قوله** وطافقته للترجمة ظاهرة وفي قوله اذا جازم ان الاستدلال قد عملوا بخبره واستداروا
الى الكعبة وكانت وجوههم الى الشام ومضى الحديث في ابايل الصلاة في باب ما جازم في الفتلة فانه

اخرجه من ذلك عن عبد الله بن يوسف عن مالك بن الحارث ومضى الكلام فيه **قوله** حركتها بخي ناوكيع عن سريلا
عن ابي اسحق عن البراء قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة صلى بخي بيت المقدس ستة
عشر وستة عشر شهرا وكان يحبك بوجهه الى الكعبة فانه قال الله تعالى قد ترى تقلبت وظهرت
في السماء فلتوليك قبلته ترضاها فوجه نحو القبلة وصلى معه رجل العصر ثم خرج فصر على قوم وهم
ركوع من الانصار فقال هو يتشهد انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فانه قد وجه الى الكعبة فاحرقوا
وقام ركوع في صلاة العصر **قوله** مطافقته للترجمة في معنى قوله وصلى معه رجل العصر ويتبخ البخاري
بخي بن موسى البخلي وكيع بن موان الجراح واسر بن موان بن بوشن يروي عن جده ابي اسحق عن عمرو بن عبد
الله السبيعي عن البراء بن عازب رضي الله عنه والحديث مضي في الصلاة في باب لا تروجه نحو القبلة
عن عبد الله بن رجا والخزرج الترمذي في الصلاة وفي التفسير عن هناد عن وكيع ومضى الكلام فيه
قوله وصلى معه رجل العصر الصحيح ان الرجل لم يعرف اسمه وقال الكوفي **قوله** فان قلت
الحديث المتألف انما صلاة العز **قوله** الخويل كان عند صلاة العصر ويلوح خبر الخويل
كان في اليوم الثاني وقت صلاة الصبح **قوله** فان قلت فضلته اهل قبا في المغرب والعشا قبل
وصلا اليهم صحبة **قوله** نعم لان الشيخ لا يوتر في حقهم الا بعد العلم به **قوله** وقام ركوع
اي ركع **قوله** حركتها بخي بن قزعة حديثي مالك عن اسحق بن عمار عن ابي طلحة عن النضر بن
مالك قال كنت اسقى ابا طلحة الاضاري وابو عبيدة بن الجراح وابي بن كعب رضي الله عنهم
شرايا من فضيحة وموخر فيهم ان قالوا ان الحق في حركتها فقال ابو طلحة يا اسحق فخر الى هذه
الجارا فاكسر حركتها انك تفرقت الى ممر اسر لنا وقصر تهنينا باسقله حتى انكسرت **قوله** مطافقته للتر
في قوله فيهم انك لم يعرف اسمه وورد في بعض طرق هذا الحديث قوله ما سألوا عنها ولا رخصوها
بعد خبر الرجل وموجبه قوية في قبول حركتها لانه لا يترقب ابيه لشيخ الشئ الذي كان مباحا
حتى انك موافق اهل على خبره والعلل بمقتضى ذلك والحديث مضي في ابايل كتابه لا شربة
تولد خبرهم الخروسي من البسرة والتمت ويجي بن قزعة بالقاف والزاوي والعين الممثلة المعقولة
واسحق بن عبد الله بن ابي طلحة واسمه زيد بن سهل الاضاري بن ابي اسحق عن مالك روى عن اسحق
ابن مالك واسم ابيه عبيدة عامر بن عبد الله بن الجراح **قوله** من فقهه باعتاد والحا المعجمين
ثلاثة يتقدم البسرة **قوله** وموخر في الحق الصحيح مترقق في كسور **قوله** الى ممر اسر بكسر الميم
قوله حركتها سليمان بن حرب ناسخه عن ابي اسحق عن صلة عن حديقة ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال لاهل بخرا لا بعث اليكم رجلا اميتا حق امين فاستشرف لما اصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم فبعث ابا عبيدة رضي الله عنه **قوله** مطافقته للترجمة في قوله لا بعث اليكم رجلا اميتا وابو
اسحق بن عمار عن عبد الله السبيعي وصلة بكسر الصاد الممثلة وفتح اللام المحققة ليل زفر وحديقة
ابن الهيثم العنسي والحديث مضي في ابايل كتاب الاثرية في كسور **قوله** حركتها بخي ناوكيع
ويجي بن قزعة بالقاف والزاوي والعين الممثلة المعقولة والشيخ بن عمار في لفظه واسم
زيد بن ممر بن الاضاري ابن ابي اسحق بن مالك روى عن اسحق بن مالك واسم ابيه عبيدة عامر بن
الحارث في منافات ابا عبيدة عن مسند بن ابراهيم وفي المغاري وفي المغاري عن زيد بن عمار
عياض بن الحسن **قوله** لاهل بخرا وفي قضاةهم ما رواه البخاري في المغاري حديثي عباس
ابن الحسين ناخي بن ادم عن سريلا عن ابي اسحق عن صلة بن زفر عن حديقة قال حيا
العاق والمسلمين صاحب بخرا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث وفيه بعث معنا رجلا
اميتا فقال عليه السلام لا بعث اليكم رجلا اميتا الحديث **قوله** لاهل بخرا في قضاةهم ما رواه البخاري
الحكيم وموخر في ليل **قوله** فاستشرف لما اي تطلع لنا ورجلنا حركتها ان يكون مو
الامين الموعود الموصوف لاحرصا على الولاية والامانة وان كانت مشرقة بين الكل لكن النبي
صلى الله عليه وسلم خص بعضهم بصفات علمت عليهم وكانوا اهل اخص الحياة بعثمان رضي الله
عنه **قوله** حركتها سليمان بن حرب ناسخه عن خالد عن ابي قلابة عن النضر قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل امته امين وامين هذه الامنة ابو عبيدة **قوله** ذكره في كونه
مناسبا للحديث الذي قبله فيكون مناسبا للترجمة لان المناسيب للمناسيب للشئ مناسبا
لذلك الشئ وخالد بن ابراهيم بن خزيمة المصري وابو قلابة عن عبد الله بن زيد والحديث مضي في مناف

ابن عبيدة **ص** حدثنا سليمان بن خزيمة ناخذنا من زبدي عن يحيى بن سعيد عن عبيد بن حنين عن
ابن عباس عن عمر رضي الله عنهم قال كان رجل من الانصار اذا غاب عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم ونتمت حديثه ابنته مما يكون من رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا عبت عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم ونتمت حديثه اتاني مما يكون من رسول الله صلى الله عليه وسلم **ص** مطابقة للترجمة من حيث
ان عمر رضي الله عنه كان يقبل خبر المشرك الواحد ويحيى بن سعيد الانصاري وعبيد بن حنين
كلهما ماضون من زيد بن الخطاب والحديث ماضي في العلم في باب التثاويب في العلم بالمتروك
منه مطولا ومضي الكلام فيه **قوله** ومثله في اي وحضرته **قوله** مما يكون اي من اقواله واخواله
واخواله **قوله** وشهد به رواية الكشيته في المنسوبة وشهد به بالضمير في اخره اي وحضر
عند النبي صلى الله عليه وسلم وشهد ما كان عنده من الاقوال والافعال **ص** حدثنا محمد بن بشر
ناخذنا من زبدي عن زبدي عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن عن علي رضي الله عنه بعث جينا
فامرهم ان لا يخلوا فاذنوا واذنوا فاذنوا فاذنوا وان يدخلوها فاذنوا فاذنوا فاذنوا فاذنوا
النبي صلى الله عليه وسلم فقال للذين اذنوا ان يدخلوها فاذنوا فاذنوا فاذنوا فاذنوا
للآخرين لا طاعة لغير الله ولا طاعة لغير الله **ص** قاله ابن التين ما حاصله انه
لا مطابقة بين هذا الحديث والترجمة لانهم لم يطبعوه ورد عليهم بانهم كانوا يطبعون له في غير
دخول النار وبه يتم المقصود **قوله** عندنا هو لقب محمد بن جعفر وزبدي بضم الباء الموحدة
مضمر في يد من الخاتم اليامي بالياء اخبر الخزوف وسعد بن عبيدة بالضم مخرج ليدع المرء
السلي واسمه عند الله والحديث ماضي في اويل الاحكام في باب لسمع والطاعة للامام فاته
اخرجه هناك ناخذنا من عمر بن حفص ومضي الكلام فيه **ص** حدثنا زبدي عن حرب نايفقوب
ابن ابراهيم ناخذنا عن صالح عن ابن شهاب ان عبيد الله بن عبد الله اخبرنا ان ابا هريرة وزيد بن خالد
اخرجه ان رجلا من اصحابنا الى النبي صلى الله عليه وسلم وحدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن ابي
احمر في عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ان ابا هريرة قال سمعنا عن عبد الله بن عبد الله عليه
وسلم اذا قام رجل من الاصحاب فقال يا رسول الله افعل ما بكنا الله فقام فضمه فقال صدق يا رسول
الله افعل ما بكنا الله واذن ان الحكم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم قل فقال له اني كان عسيفا
عامدا والعسيف الاجير يترقى بالمرأة فاحذر في ان ياتي ابي الرجل فاقتديت منه بما بين من الغم وولدت
من سالت امك فاحذر في ان ياتي امرأته المرحوم وانما جاءني جلد مائة وقصرت عام فقال والذي
يقضي بيده لا فظلمين بيديكما بكتنا الله اما الوليدة والمقم فزوجها واما ابنتك فعلمته حلا مائة
وقصرت عام واما انت يا ابيس لرجل من اسلم فاعد على امرأة فاذن ان اعترفت قال اخبرنا فاذن
عليها ان يمس فاحذر في ترجمها **ص** مطابقة للترجمة يمكن ان تؤخذ من تصديق احكامنا صميم
الاخر وقبول خبره وقد اخرج من طريقين احدهما زبدي عن حرب نايفقوب
ابن ابراهيم برى عن ابي عبد الله بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عوف وصالح موابن كيسان
وابن شهاب موصوفين من الزمري والآخر عن ابي اليمان الحكم بن نافع عن شعيب بن حمزة عن
الزبدي في الحديث قد مضى في مواضع كثيرة منها عن قريب في المحارير في باب ما لا يامر بغير
ادارة غيره بالزنا عند الحاكم واسفل منه بعد سبعة افواب في باب ما لا يامر بغير
الحذابي عنه ومضي الكلام فيه من اجل **قوله** فاذن غافرا لا عار لاذن في التكلم وعرض
الحال **قوله** فقال اي الاعراب ان ابي الخ **قوله** والعسيف الاجير مخرج **قوله** يا ابيس بضم
الهمزة مضمر في النون

باب نعت النبي صلى الله عليه وسلم الزبير طليعة وحده

في هذا الباب بيان نعت النبي صلى الله عليه وسلم الزبير بن العوام حال كونه طليعة حال كونه وحده
والطليعة لفتح الظاء موصوفين بعفت لبطل على اخوال العدو ويجمع على طلائع **ص** حدثنا علي بن
عبد الله ناخذنا من ابي المنكر رقا سمعت جابر بن عبد الله ناخذنا من ابي عبد الله عليه وسلم
يوم الخندق فاذا نذرت الزبير ثم نذرتهم فان نذرت الزبير فقال لكرشي
حواري وحواري الزبير قال سمعتنا من ابي المنكر قال له ابو يابا بكر خذتم عن جابر

فان القوم يعيهم ان نذرتهم عن جابر فقال له ذلك المجلس سمعت جابر انا نذرت سمعت جابر
قلت سمعتنا فان الثوري يقول يوم فرطت فقال له كذا حفظنا كما انك جالس يوم الخندق قال
سفيان هو يوم واحد ونسب سفيان **ص** مطابقة للترجمة فاذن من قوله نذرت النبي صلى الله
عليه وسلم فان نذرت الزبير رضي الله عنه وعلى بن عبد الله موابن المديني وسفيان موابن عبيدة
يروى عن محمد بن المنكر عن جابر رضي الله عنه والحديث ماضي في الجهاد في باب ما لا يبعث الاطليعة
ويجده **قوله** نذرت النبي صلى الله عليه وسلم بقا نذرت الى الامراء في اليه وحضر عليه **قوله** يوم الخندق
قال موسى بن عتيقة كانت في شقالات سنة الارب **قوله** فان نذرت الزبير الى الجاه وانزع اليه **قوله**
حواري يفتح الحاء المهملة وتخفيف الواو والسين الزاوي وتثنية اليا الخ الخزوف ومعه الناهر
وقال ابن الاثير في الحواري من اصحابنا في اي خاصية من اصحابنا وناصري **قوله** كل الصلابة كانوا انصارا
له عليه السلام **واحد** لانه كان له اختضا حيا بالضرورة وراية في الخوالة لاسيما في ذلك
اليوم ومولقطه من مضروب واذا اضيق الى يا المنكر جاز خذته والاكتفا بالكتفة ونذرتها فقط
للخفيف اذ فيه استغفار **قوله** قال سفيان موابن عبيدة **قوله** وقال له ابو يابا بكر خذتم عن جابر
المنكر لايوب السخيتي **قوله** بايا بكر اصله باليا بكر خذتم في الامرة للتحقيق وهو كنية محمد بن المنكر
قوله ان نذرتهم اي بان نذرتهم وكذا ان نذرتهم **قوله** فتنابح يتناين في رواية الاكثرين وفي رواية
الكشيته في تنابح تنابح واحدة **قوله** بين احاديث في رواية الكشيته في اربعة احاديث **قوله** قلت
لسفيان القايك موابن عبد الله بن المديني شيخ البخاري وسفيان موابن عبيدة **قوله** فان الثوري
اي سفيان الثوري يقول يوم فرطت يعني موضع يوم الخندق **قوله** فقال كذا حفظنا اي قال
سفيان ابن عبيدة كذا حفظنا من ابن المنكر يحيى يوم الخندق حفظنا لاسرا محققا كظهور وجوبه
مننا **قوله** يوم الخندق كذا حفظنا **قوله** قال سفيان بن عبيدة موابن يوم واحد يعني يوم الخندق
ويوم فرطت يوم واحد وقال اكثر من يوم الاحزاب ايضا اذ الثلاث كان في زمن واحد **قوله**
قربلة منهم المقاف وفتح الزاوي وبالطاء المعجمة جتيمة من اليهود وسمى يوم الاحزاب لاجتماع طوائف
الناس وجميع حزب بالكسر

باب قول الله تعالى لا تدخا بيوت النبي الا يؤذن لكم فاذا اذن له واحد جاز

ص اي هذا الباب ذكر قول الله تعالى لا تدخا بيوت النبي الا يؤذن لكم فاذا اذن له واحد جاز
جماعة في بيت امرئ من رضى الله عنه ما كانوا اظاوا الجوس فنادى بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
واسمى منهم ان يامروهم بالخروج والله لا يبيح من الحق فانزل الله تعالى هذه الآية **قوله** الا ان يؤذن
لكم اي لا تدعوا الظلم فؤذن لكم فؤذن لكم **قوله** فاذا اذن له واحد جاز لعدم تعيين العدد في
التس فضا لا يكون الواحد من جملة ما يصدق عليه ويجوز الاذن **ص** حدثنا سليمان بن خزيمة ناخذنا
عن ابو يوب عن ابي عثمان عن ابي موسى ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل خديجة وامرني بحفظ الباب فجا
بمسئاذك فقال اذن له وبشره بالجنة فاذا اذنوا بوبكر ثم جاء عمر رضي الله عنه فقال اذن له وبشره بالجنة
ثم جاء عثمان رضي الله عنه فقال اذن له وبشره بالجنة **ص** مطابقة للترجمة ظاهرا وحوا موابن
زبدي وابو يوب موابن السخيتي في وابو عثمان موصوفين بالهمدي وابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري
والحديث ماضي في سنا في عمن الخطاب فانه اخرج من هناك يا نعم منه حدثنا يوسف بن موسى ناخذنا
اسما من حدثنا بن عثمان بن ابي عثمان النهدي عن ابي موسى واخرجه ايضا في منافي با بكر با قول
منه حدثنا محمد بن مسكين ابو الحسن ناخذنا من يحيى بن جستان ناخذنا من ابي عبد الله بن مسيب اخبرنا
ابو موسى الاشعري الحديث **قوله** خديجة موصوفين باليس فيقح الهمزة وكسر الزاوي **قوله** وامرني بحفظ
الباب قال ابن التين قولك موصوفين منا وامرني بحفظ الباب وقال في الرواية المناصية ولم يامرني فاخذ
ومع واحد جاز الكسائي يات لم يامره اولا وامره اخرا **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله ناخذنا
ابن الاذن عن يحيى بن عبيد بن حسين سمع ابن عباس عن عمر رضي الله عنه قال جئت فاذا ارسلوا اليهم
الله عليه وسلم يا مشركه وعلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم اسود عا راس الدرجة فقلت فلما اذن من
الخطاب فاذا في مطابقة للترجمة ظاهرا وحوا موابن سفيان الانصاري وعبيد بن حنين كلاهما
بالضغير والحديث ماضي في سورة النجم مطولا وحدا **قوله** في مشركه لفتح الهم ونسكول

الشيخين المعينة وهم التراء وقتها العزقة قوله غلامه رباح يفتح الهمه وتحفيف الباء المؤخفة وبالحاء المهملة
من ايا ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يبيت من الامراء الرسل واحدا بعد واحد
شراى هذا باب في بيان ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يبيت وما بعض المستخرج باب ما كان يبيت النبي صلى
الله عليه وسلم اما الامراء فانه عليه السلام كان امرعا مكنه عتاب بن اسيد وعيا الاطراف عتبان بن
البحر والاعراب وعين البحر بن العلاء بن الحضري وعلى عتاك عمرو بن العاص وعلي بن ابي اسيد بن حرب
وعلى صنعاء وسائر بلاد اليمن باذان ثم اتته قنبر وقنبر ومن المهاجرين بن ابي اسيد والابن بن سعيد بن العاص
وامر على السواحل الاموية الاشعرى وعيا الحيرة ونامر بها معا ذين جليل وكان كل منهما يقضي في عهده وديار
بينه وكانا يحيا التفتحا وامر بن ابي اسيد في عتاك وعتاك بن ابي اسيد في عتاك وسنة ذكره في سنة باذان
عن قنبر واما الرسل فانه عليه السلام بعث سنة ثمان مائة مائة من المهاجرين بن ابي اسيد في سنة ثمان مائة مائة
الى من مكرهم وهاطل بن ابي اسيد في سنة ثمان مائة مائة الى المصنفين صاحبها لا تسكر رقة واسمه جبرج بن ميني فضي
يكناب رستولا لله صلى الله عليه وسلم في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
الله عليه وسلم وامر على له مع حاطل سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
والاحمرى ومعهما النبي صلى الله عليه وسلم لم يجد من قنبر العنبرى ورتاج بن وسمي الرسل الى الحارث بن
ابن شمر العنبرى ملك البقاع من ارض الشام وقيل فوجه في ليلة وقيل في ليلة وقيل في ليلة وقيل في ليلة وقيل في ليلة
رستولا لله صلى الله عليه وسلم في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
قال شجاع فانتهيت اليه وهو في قوفة دمشق فقرأ كتاب رستولا لله صلى الله عليه وسلم ورمى به وقال
ما انا اسير اليه وعزم على ذلك فشفعه قنبر ولما بلغ رستولا لله صلى الله عليه وسلم ذلك قال يا ابا اسيد ملكك
ودجته بن خليفة الرسل الى فينصر ملك الروم فاكرمه قنبر ووضع كتاب رستولا لله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم على
فخذه ورساله عن النبي صلى الله عليه وسلم وثبت عنده نسخة نبوته فم بالاسلام فلم توافق الروم فقامهم
على ملكه فاسك ورد دجته رد اجنبلا وسليط بن عمرو العاصري الى مودة بن علي ملك اليمامة فاكرمه
وانزلهم ونزل الجواب بقوله ان جعلت لبعض الامم سرقة اليك واستلمت وقضيتك والاضدق خربك
فقال رستولا لله صلى الله عليه وسلم لا ولا كرامة الهم كعبه فثاق وعمر بن امية العنبرى رستولا الى الحارث بن
ملك الجديته واسمها صحبه فاحد كتاب رستولا لله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
وجلس على الارض واسمها صحبه فاحد كتاب رستولا لله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
الى كسرى بن هرم بن قنبر في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
الله ملكه ثم كتب كسرى الى باذان ومونا بن ابي اسيد على البحر ان ابعت التي لهذا الرجل بالبحر فاحد كتاب رستولا لله صلى الله عليه وسلم
جلد بن ثانيا في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
يثاق له حذره وكتب منعهما الى رستولا لله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
قدما على رستولا لله صلى الله عليه وسلم في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
شواربها ذكره القنبر اليها وقال اليها ارجع حتى تاتياني عفا وان الحمر من السهم رستولا لله صلى الله عليه وسلم في سنة ثمان مائة مائة
عليه وسلم ان الله عز وجل قد سلط على كسرى اية تقهر به ففعل كسرى ما امره الله ففعل كسرى ما امره الله ففعل كسرى ما امره الله
من الملبس قد عامها النبي صلى الله عليه وسلم في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
له بعض الملوك فخرجت من عنده حتى قدما على باذان فاحد كتاب رستولا لله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم في سنة ثمان مائة مائة
وان لا يركب الرجل يينا كما يقول وليكون ما قد قال فلما وافق عليه قال ان هذا الرجل رستولا لله صلى الله عليه وسلم واسلمت الاليتا من
ان قتل كسرى في تاريخ كذا وكذا فلما وافق عليه قال ان هذا الرجل رستولا لله صلى الله عليه وسلم واسلمت الاليتا من
فارس وقدره النبي صلى الله عليه وسلم في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
عليه الصلاة والسلام ارسل العلاء بن الحضري الى المتدرب ابن ساري العنبرى ملك البحرين من
قنبر القنبر في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
ارض موية عرض له عمر بن شريك في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
جبر بن عبد الله الجبلي الى الذي الخلاع وذي عمر فاستلمنا وقوية رستولا لله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم في سنة ثمان مائة مائة
واسلم السايين بن العوام اخو الزبير الخزرجي في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
الى النبي صلى الله عليه وسلم في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة

الغنائم صح

فظة وفارس بقبالة الضرب وقنا سندس بخوص بالذهب فقبل عليه السلام فقبله واهاز مسعودا شق
عشرة اوقية وارسل عتبان بن ابي اسيد في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
اعلم من وقال ابن عباس بعث النبي صلى الله عليه وسلم في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
فقبض من اقطعة من الحديث المطوية المذكورة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
الكنهيم هي وحده من جندنا بجي بن بكيم جندنا في البيت عن يونس عن ابن شهاب انه قال اخبرنا
عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان عتبان بن عتبان اخبرنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بكتابه الى
كسرى فامر ان يدفعه الى عظيم البحر بن يدفعه عظيم البحر بن الى كسرى فلما فراه كسرى من ذلك
فحسنت ان ابن المسيب قال قد علمي علمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يثرب قوا كل مرق في سنة ثمان مائة مائة
الان فقتلته كسرى وقد كثر انك الرسول كان عتبان بن عتبان في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
الى امر حاطل وهو عتبان بن عتبان في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
اي كل تمزيق وكذا جري ولم يبق من الاكاسرة الخلد وحزيم يرد جود قتل في ايام عمر رضي الله عنه وقيل
في ايام عثمان رضي الله عنه من جندنا سندس دنا بجي بن يدفعه عظيم البحر بن الى كسرى فلما فراه كسرى من ذلك
ان رستولا لله صلى الله عليه وسلم في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
اكر فلبته فقتله يومه ومن لم يكن اكل فلبه من سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
فومك فانه من جندنا رستولا لله صلى الله عليه وسلم واسم الرجل من اسم بن حارثة بجي موان لم يبق
الفضان ويبريد من الزيادة ابن ابي عبيد فولى سلكه بن الاكوع والحاديت مضى في اخر كتابنا لاص
عن الحكي بن ابراهيم تلاتيا قوله فلبته فقتله يومه في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
من الحويرث
بني ابي وصاة النبي صلى الله عليه وسلم وفود العرب ان يبلغوا من رامة قاله مالك
شراى هذا باب في بيان وصاة النبي صلى الله عليه وسلم في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
صلى الله عليه وسلم في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
اي بان يبلغوا رامة ان مصر ديرة ويبلغوا من التليق قوله من ولهم في محصل النص على المغولية
قوله قاله مالك بن الحويرث انصار ابي اسيد الذي مضى في اوابيل باب ما جاء في احادته حقا واحد
فليبر ابي اسيد جندنا على بن الجعد اخبرنا شعبة بن جندنا في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
جندنا قال كان ابن عباس رضي الله عنهما يبيت في عامه في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
الله صلى الله عليه وسلم في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
بار رستولا لله صلى الله عليه وسلم في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
الاشربة فقامهم عن ابراهيم وامرهم باربع امهم بالامان بالله قاله من ردة جال الامانة بالله قالوا
ورسوله علم قاله شهاب انه لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمد رسول الله واقام الصلاة وايتى
الزكاة واطل وجه صبار رحمة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
وربا قاله لمقبر قال احفظوا من وابغوا من من ولاكم سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
ظلموا وحزبه من طريقتين احدهما عن علي بن الجعد يفتح الجهم وسكون العنبر الممسلة ابن عبيد
الجورى البغدادى عن شعبة بن جندنا في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
عن اسحق قال انكرتاني موانا بن منصور واما ابن ابراهيم وقال فقتلهم اسحق بن ابراهيم كذا ثنت
في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
رواية عن جندنا في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
عن علي بن الجعد الى ومضى الكلام فيه سلك مستوفى قوله يفتح في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
بيته ويبريد الناس فيما يستغفرونه فذلك كان يقدره على سيره قوله عن عبد القيس هو
ابو ذبللة كما ان يثرب لون البحر بن وحوا الى القنبر يفتح القنبر في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
لانهم من اولاده قوله خزايا خزايا وسوا المفتق والذليل قوله ولا تداي ولا عبرة في
وهو جميع في بيان معنى النادر قوله مضربهم الميم ففتح الصاد المعجزة وبالراء فنبيلة وبقياك
ربيعه ومضرا حوا في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة في سنة ثمان مائة مائة
الذهب وربيعة القنبر ولم يكن لام النور الى لاديتة الاعليم وكانوا يفتقون منهم الا في

الشمس المجرى **قوله** من ورائنا بحسب المكان من المياد البعيدة وبحسب الزمان من الاولاد ونحوهم
وروي من رايها بكسر الميم **قوله** وتوالت من المعاني قال الكرياني لم يرد عن اسلوب خواتمه **قوله**
الاستعارة بمعنى التجدد لان سائر الاركان كانت ثمانية قبل ذلك بخلاف الحنيفة قال فرديت كاتبة
مخرجة ولم يرد كرايح لانه لم يفر عن حبيبه اولادهم لا يثبتون الحسب القامض **فان قلت**
المفكر وحسن لا رايح لم يجبل التمهيد من الاربع لعلمهم بذلك وانما امرهم بارجح لم يكن
شيء علمهم انهم من دعائم الايمان والدبا يتشدد بالباء الموحدة والمجد اليقطين والمزقة ينتدبون
المعاد المظلي بالمزقة والنفس يفتح النون وكسر القاف الحديج المتقوسر الوسط كما بينه **قوله**
وروي قال اي ابن عباس المظلي بالقاف وفي المزقة والنهي عن المظروف لكن المراء منه النهي
عن شرب الابنية التي فيها

صايب خبر المرأة الواحدة

شراي هذا باب في بيان خبر المرأة الواحدة مثل تغلبه او لا وجه التوجيه فيه الامتناع عما شئت فيه
حتى يبين امره **ص** حدثنا محمد بن الوليد بن محمد بن جعفر بن عتبة عن ثوبان المعبري قال قال
لنا الشيخ ارايت حديث الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا قال كان لنا ناس من اصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم فيهم سعد بن قيس بن الربيع بن كنانة من بني كنانة من بني كنانة من بني كنانة
عليه وسلم انهم خرجوا فامسكوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلوا واظفروا فامسكوا فقالوا
لا يا رسول الله فامسكوا فامسكوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلوا واظفروا فامسكوا فقالوا
من كلام تلك المرأة وقيلوا الاكل فذلك من ذلك ان خبر المرأة العذلة يجعل به وقوله عليه الصلاة
والمستلزم كلوا غير متوقفة الى نفي كلامها بل هو علام بانها توكول وانما منعهم المرأة لكونها اكل النبي صلى
الله عليه وسلم ما كان ياكل فثبت على هذا ومنعهم واما علمت ان ترك اكل النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك
لكونه نهي فذلك لا يكون حراما وقوية بفتح التاء المتقاة من ذوق وسكون الواو والباء الموحدة
ابن كيسان المعبري شعبة الى النبي المعبري ظن منته مور من بني مخيم والشعبي عامر بن منقر جليل
من كتاب التنايعين قيل انه اذرك ختمها بفتحها **قوله** ارايت من رويته البصر والاستعانة بالاعمال
قوله حديث الحسن بن المعبري عن النبي صلى الله عليه وسلم وكان الشعبي يكر على من يرسل الاحاديث
عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يشارة اكل الخاسر لما فعل ذلك طلب الاكثار من الحديث عنه
والا لكان يكتفى بما سمعه من قوله وقال الكرياني عزضه ان الحسن مع انه تابعي يكر من الحديث
عن النبي صلى الله عليه وسلم بغير جري على الاقدام عليه وعنده من عمره انه صحابي فقل فيه بخاط
محتر زما **قوله** وقاعدت ابن عمر قال فقصتهم المملة خالصة **قوله** ليس كذلك بل
موايد اكله لبيان تغلب ابن عمر في الحديث اي ما لست معه قريبا من شينين او قريبا من شين
ونصرت فلم اسمعه يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يغير هذا واشارة الى الحديث الذي بعده
وهو قوله كان ناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيهم سعد بن قيس بن الربيع بن كنانة من بني كنانة من بني كنانة
امراة من ميمونة اخذت زواج النبي صلى الله عليه وسلم **قلت** شئت فيه اي قال شعبي شئت فيه
اي قوية الغنم **قوله** لكنه اي لكن القتب ليس من طغاي من الظاهر المألوف بدقاغاه

صايب سورة الرحمن الرحيم كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة

شراي هذا كتاب في بيان الاعتصام وهو اقل من العضة وهذه الترجمة مقتبسة من قوله تعالى
واعتصموا بحبل الله والحبل المتين الكتاب والسنة فاستعمل الاستعارة المصرية والقريظة
الى الله والحاصل كونهما سببا للفضوء الذي هو الثواب كما ان الحبل سبب للفضوء ومن المتفق
ويحتمل والمراد بالكتاب القرآن المنقيد بتلاوته وبالسنة ما طاعه عن النبي صلى الله عليه وسلم
من اقواله وافعاله وتقديره وما هم بفعله **ص** حدثنا محمد بن عيسى بن عاصم بن مسعود وعمر
عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليهود لعمر الله عتبه يا امير المؤمنين
لو ان عليا انزلت هذه الآية اليوم اكلت لكم دينكم وانتم عليكم نعمتي ورضيت لكم

الاسلام ديننا لا نتخذنا ذلك اليوم عبدا فقال عمر ان لا اعلم اي يوم نزلت هذه الآية نزلت يوم عرفه
في يوم حجة سمع سفيان بن عيينة ومسلم بن عبد الله بن قيس طارقا **ش** وجد ذكره هذا الحديث
عقيب هذه الترجمة من حيث ان الآية تدل على ان هذه الامنة مقتضية بالكتاب والسنة
لان الله تعالى من علمهم بهذه الآية باكمال الدين واتمام النعمة وبرصاه لهم بدين الاسلام
والحبيب عبد الله بن الزبير بن عيسى مستنوب الى اجارده حينئذ بالضم وسفيان بن عيينة
وسمع بن كثر الميم ابن كدام بكسر الكاف وتحقيقه لذلك **قوله** وعنه قيل ان يكون سفيان
الثوري فان اجارده اخبره احمد بن ربيعة عن قيس بن مسلم الجدي فيفتح الجيم والاداء المملة الكوفي
كان عابدا لفته تفتي الله بسب الى الارضا وتؤيد روي عن طارق بن شهاب الا حصى معرو في الصحاح
لانه راي النبي صلى الله عليه وسلم لم يثبت له من سماع والحدوث معنى في كتابه لا يمان به ياب
زيادة الايمان وتفضله وحض الكلام فيه **قوله** يؤيد عرقه بغير منصرف وعرفات منصرف
لان عرقه علم الزمان المعين وعرفات اسم حشر **قوله** سمع سفيان بن عيينة من مسعود الخ من كلام
الحجاري بخوله عنده على السماع لا طلاءه على سماع كل منهم من شينيه قافهم **ص** حدثنا يحيى بن
يكرنا الحديث عن عقيل عن ابن شهاب عن النبي صلى الله عليه وسلم سمع عمر رضي الله عنه عند القديين
تابع المستنوب ايا بكر رضي الله عنه واستنوي على من رسول الله صلى الله عليه وسلم لتشهد قتل ابا
بكر فقال اما بعد فاختار الله لرسوله صلى الله عليه وسلم الذي عنده على الذي عنكم وهذا الكندي
الذي روي الله به رسولكم فخذوا به متقذوا وانما روي الله به رسولكم **ش** فطابقته للترجمة
توخذه من قوله وهذا الكتاب ما لم يبعثه من له ذوق من دقايق التزكيب والحديث معنى في
كتاب الاحكام في باب الاستئذان في يومه **قوله** الغدا في اليوم الثاني من يوم المباحية
الاولى في الناصية بفتح الضحاقة **قوله** الذي عنده اي في الاحرة والذي عنكم اي في الدنيا
ص حدثنا موسى بن اسمعيل نا ويحيى بن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال سمعني ابي النبي
صلى الله عليه وسلم قال اللهم علمه الكتاب **ش** مطابقة للترجمة من حيث انه عليه السلام وعنه
بان الله بعلمه الكتاب ليقتضيه ويومئذ يصغر ويب ابن خالد بن عجلان المصري بروي عن
خالد الحنا والحديث قد مضى في كتاب العلم في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم علمه الكتاب
ص تابعه الله بن منبج نا فامتنع قال سمعت عروفا ايا المهناك حديثه انه سماع البارزة الاسلي
قال ان الله يغيبكم او يغيبكم بالاسلام ويحضر صلى الله عليه وسلم **ش** مطابقة للترجمة من حيث
ان عن الله عباد بالاسلام ويغيبه عليه السلام عبارة عن الاعتصام بالدين وبرسوله عليه
السلام وعنه الله بن المتباح يتشدد بباي الموحدة العطار المصري ومقتضى ما بين سفيان
ابن طرخان المصري وعرفان بالقافية الخضره والمستمور بعرفان الاعرابي والولمهناك بكسر الميم
وسكون المتون يسار بن سلامة وابو برزة لفتح الباء الموحدة وسكون الواو والباء الموحدة
نقلت لفتح التول وسكون الصاد المعجمة ابن عبيد الاشلي سكر المصرية والحديث مضى في الفهر
في باب اذا قال عند قور شينا **قوله** ان الله يغيبكم من الاعتصام بالدين المعجمة والمون **قوله**
او يغيبكم يتون ثم عيش ماملة ثم شين معجمة اي رفعتكم او جبركم عن الكسر ما قامكم عن العشر
ص حدثنا اسمعيل بن خديج نا مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
المالك بن مروان بيا بعه واقر بذلك بالسمع والقطاع على سنة الله وسنة رسوله فتمنا
استنظفت **ش** مطابقة للترجمة في قوله على سنة الله وسنة رسوله لان من كان على سنة
الله وسنة رسوله فقد اعظم بهما والحديث مضى يا تم من هذا في اخر كتاب الاحكام
في باب كيف يتابع الامام **قوله** بيا بعه حال **قوله** واقر بذلك بروي واقر ذلك وهو عطف
علا متقدم عليه كان في مكتوب ابن عمر رضي الله عنهما **قوله** فيما استنظفت يعني قد
استنظا عني

صايب قول النبي صلى الله عليه وسلم بغت بجوامع الكلم

ش اعلمنا في باب في ذكر قول النبي صلى الله عليه وسلم بجوامع الكلم بجوامع الكلمات الغليظة
الجامعة للمعاني الكثيرة وما صله انه صلى الله عليه وسلم كان يتكلم بالقول الموجز القليل اللفظ

لا تتركه لانيه ايض وهو اسود **قوله** لو رقا اضم الرأ جمع الا ورق وهو ما يابى لونه بياض الى سنو
عزى اي اضل **قوله** نزعته اي احتدبه اليه حتى ظهر لونه عليه **قوله** في الانتقاد اي في انتقاد الملغان
ويقى الولد من نفسه **س** حدثنا اسود عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
ان امرأة جافت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان امي تذرني ان تخرج فتاقت فتاقت ان تخرج افاجع عنها قال
نعم ججي عنها ارايت لو كان على امك دين اكننت قاضيتك قال فاقصوا الذي له قال الله احق بالقول فانظروا
للمرأة من حيث ان النبي صلى الله عليه وسلم شبهه لتلك المرأة التي سالته الحج عن امها تدين الله بما يوفى
من دين العباد غير انه قال قد بين الله احق والى عوانه بالفتنة الموضحة والى بصير بكسر الباء الموحدة وسكون
السين الموحدة جعفر بن ابي وحشية والحج قد مر في كتاب الحج في باب الحج والتدبر عن الميت ومضى
الكلام فيه **قوله** قاضيتك بالضم ويروي قاضيه يدور بالضم **قوله** فاقصوا اي اقصوا اي
المسلمون الحق الذي لله تعالى ودخلت المرأة في هذا الخطاب دخولاً بالفتنة الاولى وقد علم في
الاصول ان النساء يدخلن في خطاب الرجال لا سيما عند القرينة المدخلة فيل قال الفقهاء الحق
الادى مقدم على حق الله تعالى واجيب بان التقدير بسبب احتياجها لا ينافي الاحقية بالزنا
واللزوم واجيب المرفى بهذين الحديثين على من انكر القياس قال واول من انكر القياس ابراهيم النخعي
ومعه بعض المعتزلة ود اود بن علي ونا النقي عليه الجماعة سواء في فتنة قاس القياسات ومن بعدهم
من التابعين وفتنه الامصار وفتن دعوى الادوية في انكار القياس ابراهيم مزور ودلالتة ثبتت
عن ابن مسعود عن الصحابة وعن عامر الشعبي التابعي من فتنها الكوفة ومن بعدهم سيرة من فتنها
البصرة والله اعلم

باب ما جاء في اجتهاد الفقهاء بما انزل الله تعالى

لقوله تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك الظالمون **س** اى هذا باب بيان ما جاء في اجتهاد الفقهاء
في حكمهم بما انزل الله تعالى وفي رواية ابن ابي ذر والنسفي وابن بطال وطائفة باب ما جاء في اجتهاد
الفتنة والاجتهاد لقلة المبالغة في الجهد واصطلاحاً استقراغ الموسع في ذلك الاحكام
الشرعية **قوله** لقوله تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك الظالمون في القرآن ايضا فاولئك
هم الفاسقون فاولئك هم الكافرون وتخصيص اية الظلم من حيث ان الظلم عام شامل للمفسق
والكافر لانه وضع الشئ في غير موضعه وتوحيث انما **س** ومدح النبي صلى الله عليه وسلم صاحب
الحكمة حين يقضي بما يعلمها لا يتكلف من قبله ومثلاً ورة الخلفاء وسواهم اهل العلم **س** يجوز
في قوله ومدح النبي صلى الله عليه وسلم احد ما مضى من اجور واعظا على قوله ما جاء في اجتهاد
القضاة ويكون المصنف مصنفاً الى ما عليه وقوله صاحب الحكمة منصوب على انه معقوله والثاني
ان يكون فعلاً ما احتيا من المدح ويكون النبي صلى الله عليه وسلم مرفوعاً على انه فاعله وصاحب الحكمة
منصوب على المعقولة والحكمة العلم الواجب المنطق **قوله** حين يقضي بما اى الحكمة **قوله** من
قبله بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اى من جملة وفي رواية الكشيبة من من قبله بكسر القاف
وسكون الباء اخر الخروف اى من كراهة وفي رواية النسفي من قبل نفسه **قوله** ومثلاً ورة الخلفاء
بالجزا ايضا عطف على قوله في اجتهاد القضاة اى وفي ما جاء في مشاورة الخلفاء اراد ان مشا
الخلفاء وسواهم اهل العلم بما انزل الله تعالى في الاحكام وذكر الخلفاء ليس بقيد لان سائر الحكماء
في ذلك سواء وقوله اهل العلم منصوب تنازع فيه الفاضلان اعني قوله مشاورة العلم وقوله
وسواهم **س** حدثنا اسحاق بن عباد نا ابراهيم بن حبيب عن سماعة عن ابي بصير عن عبد الله قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحسدوا لاني انبئتم رجلاً اتاه الله ما لا تسلطه على هلكته
في الحق واخر انا الله حكيم فهو يقضي بما يعلمها **س** يطابقه الترجمة الثانية ظاهرة وشهاب
ابن عبد الله بالفتح وتتقدم يد الباء الموحدة العبدى الكوفي وابراهيم بن حبيب بالضم الرواسي واسم
ابن ابي خالد الجعفي واسم ابيه خالد بن سعد وقنس بن ابي حازم وعبد الله بن موان مسعود والحديث
مضى في اوائل الاحكام في باب احزم من قضى بالحكمة فانه اخرجه من انك عن شهاب بن عباد ايضا
ومضى الكلام فيه **س** حدثنا محمد بن احمر نا ابو معاوية نا مستام عن ابي بصير عن المعيرة بن شعبان
قال سأل عن الخطاب عن املاص المرأة ملى التي يضرب لظنها فتسلفي حبينا فقال ايكم سمع

من النبي صلى الله عليه وسلم فيه شيا فقلت انا فقال انا فقلت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في عزة
عبد امانة فقال لا تخرج حتى تجيئني بالخرج وبما قلت لخرجت فوجدت محمد بن مسلمة يجيئ به فتشهد
مع انه سمع من النبي صلى الله عليه وسلم ولم يقول فيه عزة عبد امانة **س** مطابقتة للشئ الثاني للترجمة
الثانية ظاهرة ومحمد بن الجعفي قال الكلاياخي ابن سلام وابن المتني بزويان عن ابي معاوية محمد
ابن حازم بالمعجمة **قوله** لم يجز يا حزمنا والمشتهر ابن سلام لان احتضانه به مشهور
والحديث مضمي في اخر الحديث في باب حنين المرأة **قوله** عا املاص المرأة الاملاص الفتاة المرأة
الجائز مبيتا وهي التي يضرب لظنها **قوله** ايكم سمع وقيل خبر الواحد مجزئ يجيئ لعله فلم الرمنه
بالشامد واجيب للتاكيد ولبيان قلبه بذلك مع انه لم يخرج باقضا م اخر
الميد عن كون خبر الواحد **قوله** عزة بالتقوين وقوله عند غطف بيان **س** تابعه ابن ابي الزناد
عن ابيه عن عزة عن المعيرة اى تابع بن عزة في رواية عن ابيه عزة عن ابن الزناد وهو عبد الرحمن
عن ابيه وهو عبد الله بن ذكوان عن عزة بن الزبير عن المعيرة بن شعبة واخرج الجاهلي هذه المتابعة
مؤيدة فقال حدثنا محمد بن اسمعيل البخاري نا عبد العزيز بن عبد الله الاويسى حدثني عن ابي
الزناد عن ابيه عن عزة عن المعيرة قد ذكره قبل دفع في رواية الكشيبة من عن الاعرج عن ابي
ميرزة وهو غلط والصواب عن عزة عن المعيرة وذكره المتابعة سقطت رواية النسفي

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تتبع سنن من كان قبلكم

اى هذا باب في ذكر قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تتبع سنن من كان قبلكم
في الاخرى وكسر الباء الموحدة وضم الغين والنون الثقيلة واسمه تتبعون من الاتباع **قوله** سنن
من كان قبلكم السنين والنون في ظرفية من كان قبلكم يعني في كل شئ مما نهي الشارع عنه وذمه وقال
ابن التيمية في شرح هذا الموضع الحديث قرأناه بضم ما يعنى بضم السين وقال المصنف الفتح اولى لانه
مولد في بيتنا فيه الدواعي والشئ على ما ياتي الان **س** حدثنا احمد بن يوسف بن ابي ذيب عن المعيرة عن
ابن هيرزة روى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقووا السعادة حتى تاخذوا مني ياخذ القرون
قبلها شيرا بشيرا وذر اعداءك راع فقبل يا رسول الله كفارس والروم فقال ومن الناس الا اولئك **س** في
الترجمة تؤخذ من قوله حتى تاخذوا مني ياخذ القرون قبلها اى حتى يتسبوا مني يتسبوا القرون قبلها الا
يقف الامنة وكسرهما المستقرة فياخذ فلان ياخذ فلان اى سالا بسيرة وعلى ابن بطال عن الامية
بناخذ القرون بالياء الموحدة وفي الموصولة واخذ بصورة الفعل الماضي ومضى رواية الاسماعلي ايضا
وفي رواية النسفي بناخذ القرون عا ورة مفعول يفتح الميم والقرون جمع قرون بفتح القاف وكذا
الراء وهو الامتنان الناس وشيخ البخاري احمد بن يوسف نا احمد بن عبد الله بن يوسف البرنوسي
الكوفي وهو شيخ مسلم ايضا وابن ابي ذيب بكسر الهمزة ماوية بن محمد بن عبد الرحمن بن المعيرة
ابن الحارث بن ابي ذيب القرشي المدني واسم ابيه ذيب مشهور بن سعيد والمقرن يفتح الميم وسكون
القاف وضم الباء الموحدة وهو سعيد بن ابي سعيد كشيبة والحديث من افراذه **قوله** سمعوا
لمشرو ذرا عايد راع تمثيل وفي رواية الكشيبة مني شيرا بشيرا وقلا عا ذرا عا **قوله** كفارس والروم
واراد دعولا الذين يتبعونهم كفارس والروم وهم جيلان مشهوران من الناس والفارس
هم الفرس وملكهم كسري وملك الروم فنصر **قوله** ومن الناس الا اولئك اى قالس والروم
وقلة من لا تتلقاهم على سبيل الاتجار قبل الناس ليسوا مختصين فيهما **واجيب**
بان المراد حصص الناس المتبعين من المعهود من المتقدمين وانما عين هذين الجليلين
لكونهما كانا اذ ذاك اكرملوك الارض واكرم رعية واسمهم بلاد **س** حدثنا محمد بن عبد العزيز
حدثنا ابو عمر الصنعاني عن ابي بصير عن ابي سلمة عن ابي بصير عن ابي سعيد
الحذري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تتبع سنن من كان قبلكم بشرا بشرا وذر ابا
ذرا عا حتى لو دخلوا حجر متبعتمهم قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فحق **س**
مطابقه للترجمة ظاهرة لان الترجمة جزمته ومحمد بن عبد العزيز الرضائي وابو عمر حفص
ابن ميسرة الصنعاني في مومن صنفوا اليمن احقر زينة عن صفاء المشاهير وعطاء بن يسار
خلفا اليمن واليوسعيد بن سعد بن مالك والحديث مضمي في ذكر بني اسرائيل عن سعيد

يفته
حد

ابن ابي مريم **قوله** محض بضم الجيم وسكون الحاء المهملة والصين بفتح الصاد المعجمة ولشند ياء النون
الموحدة معوا لحيوان المشهور **قوله** اليهود بالرفع اي الذين قيلناهم اليهود وبالجر على انه يدل على
قيلكم **قوله** قال فتن استغفها ما نكارها التقدير فتنهم غير ذلك وقال الكرماني هذا مغاير لما تقدم
انفا انهم كفارس قلت المرقوم بضاري وفي الغرض ان يكون مع ان ذلك ذكر على سبيل المثال
وقال ابن بطا الاصل من الله عليه ولم ان استغفها من الموحدة من الامور والبع والامور كما وقع
للهم قبلهم انتهى **قلت** قد وقع في مذكور في المصنفين خصوصاً في مذكور
وعلياً بها ولقضاها

صايب انتم من دعي الى ضلالة او سنة سنية

لقولنا تعالى ومن اراد الذين يصليونهم الاية **نش** اي هذا باب في بيان انهم من دعي الناس الى ضلالة
اراد عليه انهم مثل من يتبعه فيه ما ورد في ذلك حديث عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من دعي الى هدى كان له اجر مثل اجر من هدى من يتبعه لا ينقص ذلك من اجورهم
شيئاً ومن دعي الى ضلالة كان عليه من الاتم مثل اتام من يتبعه لا ينقص ذلك من اتامهم شيئاً
اخرجه مشتمل والودود والمترعدى **قوله** او سنة سنية سنية كذلك ورد حديث اخرجه مشتمل
عن جابر بن عبد الله الجعفي وهو حديث طويل وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سن
في الاسلام سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها بعده من غير ان ينقص من اجورهم شيئاً
ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزر واجر من عمل بها بعده من غير ان ينقص من
اوارهم شيئاً **قوله** لقلنا تعالى ومن اراد الذين يصليونهم الاية او لعل الجاهل او اوزارهم
كاملة يوم القيامة ومن اراد الذين يصليونهم قال لعل الجاهل لعلهم ذلوا انفسهم وذنوب
من اطاعهم ولا يخفف عن ذلك عن من اطاعهم شيئاً **نش** حدثنا الحميدي ناسقياً اننا الاخير
عن عبد الله بن مرة عن هشروك عن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لم يسن من
نفسه شيئاً ظاهراً الا كان على ابن ادم الاول فعل منها ويرى ما قاله سفيان من دعيها لانه اول
من سن القتل والاش **نش** وظافة لفته للترجمة من حيث انه فيه السنة السنية وفي قتل النفس
والجسد عبد الله بن الزبير عن عيسى بن مسعود الى حميد بن احده وسفيان بن هواين
عيسى بن يروي عن سفيان بن الاحمر عن عبد الله بن مرة بضم الميم ولشند ياء الراد ابن
مستورق بن الاحمر عن عبد الله بن مسعود والحديث مضمون في خلق ادم عن عمر بن حفص
ابن عتيق عن ابي ايوب في الدياق عن فينصة عن سفيان الثوري ومضى الكلام فيه **قوله**
يقول على صيغة المجهول **قوله** على ابن ادم الاول هو قاتل اهل بيته هو اول من سن القتل لانه قتل اخاه
هابيل وهو اول قاتل في العالم **قوله** كفل بكسر الكاف ادعيب

صايب ما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم وحضر على اتفاق اهل العلم

ونا اجتمع عليه الحريان مكة والمدينة وما كان من مشايخ الهدى صلى الله عليه وسلم والمهاجر
والانصار فعصى النبي صلى الله عليه وسلم والمنزلة **نش** اي هذا باب في بيان ما ذكر النبي
صلى الله عليه وسلم وحضر اي حرض فقوله ذكر وقوله حضر تنازعا في العمل في قوله على
اتفاق اهل العلم ويروي وما حضر عليه من اتفاق اهل العلم قاله الكرماني واذا اتفق اهل عصر
من اهل العلم حتى قول حتى يتفقوا ولم يتقدم فيه خلاف فهو اجماع واختلف اذا كان
من الصحابة اختلف ثم اجمع من بعدهم على خلافه لهم بكل يكون ذلك اجماعا والصحابة
انه ليس باجماع واختلف في الكواحد اذا اختلف الجماعة هل يؤثر في اجماعهم وكذلك في
الثبوت او ثلاثة في العدد الكثير **قوله** وانا اجمع عليه الكرماني عطف على ما قبله وقوله مكة
والمدينة الى احد الحرمين مكة والاخر مدينة اريد ان ما اجمع عليه احد الحرمين من الصحابة
ولم يخالف صاحب من غيرهم فهو اجماع كذا في حديث ابن النضر ثم نقل عن سفيان بن الاحمر اذا اختلف
ابن عباس اهل المدينة ولم ينفذ حكم اجماع وقال ابن بطا اختلف اهل العلم فيما فيه
اهل المدينة على غيرهم من الانصار فكان الامري يقول اهل المدينة تجتهد على غيرهم من

طريق الاستنباط ثم رجع فقال قولهم من طريق النقل او من طريق غيره وهم وعبرهم سواء
في الاجتهاد وهذا قول الشافعي وذهب ابو بكر بن الطيب او من طريق الاجتهاد والنقل
جميعا وهذا صحيحا في حقيقة رضى الله عنه الى انهم ليسوا اجماعا على غيرهم لاسيما طريق النقل ولا
من طريق الاجتهاد وقال المهلب عز عن الجاهل كقضية المدينة ما خصها الله به من معالم
الدين وانما دار الوحى ومهبط الملائكة بالهدى والرحمة وبفقه شرفها الله عز وجل ليسكني رسول
وجعل فينا قبره ومبيرة وبينهما روضة من رياض الجنة **قوله** وما كان الخ اشارة ايضا الى يقضيل
المدينة بقطبا بل ومنى ما كان من مشايخ الهدى صلى الله عليه وسلم واما جمع المشايخ بقوله
من مشايخ الهدى صلى الله عليه وسلم اشارة الى ان المدينة مشيخة النبي عليه الصلاة والسلام
ومشايخها جبريل ومشيخة الانصار واصحابه من مشايخ المكان ثم هو احضر **قوله** ومضى
الى صلى الله عليه وسلم عطف على مشايخ الهدى صلى الله عليه وسلم والمشايخ المقترعون على
وهذه ايضا اشارة الى المدينة فضيلة منها ان فيها مضى النبي عليه الصلاة والسلام
وهو موضع يصلي فيه ومنها ان فيها مشيرة وقال فيه من يرى على حوضي ومنها ان فيها قبره
الذي بينه وبين مشيرة وروضة من رياض الجنة كما ذكره **نش** حدثنا اسمعيل حدثني مالك
عن محمد بن المنكر عن جابر بن عبد الله السلمي ان اعرابيا يابى رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسل
فاصاب الاعرابي وعكس بالمدينة في اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول
الله اقلني يبعني فاي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاءه فقال اقلني يبعني فاي ثم جاءه
فقال اقلني يبعني فاي فخرج الاعرابي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان المدينة
كالكبريت تفتن خبيثا وتضع طيبها **نش** مظافة لفته للترجمة من حيث القضية التي اشتمل
على ذكرها كل منهما واسمعيل بن ابي اويس في الحديث مضمون في الاحكام في يابى من يابى ثم
اشتمل على التبعة ومضى الكلام فيه مبسوطا **نش** حدثنا موسى بن اسمعيل نا عن الواحد
ثامر عن الزهري عن عبد الله بن عبد الله قال حدثني ابن عباس رضى الله عنهما قال كنت افرق
عند الرضين بن عوف فلما كان اخر حجة حجها عفا قال عبد الرحمن بن عيسى لو شهدت امير المؤمنين
ايامه رجل قال لا فلا يقول لومات امير المؤمنين ليا بعتا فلانا فقال عفا فوفى العشرة
فاخذ رهولا والرهط الذي يريد ومما ان يعرضونهم قلت لا تغفل قال الموسم جميع رعا
الناس ويغلبون على مجلسك فاخاف ان لا يتر لونها على وجهها فيطير بها كل طير فاهمل حتى
تقدم المدينة دار الهجرة ودالستة فتخلص يا صبي اب رسول الله صلى الله عليه وسلم من
المهاجرين والاضار فيحفظوا حقك ويتولوا على وجهها فقال والله لا قوم من يد في اول
مقام اقومه بالمدينة قال ابن عباس قد مرنا بالمدينة فقال ان الله بعث محمد صلى الله عليه
وسلم بالحق وانزل عليه الكتاب وكان فيها انزل آية الرجم **نش** مظافة لفته للترجمة في قوله
دار الهجرة ودار الشنة فتخلص يا صبي اب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المهاجرين والاضار
وذكر في الترجمة ما يتعلق بوصف المدينة بهذه الاية وموسى بن اسمعيل المصري
المتودكى يروي عن عبد الواحد بن زباد عن معمر بن قيس الميموني عن محمد بن مسلم
الزهري عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود وهذا الحديث فطعن من حديث
طويل قد مضى في كتاب الحدود في ياب رجم الجاهل من الزنا اذا احصت ومضى الكلام فيه
مبسوطا **قوله** افرى بضم الهمزة من الاقرا **قوله** فلما كالا اخر حجة جواب لما وجد
تخرج عبد الرحمن بن عوف من عند عمر رضى الله عنهما **قوله** بمضى يحتمل ان يتعلق بقوله
كنت افرى **قوله** لو شهدت كلمة لو اما الدمشقي واما جزاؤه مخذوع **قوله** الذين يريون
ان يعصونهم اهل الذين يقصدون امور النبي صلى الله عليه وسلم ولا لهم مرتبة ذلك في يريون
بما يشرونها بالظلم والغصب **قوله** رعا الناس يفتح الراد وتحقق العباس المهملة
الاولى ومما احدث الناس واداهم **قوله** ويغلبون على مجلسك اي يكثر وون في مجلسك
قوله لا يتر لونها بضم اللام اي لا يتر لونها خطبتك او وصيتك وكلما تلك وفقا لتلك
وهو بالقزنية فما ذلك **قوله** على وجهها اي على ما بيني حق كلامك **قوله** فيطير بها كل
مطير قال صاحب التوضيح اي يتناول على خلاف وجهها **قلت** نعمنا يتبعها كل ناقل

طلحة عن انس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك لهم في مكابيل
وبارك لهم في صاعهم ومدهم يعني اهل المدينة **فمن** هذا الحديث متعلق بالحديث السابق
لان فيه الدعاء بالبركة في قدر صاعهم **فمن** ايضا في المصاحفة لانه في المصاحفة
مضى في اليوم عن عبد الله بن سلمة ايضا في الكفارات عن عبد الله بن يوسف واخرجه
مسلم والمسمى كلاما عن قتبية **من** حديثنا ابراهيم بن المتذرنا ابو حمزة ناموسي بن عقبة
عن نافع عن ابن عمر ان اليهود جاءوا الى النبي صلى الله عليه وسلم يريدون ان يقاتلوا فيهم
فزيما من حيث فوضع الجنازة عند المسجد **فمن** مضافا لجملة فوضع فوضع من حيث
فوضع الجنازة في رواية المصنفين حيث موضع الجنازة للصلاة عليها وهو المصلي وابو
حمزة بفتح الصاد المعجمة وسكون الهمزة وبالراء واسمه انس بن عياض والحديث مضي في
المجاهدين في باب احكام اهل المدينة عن ابي عبد الله عليه السلام في الكفارات
من حديثنا اسمعيل بن خالد عن عمرو مولى المطلب عن انس بن مالك ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم لم يطلع له احد فقال هذا جليل بحسبنا وحقه اللهم ان ابراهيم خرم مكة وانا احرم
ما بين لايتهم **فمن** مضافا لجملة من حيث ان احدا ايضا من مشايخه عليه السلام
واسمعيل بن هارون بن ابي ابيس وعمرو مولى المطلب بن عبد الله المحمدي والحديث مضي في الجهاد
عن عبد العزيز بن عبد الله وفيه الحديث الامتياز على الفقه في المغازي في اخر غزوة
احد عن عبد الله بن يوسف ومضى الكلام فيه **فمن** بجملة اي بجملة احله ويحتمل ان يكون
حقيقة بان الله يخلق في الدنيا والادراك والمحبة كمن الجوع **فمن** ما بين لايتهم انشبه
لايه بفتح الميم الموحدة المحقة وهي الحرة وهي الحارة السوداء اي ما بين طرفيها
من الحارة السوداء **من** نافع بن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث
ان مالك سئل عن سعد بن رواحة والحديث المذكور لكن تابعه سهل بن سعد في عتبه
البحر ثم اشار به الى ما ذكره في كتاب الزكاة معلقا من حديث سهل بن سعد ونقطه فقال
سئل عن سعد بن سعد عن سعد بن عمار بن عتبة عن عمار بن عبيد الله عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال ما احبب الي من عمار بن عبيد الله عن سعد بن عمار بن عتبة عن النبي صلى الله
عليه وسلم في الحديث المذكور ان سعد بن عمار بن عتبة عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث
ابن ابي مريم حديثنا ابو عثمان حديثنا ابو حازم عن سهل بن عمار بن عتبة عن النبي صلى الله
عليه وسلم في الحديث المذكور ان سعد بن عمار بن عتبة عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث
ابن محمد بن الحكم بن ابي مريم المصري وابو عثمان في حديثنا عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث
المهملة محمد بن مطر واليه حديثنا المهملة والراء سكتة من ديال الاخرج عن سهل
ابن سعد والحديث مضي في ابايل الصلاة **من** حديثنا عمرو بن علي ناقد الرحمن بن ممدى
نا مالك عن حبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن غاصم عن ابي هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ما بين بيتي ومثري روضة من رياض الجنة ومثري على حوضي
فما بفتح الميم الموحدة وفتح الباء المعجمة وفتح الباء الموحدة وحقق من
غاصم بن عمرو عن الخطاب رضي الله عنه والحديث مضي في آخر الصلاة وفي آخر الحج عن
مسدد في الحوض عن ابراهيم بن المتذرنا واخرجه مسلم في الحج عن زهير بن حرب
وعتبه **فمن** روضة من رياض الجنة يجوز ان تكون حقيقة وانما تنقل الى الجنة او العمل
فيها موصلا الى الجنة واجتبه في المعونة على تقصير المدينية لانه قد علم انه انما يخص ذلك
الموضع منها تقصيره على يقينها فكان يقينها بان يدل على قصلا ما سواها والى قال
الكرائي روضته اي روضته او موقوفة وكذا حكم المبر قالوا معناه من لزم العبادة فيها يتيها فله
روضة منها ومن لزمها عند المبر يتيها من الحوض **من** حديثنا موسى بن اسمعيل ناجوية عن
نافع عن عبد الله قال سأل النبي صلى الله وسلم بين الجبل فارسلت الى قنبر عن ميثم بن عبد الله
الى الحفيا في تشييد الوداع والتمني لم تقم ارضا تشييد الوداع الى ميثم بن زريق وان عبد الله
كان فيمن سابق **فمن** مضافا لجملة من حيث ان المواضع المذكورة في الحديث في لفظ
المساجد في الترجمة وهو المذكور في وجوه مصرية خارية بن اسماء البصري والحديث مضي
في الصلاة في باب هلال مسجد بني فلان **فمن** سابق من المسابقة وهي المراجعة **فمن**

في اعداد الجبل **فمن** فارسلت على حقيقة المجهول وفي رواية الكنتهم من فارسلت الى فارس التي هي
الله عليه وسلم اي بامره **فمن** صنف على صيغة المجهول من التقدير وقال الخطابي في تفسير الجبل المظلم
عليها بالعلف مدة ثم تقش بالجلال ولا تغلف الاقوي حتى تفرق فيزيهت كثره لهما ونفس
وريد في المسافة للجبل المضمرة لقوتها ونقص منها لما لم يضم لقصور عن شأها واذن القنبر
ليكون عدلا بين النوبيين وكلمة اعداد للقوة في اعتزاز كلمة الله امتثال لقوله تعالى واعدوا لهما
ما استظعنتم **فمن** منها اي من الجبل **فمن** ولما هذا الامد القاية **فمن** الى الحفيا بفتح الحاء
المهملة واسكان الفاء وبالياء الخ الحروف وبالماء وهو موضع بين وبين تشييد الوداع خمسة
اميال او ستة والتشييد اي يثبت الى الوداع لان الخارج من المدينة يمشي بعد المودع وعون اليها
فمن بني زريق يعني الزاي وفتح الزا وبني زريق من الانصار **فمن** وان عبد الله موعده الله
ابن عمر رضي الله عنهما **من** حديثنا قتبية عن بيت عنى نافع عن ابن عمر وحديثنا اسحق اخبرنا
عيسى وابن ابي غنيم عن ابي حنبل عن الشعبي عن ابن عمر قال سمعت عمر رضي الله عنه عن
مير النبي صلى الله عليه وسلم **فمن** مضافا لجملة من حيث فوضع فوضع من حيث
وسلم وافق من الحديث على هذا المقدار لكون الذي يجتاج اليه من مائة كذا المبر ومائة
مضي في كتاب الانشور في باب ما جاء في ان الخبر باخا من الغل حديثنا احمد بن ابراهيم حديثنا
يحيى عن ابي حنبل عن النبي عن الشعبي عن ابن عمر قال خطب عمر على منبر رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال انه قد نزل خرم الحرم من خمسة اشياء العنب والتمر والمخضلة والشعير والعل
الحديث ومنا اخرجه بن طريق اخرجهما عن قتبية بن سعيد عن بيت عنى نافع
عن عبد الله بن عمر والاحمد عن اسحق قال الكلا ياقى ومنا ابراهيم بن محمد بن المظفر في باب
راهبه وهو يروي عن عيسى بن يونس بن ابي اسحق عمرو بن عبد الله المديني المسيبي عن
عبد الله بن اذريس بن يزيد الكوفي وعن ابن عتبة بن قيس الغبي عن المجنة وكسر النون وتشديد
الياء اخر الحروف واسمه يحيى بن عبد الملك بن حميد بن ابي عتبة الخزاعي الكوفي واصله من
اصبهان بخولوا من حين فتنهم ابو موسى الاشعري الى الكوفة ومروى عن ابي حنبل في فتح الحاء
المهملة وتشديد الياء اخر الحروف وبالنون واسمه يحيى بن سعيد بن حبان البوحيان النخعي
تيم الزايل الكوفي ومروى عن عامر بن شمر جيل الشعبي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
من حديثنا ابو الجاهان اخبرنا شبيب عن الزهري عن حماد بن عمار بن ابي مريم سمع عن مالك بن
عنان رضي الله عنه خطيبا على منبر النبي صلى الله عليه وسلم **فمن** مضافا لجملة من حيث في المبر وابو
الجاهان الحكم بن نافع وشبيب بن ابراهيم بن ابي حمزة يروي عن محمد بن مسلم الزمري عن الشائب
ابن يزيد الصحابي افترض على هذا المقدار من الحديث لاجل لفظ المبر **فمن** خطيبا قال من عثمان
ويروى خطيبا سكون المنكر مع غيره بلفظ الماضي اي خطيبا عثمان وقد اخرج ابو عبيد في كتاب
الاموال من وجه اخر عن الزمري فزاد فيه بقوله شمر زكاهم من كان عليه دين فليؤده
الحديث ونقل فيه عن ابراهيم بن سعد انه اراد منه رمضان وقال ابو عبيد وبخا من وجه
اخر انه شهر الله المحرم **من** حديثنا محمد بن دينار باعده لا على نامشاه من حستان ان هشا
ابن عروة حدثنا عن ابي عبد الله غايقة فالت قد كان يوصف لي ولرسول الله صلى الله عليه وسلم
مذا المكن ففتح فيه جميعا **فمن** ارادنا من التفرح ذكر وجه وحول هذا الحديث
في هذا الباب غير ان واحدا منهم ذكر وقال ابن مكرم غايقة الذي كانت تفتح في فيه مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعدا ما يكفها من الماسنة ولا يوجد ذلك المكن الا
بالمدينة انتهى **فمن** يمكن ان يوجد من هذا وجه مضافا لجملة من حيث في المبر
وعنه الاعلى هو ابن عبد الاعلى التمامي بالسكن المهملة المصري والحديث مضي في كتاب
العشائر في باب غنم الرجل مع امراته **فمن** المكن بكسر الميم قال الكوفي في الاجابة وقال
بعضهم واعد بن فستمر بالاجابة بكسر الهمزة وتشديد الجيم من كون ومضى لفظه
كسر لغاف **فمن** قال ابن الاكبر المكن الاجابة التي يعين فيها الشيا وبالميم
زائدة وكذا فسره الاصمعي **من** حديثنا مسددنا عياض بن عباد ناغاصم الاحول عن انس

في الثوب ومن عبد الله بن يوسف وفي الجهاد وفي علامات النبوة عن الفتى وفي التفسير عن اسمعيل
 وعن يحيى بن سليمان ومضى الكلام فيه **قوله** وزرها الاخر **قوله** فاطما فعولوه بمحذوف اي اطلال
 لها الذي استبد به **قوله** في مرج موالق موضع الذي ترضى فيه الدواب **قوله** اور وصدت ثلث من الراوى **قوله**
 في طيلها بكسر الطاء وفتح الياء الخ الحروف وهو الخنثى الطويل الذي به الدابة عند الكلاب **قوله** المرعى **قوله**
 فاستندت من الاستئناس وهو الهدى **قوله** شرفا بفتح شين وهو التشوط **قوله** لبيغى به اي سفي
 والياء زائدة ويروى شغى ثوبت الجحول **قوله** نعتها قال ابن نافع اي لبيغى بها عاتية ابدى
 الناس وانتقامها من التقليل **قوله** ونفعها اي يتبعف بها عن الافتقار اليهم بما يجعل عليها
 ويكسبه مظهرها **قوله** في رقابها فهدى دليل على ان فيها الزكاه واستندت عليه الحنفية في الجلب
 الزكاة في الخيل والمحظم فسر بقوله لا يبدى المصدق ببعض كسبه عليها لله تعالى **قوله** وسئل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل يمكن ان يكون الشايل موضع صفة من معناه وبقية عمر الاحف الغنمي
 لان له حديثا رواه النسائي في التفسير وصححه الحاكم ولعلقت قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم فسمعت
 يقول من يعمل مثقال ذرة خيرا يره الى اخر السورة قال ما االى ان لا اسمع غيرها حسبي حسبي **قوله**
 الفادة ينتشد بها الدال المهمة العروة في معناها ومعنى الجماعة بجميع اعمالها البرد قبيها واطيلها
 وكذلك اعمال المعاصي **س** حدثنا يحيى حدثنا ابن عيينة عن منصور بن حازم عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن
 عابشة ان امرأة سالت النبي صلى الله عليه وسلم **س** احرج منك الحديث من طريقين احدهما الخرج
 مختصرا عن يحيى قال الكلابي **س** يحيى بن جعفر البيهقي وقال بعضهم ضيع بن السكون يفتنى
 انه يحيى بن موسى النخعي **قوله** تنع الكلابي في هذا جماعة منهم البيهقي وابن عيينة مؤسسان
 ومنصور بن عبد الرحمن بن طلحة بن الحارث بن ابي طلحة بن عبد الدار القنبري الجني يروي عن امه حفصة
 بنت غنيم بن عثمان بن ابي طلحة ووصفته ولا يها فحمة والطريق تنو قوله **س** حدثنا محمد بن عفة
 نا القاضى بن سليمان التميمي البصري منصور بن عبد الرحمن بن ابي شبيبة حدثني ابي عن عابشة
 ان امرأة سالت النبي صلى الله عليه وسلم عن الحبيص كيف يغسل منه قال تاخذ من فرصة ممسكة فتؤ
 بها قالت كيف توضحها يا رسول الله قال النبي صلى الله عليه وسلم فوضي قالت كيف توضحها يا رسول
 الله قال النبي صلى الله عليه وسلم فوضي قالت عابشة تعرضت الذي يري رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فحدثتها الى قولها **س** مطا بقته للترجمة من حيث انه عليه السلام والصلاة لها سالت المراف
 المذكورة عن كيفية الاعتسال علمها الدليل وشيخ البخاري ومحمد بن عفة الشيباني في الكوفي
 قال ابو حاتم ليس المشهور وزد عليه يانه روى مع البخاري يعقوب بن سفيان والوكري واخرون
 ورفقه جماعة منهم ابن عدى وقال الكلابي يوزن قداما شيوخ البخاري وماله عنده سوى هذا الموضع
 وزد عليه يانه موصفا اخر مصنف في الجمعة واخره غرزة المزني له في الاخابيت الثلاثة
 عنده فتابع في اخرجه له شيئا مستقلا ولا والله ساق المتريضا يتكلمه واما القاضى بن عيينة فقد
 مضى في الظهارة قاله بعضهم وليس كذلك بل يؤيد كتابا لبعض في باب ذلك الموضع
 اذا ظهرت من الحبيص اخرجه عن يحيى المذكور في الطريق الاول عن ابن عيينة الخ ومضى الكلام فيه **قوله**
 ان امرأة في اسمها بنت شكل بغت الشيب المجنة والكاف واللام **قوله** كيف يغسل منه عن صفة
 الجحول **قوله** تاخذ من ويروى تاخذى والاولى الصواب **قوله** فرصة تثليث الفاء وشكون
 الراد والمضامثلة وهي القطعة من القطن او الخرق فتضع بها المرة من الحبيص **قوله** ممسكة
 اي مضطربة بالمسك وقال الخطابي قد تاولت المسكة على معنى الامساك دون الطيب يروى انها
 تمسكها بيدها فتستعملها **قوله** فتوضين بها اي تتنظفين وتنظف من اي اورد معناها المعنى
 فحدثتها الى يقتدى بها **س** حدثنا موسى بن اسمعيل نا ابو عوانة عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن
 ابن جبير عباس ان ام حبيب بنت الحارث بن حزن اهدت الى النبي صلى الله عليه وسلم سمناء فاطما
 واصبا فدعى من الى النبي صلى الله عليه وسلم فاكل من عنامها ثم فتر كس النبي صلى الله عليه وسلم
 كما تعتذر لهن ولو كن حراما ما اكلن على ما يردنه ولا منرا كالمس **س** مطا بقته للترجمة من حيث
 انه عليه السلام لما تزكك من كالمعتذر لهن ربما امتنعوا عن اكلها ثم اذعى من فاكلن عن
 ما يردنه صاروا دليل على اباحتهن والوعوانة لفتح العين الموصاح المبتكرى واليو شريك
 الياء الموحدة وسكون الشين المعجمة جعفر بن ابي وشيبه والحديث مضى في الاطعمة في باب

المقطوع

531

الاقطع عن مسلم بن ابراهيم **قوله** ان امار حفيد بنهم الحارث الممثلة وفتح الفاء وسكنوا الياء اخر الخروف
وبالدال الممثلة واسمها هزيمة مصغر هزيمة بالراء بيت الحارث الممثلة تحت ميمونة ام المؤمنين
ومضى خالفة ابن عباس وخالفة خالد بن الوليد واسم اكل منها الميابة بنهم اللام وتحقيف الياء الموحدة
الاولى **قوله** واصحاب الفتح الهرة وضم الصاد والميمنة وتشد ياء الياء الموحدة جمع حب وفي رواية
الكتشيميني وضمها بالافراد وقال صاحب النظم ادخل اصبا اصبيبا على وزن افسر اجتمع مثلال
منجر كان واسكن الاول وتقلت حركته الى الساكن الذي قبله انتهى **قلت** كانه استعرب هذا
وظول الكلام فيه ومن قرأ مختصرا علم التعريف يعلم مدا ومع هذا لم يكمل ما قال فيه وتتمته انما اجتمع
فيه حرفان مثلال تقلت حركه الاولى الى له ناد وادغم في الثاني **قوله** كالمقذر بالمقات والذ الميمنة
قوله لم يزل هذه المذكورات الثلاث وفي رواية الكتشيميني له بالافراد وهو الا وجد لان لم يكن
يتخذ السمن والاقط وكذا الكلام في دعوى من وفي الباقي وذكر الخلاف في الهب فيما مضى
ص حدثنا احمد بن صالح حدثنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب عن عطاء بن ابي رباح
عن جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من اكل ثوما او بصلا فليعتزلنا وليعتزل
مسجدنا وليبتعد بيته وانه ان يدرقا الى ابن وهب يعني طبقا فيه حضرات من يقول توجد
لها نجاسة عنهما فاحتميا فيها من يقول قال قزبوهما فزبوهما الى بعض اصحابه كان
منه قلما راه كره اكلهما قال كل فاني انا في من لا تتاحي **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان النبي صلى
الله عليه وسلم لما امتنع من الحضرة المذكورة لاجل ريحها امتنع الرجل الذي كان معه قلما راه وقد
امتنع قال له كل وفتر كلامه بقولنا في انا في من لا تتاحي وابن وهب هو عبد الله بن وهب
المصري ويونس موابن يزيد الا يلقى الى الحديث مضى في الصلاة على سعيد بن عفير ومضى الكلام
فيه **قوله** وليبتعد بيته وفي رواية الكتشيميني وليبتعد في البيت بزيادة الالف في قوله **قوله**
يبعد ربيع الباء الموحدة وهو الطبق على ما ياتي سمي بذلك لاستنارته تشبيها بالفتن **قوله**
قال ابن وهب موصو لا يسند الحديث المذكور **قوله** فيه حضرات يعني اوله وكشتمانيه قال
ابن النضر وصسط في بعض الروايات بفتح الصاد وضم الخاء **قوله** فزبوهما يكسر الراء امر للجما عذ
وقوله فزبوهما بصيغة الجمع لما مضى **قوله** ان يفض اصحابه متقول بالمعنى لان لفظه عليه السلام
فزبوهما لا يوجب رضي الله عنه فكان الراوي يحفظه فكفي عنه بذلك وعلى تقدير ان لا يكون عينه
فقيه التفات لان معنى العبارة ان يقول الى بعض اصحابي **قوله** كان معه من كلام الراوي اى مع
النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** قلما راه كره اكلهما فاعل كره مفتضى ظاهرا الكلام هو بعض اصحابه
ولكنه في الحقيقة هو ابو ايوب وفيه حذف تقديره قلما راه امتنع من اكلهما وامر بتفريقها اليه
كره اكلهما ويحتمل ان يكون التقدير قلما راه لم يأكل منها كره اكلهما قال ابن تيملة **قوله** فزبوهما
نضر على حوز الاكل وكذا قوله انا في الخ وقال ابو داود حل في حكم النذور والبض والكدرات والمجمل وقد
ورد في المجمل حديث وعلى ذلك باه الملايكة تتادى بما يتادى منه ينو او موقبل يريد عيني
الحافظ **ن** وقال ابن عفر عن ابي وهب بقدر ربه حضرات ولم يذكر الحديث وابوصقوان عن
يونس فقتة القند فلا ادري اهو من كلام الزهري او في الحديث **ش** اى قال سعيد بن كثير بن عقي
بضم العين الممثلة وفتح الفاء تشبيه الجده عن عبد الله بن وهب يقول وكسر الفاء وسكون
الدال الممثلة **قوله** ولم يذكر الحديث اى ابن سعد وابوصقوان عبد الله بن سعيد الاموي
قال الكرماني والظاهر ان لفظ لم يذكر وكذا لفظ فلا ادري لاحدين صالح ويحتمل ان يكون سعيد
الدين وهب او لابن عفر وللخاري تقليد **قوله** فلا ادري اهو من كلام الزهري او في الحديث
معناه ان الزهري نقله من سلا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا لم يروه يونس لم يثبت
وابوصقوان او مسندا كذا في الحديث ولم يزل نقله يونس لابن وهب ومضى الحديث في او اخر
كتاب الجامة في باب ما جاء في النور **ش** حدثني عبيد الله بن سعيد بن ابراهيم نا ابي وعني قال
نا ابي عن ابي جابر عن محمد بن جبير ان ابا جبير بن وطو اخبره ان امرأة النبي صلى الله عليه
وسلم تكلمت في ثوب فارها بامر فقلت يا رسول الله ان لم احبك قال ان لم تخدني فاني اباكر
ش مطابقة للترجمة من حيث انه عليه السلام دل المرأة المذكورة فيها انها لم تحده
نا اباكر رضي الله عنه وقال الكرماني ما وجدته مناسبا لمحدثين بالترجمة **قلت**

مكة ابوالاخر

بش

اما الاول فيستدل منه ان الملك يتباض بالبركة الكريمة واما الثاني فيستدل به على خلافة
ابن بكر رضي الله عنه انتهى **قلت** باب الاحكام التي تعرف بالدلائل والنبس بينهما وبين المؤمنين
مطابقة بالوجه الذي ذكره والذي ذكره يدل على استدلال الحكم من الحديثين واما وجه المطا
نا ذكرته من العيصي الرضائي وشيخه عبيد الله بن سعد بن ابراهيم بن سعد الرضائي بن عوف وابو
سعيد ومحمد بن يعقوب بن سعد بن ابراهيم بن سعد الرضائي بن عوف وقال الدمياطي مات يعقوب
سنة ثمان ومائتين وكان اصغر من ابيه سبعة اشهر وقدره البخاري والتفقا على ابيه جبير يضم
الجيم وفتح الباء الموحدة اسم مطعوا اسم فاعل من الاطعام ابن عدي بن نوفل المفسر في النوفلي
والجاء بيت مضي في فضل ابن بكر رضي الله عنه عن الجبدي وفي الاحكام عن عبد العزيز بن عبد
الله وقضى الكلام **قوله** ان امرأة لم يدر اسمها **قوله** في شئ يعني سألته في شئ يعطيه **قوله** راد
الجبدي عن ابراهيم بن سعد كانها نعتي الموت **قوله** يروي زادنا الجبدي عن ابي زاد الجبدي عن عبد
الله بن الزبير بن عيسى الممنوع في الجاهل اجداده جبير يعني زادنا الحديث الذي في قوله لفظ
كانها نعتي الموت يعني عمره وجدانها لم يموت النبي صلى الله عليه وسلم وقد مضى في مناقب الصدوق
حدثنا الجبدي ومحمد بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد وسأله بتمامه وفيه الزيادة
ويستفاد منه انه اذا قال زادنا او زادنا او زادنا في الحديث فهو كقوله حدثنا وكذلك
قال لنا وقال لي ونحو ذلك

ابن ابراهيم

كتاب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تسألوا اهل الكتاب عشي
قوله في قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تسألوا اهل الكتاب عشي حديث اخر اخرجناه احمد وابن
ابن شبيب والبيهقي من حديث جابر رضي الله عنه عن عمر رضي الله عنه ان بكنا بصره من بعض اهل
الكتاب فقراه عليه فقصت فقال لقد جئتمكم بها ببصافقة لا تسألوا عنهم عن شئ فيخبركم
بحق فيكذبوا به او يباطل فتصدقوا به والذي يفتي بيده لو ان موسى كان حيا ما وسعه الا ان
يتبعني ورجاله ثقات الا ان في محال وضعف **قوله** لا تسألوا اهل الكتاب في اليهود والنصارى
قوله عن شئ اي مما يتعلق بالتشريع لان شئنا مكنت ولا يدخل في النبي سواهم عن الحصار
المصدق لشئنا وعن الاخبار عن الامام المصنف واما قوله تعالى فاسئال الذين يقولون
الكتاب من قبلك قالوا اذبه من امن منهم والنبي اتماما من سؤل من لم يؤمن منهم
يسمى الله الرحمن الرحيم باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تسألوا اهل الكتاب عشي **قوله** عن شئ
ابو الجاهل احبنا تشييع عن الزمري احبنا جبير بن عبد الرحمن سمع معاوية يحدث رجلا من قريش
بالمرية وذكر كعب الاحبار فقال ان كان من اصدق مولانا الحديث اهل الكتاب الذين يجادلون عن اهل الكتاب
وان كنا مع ذلك لنسئلوا عليه الكذب **قوله** في مناقب الصدوق في ذكر كعب الاحبار الذي كان يجادل
من الكتب القديمة ويسأل عن اخبارهم وكعب موانع ما في كسر التا المشقة من فوق بعدها
عين مملدة ابن عمرو بن قيس من الذي روي في كتابه الجبدي وقيل عن ذلك في اسم جده وكبي
ابا اسحق كان في حياة النبي صلى الله عليه وسلم رجلا وكان يهوديا عالما بكتبهم حتى كان يقال انه كعب الجبدي
وكعب لا حياة اسلامه محمد بن عيسى رضي الله عنه وقيل في خلافة ابي بكر وقتلته عن النبي صلى الله عليه
وسلم وناحرق حرقه والا ولا شهم وقيل الرواية في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه
الى الشاهم الى ما في بعض المواضع وقيل في سنة النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن سعد ذكره
لا في الدرر اقول عند ابن الجبدي في علمنا كثيرا واخرج ابن سعد عن طريق عبد الرحمن بن جبير بن نفير
قال قال معاوية الا ان كعب الاحبار احبنا العلم ان كان علمه كالمحار وان كانا فمطير وروي عن
النبي صلى الله عليه وسلم من سأل عن الخبرين من الخطاب واما الحديث الآخر من رضي الله عنهم
وروي في البخاري والاربعين ابن ماجه في التفسير في الخبرين البخاري ابواليمان الحكم بن نافع وغيره
ابن ابي حمزة والزمري محمد بن مسلم وجميد بالضم ابن عبد الرحمن بن عوف وشيخا وبنه ابن شفيان
قوله سمع معاوية اياه سمعا ورواه جبير بن عبد الله في كتابه **قوله** بالمرية يعني لما حج في خلافة
قوله راد على صيغة الجاهل **قوله** ان كان كعبا من المؤمنين **قوله** من اصدق مولانا الجبدي
يروي عن اصدق الحديثين بزيادة لام التاكيد **قوله** الكتاب يعني التوراة والابجيل والصحف

قوله وان كنا مع ذلك اي مع كونه اصدق الحديثين اراد بالمحدثين انظارا وكعب من كان من
اهل الكتاب **قوله** لسؤلوا ليعتبر عليه الكتاب يعني يقع ما يجيزنا عنه بخلاف ما يجيزنا به وقال
ابن حبان في كتابه اشقاق اراهم وروية ان يجادل احبانا فيما يجيز به ولم يرد انه كان كذا يا وقال
غيره الصميري في قوله لنسئلوا عليه الكذب للكتاب لا لكذب واما يقع في كتابهم الكذب لكونهم
يدلوه وخبروه وقال ابن الجوزي المعنى الذي يجيز به كعب عن اهل الكتاب يكون كذا الا انه ينبغي
الكذب والا فذلك كان كعب من اخبار الاحبار **قوله** حدثني محمد بن بشرنا عتمان ان عمر اخبرنا عن ابن
المنار عن عبيد بن كعب عن ابي سلمة عن ابي برة روى الله عنه قال كان اهل الكتاب يقولون
النوراة بالعبودية ويعتبرون بها بالعبودية لاهل الاستلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا
اهل الكتاب ولا تذكروهم وقولوا لعنا بالله وما اتوا لنا به وما اتوا لنا بهك الا في شئ من انفسهم
من حيث ائد عليه الصلاة والسلام امرهم بعدم التصديق وعدم التكذيب فيبقت في ترك السؤال
عنهم ومحمد بن بشرنا روى في الحديث في حديثه سندنا ومثبتا فمضى في نقضه في سورة البقرة
باب قولنا قولوا لعنا بالله الاية وقضى الكلام في حديثنا موسى بن اسمعيل نا ابراهيم اخبرنا
ابن شهاب عن عبد الله بن ابي اسحق قال كلفني بيتا لوك اهل الكتاب عن شئ وكنا بكم الذي
انزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم احدثت تغزونه محضا لم يثبت وقد حدثنا ان اهل الكتاب
يدلوا كتابا لله ويخبروه وكتبوا بايديهم الكتاب وقالوا موسى بن عبد الله ليعتبروا به من اهل الكتاب
الايمانكم ما جاءكم من العلم عن مستألفيهم لا والله ما اريتم منهم رجلا يسألكم عن الذي انزل
عليكم **قوله** في مناقب الصدوق في حديثه سندنا ومثبتا فمضى في نقضه في سورة البقرة
عبد الله بن عتبة بن مسعود والحديث مضي في النشأ ذات عن عبيد بن كعب عن النبي
وياتي في التوحيد عن ابي اليمان **قوله** احدثت اي الكتب وكذا تقدم في كتابنا لثمة ما ذات **قوله**
كتابنا قديم فاما معنى احدثت **قوله** احدثت اي كذا في الحديث وقوله لا تسألوا اهل الكتاب عشي
موا المعنى القاييم بقوله تعالى **قوله** محضا اي صرفا اي خالصا **قوله** لم يثبتا لم يثبتا لم يثبتا
بشيء شوي الا انه لم يتطرق اليه تحريف ولا تبدل بخلاف التوراة **قوله** وقد حدثنا عن اهل الكتاب
الذي انزل على النبي صلى الله عليه وسلم وروي وقد حدثنا عن صيغة الجاهل **قوله** الايمانكم
كله الا للتشديد وروي لا يثبتا كيدوك المتن في اوله استغنى ما في الحديث ولا حاجة بدليل ما
تقدم في المشاهدة اولا يثبتا كيدوك **قوله** ما جاءكم فاعل بهما كيدوك والاشهاد مجاز **قوله** من العلم
اي الكتاب والمستتة **قوله** ولا والله كلمة لا تاكيد للمنفى والمفوض وانهم لا يثبتا لكونهم مع ان كتابهم
محرف فانتم بالطريق الاكبر ان لا تسألوا لوم بل يجوز لكم السؤال عنهم

قوله

كتاب كراهية الخلاف
قوله في هذا باب في بيان كراهية الخلاف في الاحكام الشرعية وقد وقع هذا الباب في كثير
من النسخ بعد ما يبين ويسقط بالكلية لابن بطال وفيما احدثت من حكمة باب النبي للتحريم
قوله حدثنا اسحق اخبرنا عبد الرحمن بن ممدى عن ابي طه عن ابي عمارة الجوني عن
حبيب بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افروا القرآن ما ينقلب فلو بكر فاذا
اختلفتم فقوموا عنه **قوله** في مناقب الصدوق في حديثه سندنا ومثبتا فمضى في نقضه في سورة البقرة
وسلاما ليعتبروا به من اهل الكتاب في طبع الخراج والبوعالي عبد الملك بن جبير الجوني فيفتح الجبدي
وسكون الواو وبالنون نسبة الى اخذ اخذ اجداده الجوني بن عوف وقال ابن الاثير الجوني بطن
من كنده منهم ابو عمارة الجوني والحديث مضي في فضائل القرآن عن ابي النعمان واخبرنا
المسائي في فضائل القرآن عن عمر بن علي بن عوف وعنه غيره **قوله** ما ينقلب اي ما توافق
على الفقرة **قوله** وقال ابو عبد الله سمع عبد الرحمن بن سلام عن ابي قال ابو عبد الله البخاري سمع
عبد الرحمن بن ممدى سلا من ابي طه عن ابي عمارة اخبرنا ابن ابي عمارة في فضائل
القرآن عن عمرو بن علي عن عبد الرحمن بن سلام قال اخبرنا ابن ابي عمارة في فضائل
المشتتلى وخرجه **قوله** حدثنا اسحق اخبرنا عبد الرحمن بن ممدى عن ابي طه عن ابي عمارة الجوني عن حبيب

وبيعته وابه فيما ينزل بهم من التوراة وقال التوراة وقد سن رسول الله صلى الله عليه وسلم الانتارة
في غير موضع استنشقوا يا بكر وعمر رضي الله عنهما في اسارى بدر واصحابه يوم الحديبية **قوله**
وان المشاورة عطف على قول الله تعالى **قوله** قبل العزم على الشيء وقيل النبي اى وصح المصطفى
لقوله تعالى فاذا عزمتم الابية وجه الدلالة انه اقرا ولا يمشا ورة ثم رتب التوكل على العزم
وعقبة عليه اذ قال ونشأ ورهم في الامر فاذا عزمتم فتوكل وقال فتادة امر الله بيبه اذ عزم على
امر ان يبعث بيده ويتوكل على الله **قوله** فاذا عزمتم الرسول صلى الله عليه وسلم لم يكن للبشر المتقدم على الله وسؤله
نشر يريدانه عليه الصلاة والسلام بعد المشاورة اذ عزم على فعل امر مما وقعت عليه المشاورة
وتشرع فيه لم يكن لاحد من البشر المتقدم على الله وسؤله لورود النهي عن المتقدم بين يدي الله
ورسوله **قوله** ونشأ والنبي صلى الله عليه وسلم احتياجه يوم اخذ بيده المقام والخروج فزاد الله الخبر
فلما ليس لامته وعزموا لوالا فم لم يمل اليهم بعد العزم وقال لا ينبغي لنبى يلبس لامته فيضعها
حتى يحكم الله **قوله** لما نزعهم يدايه بنشأ ورفاذا عزمهم لم يرجع **قوله** لامته اى دعه وهنو
يتخفف اللام وسكون المهمة وقيل الاداء بفتح المهمة وتخفيف الدال وهى الالة ممن دع وبينه
وغيرهما من المتسلح والجمع لا وسكون المهمة **قوله** افوا اى اسكن بالمدينة ولا يخرج منها اليهم
قوله فلم يمل اى فاما ما الى كلامهم بعد العزم وقال النبي صلى الله عليه وسلم اذ عزم ان ينصرف منه لانه
فقد التوكل الذي امر الله به عند العزيمة وليس للاهنة دليل العزيمة **قوله** ونشأ ورهم اى اسما
فيما اى به اهل الافك عابثة رضي الله عنها فسمع منها حتى نزل القرآن فجاءه اربعين ولم يثقت
الى تنازعهم ولكن حكم بما امر الله **قوله** اي نشأ والنبي صلى الله عليه وسلم على ابن ابي طالب واسامة
ابن زيد ومضت فضة الافك في تفسير سورة النور **قوله** منها اى من على واسامة يعنى سمع
كلامهما ولم يعمل به حتى نزل القرآن **قوله** فجاءه اربعين وسماهم ابوك اود به ورايته وهم سسط
ابن اثانة وحسان بن ثابت وجمعة بنت جحش وعمر بن عبد الله بن مسعود وعنه غابشة قال لما نزلت براء
قاه رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فدعى بهم وخدمهم رواه احمد واصحاب السنن من روايته
محمد بن اسحق عن عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عمر بن عبد الله بن مسعود عن غابشة **قوله** ولم يثقت
الى تنازعهم قال ابن قتيبة عن القاسم بن كاهل اذ تنازعهم عما سقطت الالف لان المراء على واسامة
وقال الكرماني القاسم تنازعهم الا ان يقال اقل الجمع اثنا عشر والمراد منها ومن معها وواقعها
في ذلك **قوله** وكانت الابية بعد النبي صلى الله عليه وسلم ولم يثقتهم وان الاسما من اهل العلم في الامور
المباحة ليأخذوا باسمها فاذا اوضح الكتاب والسننة لم يتقدموا اليه الى غيره اقتداء بالنبي صلى الله
عليه وسلم **قوله** اي وكانت الابية من الصحابة والتابعين ومن بعدهم كانوا يثقتهم من الامور المباحة في ذلك
به لان غير المؤمنين لا يثقتهم ولا يثقتهم الى قوله **قوله** في الامور المباحة اى التي كانت على
اصل الابية **قوله** ليأخذوا باسمها اى يأخذوا الامور المباحة لم يكن فيها نص حكيم من النبي والباقي
ظاهرا **قوله** وراى ابو بكر رضي الله عنه قال من منع الزكاة فقتل عيسى بن مريم عليه السلام فقتل وقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت ان قاتلتمنا حتى يقولوا الاله الا الله فاذا قالوا لا اله الا الله
عصموا مني دماهم واموالهم الا بغيرها فقال ابو بكر والله لا قاتل من فرق بين ما جمع رسول
الله صلى الله عليه وسلم ثم تابعه بعد عزمه بثلثين ابوك الى مشورته اذ كان عنده حكم رسول
الله صلى الله عليه وسلم في الدين فزقوا بين الصلاة والزكاة وارادوا بتدبير الدين واحكامه وقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه **قوله** هذا غير مناسب في هذا المكان لانه ليس
من باب المشاورة وانما هو من باب لراى وهذا يصرح فيه بقوله فلم يثقتهم الى مشاورة والعجب
من صاحب التوضيح حيث يقول فعل الصديق ونشأ والصحابة ايتى في مخالفة ما في الزكاة واخذ
بجلائ ما اشاروا به عليه من التزلزلى انتهى والذى من قوله فلم يثقتهم الى مشاورة يريد ما قاله
قوله من بدل دينه فاقتلوه مضى موصولا من حديث ابن عباس في كتاب المجاريين وكان
القرآن اصحاب مشاورة عن النبي صلى الله عليه وسلم كانوا لا كانوا او شيئا وكانوا قاتلوا الله عز
وجل **قوله** وكان القرأى العلماء وكان اصطلاح الصداق والماهم كانوا يظفون القرأى على العلماء
قوله كانوا لا كانوا او شيئا يعنى كان يعثر العلم لا السنن والشباب عا وزنه وقال بالموحدتين
ويروى ثانيا بضم المثيب وتندب بالباء والياقوت **قوله** وقا قاتلتمنا فقتلوا اى كثير

الوقوف وقدر الكلام فيه على قريب **قوله** حدثنا الاويسى بن ابراهيم عن صالح عن ابن شهاب عن
عروة وابن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله عن غابشة رضي الله عنها حين قال لها
اهل الافك قالت ودعى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابن ابي طالب واسامة بن زيد حين استنشق
الوحى بينا هما وهو يثقتهم ما في فراق اهله قالما اسامة فاشرا لى يعلم من وراء اهله
واصاغا فقال لم يصيبك الله عليك والمسا سواها كثير وسئل الجارية بضدك قد عاها رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال هل رايت من شئ يربيك قالت رايت امرأ من اهل الجارية حديث السن
تتار عن عجب اهلها فتا في الداجي فتا كذا فقاهم عا المنبر فقال يا معشر المسلمين من
بعدد في من رجل بلغني اذ امية اهل الله ما علمت عا اهل الاخير فذكر مرة غابشة **قوله** ومطافقة
للمرجعة ظاهرة والا وبني بضم المهمة وفتح الواو وسكون الباء واليتين المحملة عند العزيمة
ابن عبد الله بن يحيى ابو القاسم القرشي الاويسى المديني وسبينة الى ويس بن سعد والاويسى
اسم من اسما الذيب وابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وصالح بن كيسان وعروة
ابن الزبير بن العوام وابن المسيب وسعيد بن المسيب وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود
وهذا الحديث ظرف من حديث الافك المطول قد مضى في التمهيدات عن ابي ابراهيم وفي المعازي
وفي التفسير وفي الاحيان والمذور عن عبد العزيز الاويسى وفي الجهاد وفي التوحيد وفي التمهيدات
ابن كبر وفي التمهيدات ايضا ومضى الكلام فيه غير مرة **قوله** ودعى عطف على مقدم رأت قالت عمل
رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا ودعى **قوله** حين استنشق الوحى اى تاخر وانظرا **قوله** اهله اى
غابشة **قوله** وقال ابو اسامة عن نمشاهج وحديث محمد بن حرب نا يحيى بن ابي زكريا القسائي
عن مشاهج عن عروة عن غابشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس
فحمد الله واشنى عليه وقال فتشبهون على قوم ليسون اهل ما علمت عليهم من سوء فقل قال لما اخبرته
غابشة بالامر قالت يا رسول الله اتاذن لي ان اطلق الى اهلها فاذن لها وارسل معها العلاء وقال
رجل من اهل الانصار سبحانك ما يكون لنا ان نكلم هذا سبحانك هذا مهتان عظيم **قوله** فثقتهم
من الجارية وابواسامة حماد بن اسامة الكوفي ومشاهج موابن عروة **قوله** وحديث محمد بن حرب
منا طريق موصول وحرب ضد الصلح المتشاي بيان التمشا بالنون والمثيب المعجمة ويحيى بن ابي
زكريا مقصورا وممدود الغسائي بالعين المعجمة وتندب بالسبب المعجمة المسما سكت واسطا
ويروى الغسائي بضم العين المعجمة وتخفيف المثيب المعجمة وقال صاحب المطالع انه وهم
قوله ما تشبهون على هكذا لفظ الاستفهام ومضى في طريق ايتى اسامة بصيغة الامر
استبهر واعلى **قوله** ما علمت عليهم يعنى اهله وجمع باعتبار الاهل ويلزم من سبها سبها لولا
قوله لما اخبرته بلفظ الجاهل **قوله** بالامر اى بكلام اهل الافك ونشأهم **قوله** وقال رجل
من الانصار موابي ابوب خالد رضي الله عنه والله اعلم **قوله**

بسم الله الرحمن الرحيم اللهم فقهنى في الدين كتاب التوحيد

قوله في هذا كتاب في بيان اتيات الوحدانية لله تعالى بالدليل والتما قلا بالدليل لان الله
عز وجل واحد لا وابد قبل وجود الموحدين وبعدهم وكذا وقعت الترجمة للشعنى وعبيد
اذقصر الاكثر من على العزير في رواية المشقة كتاب التوحيد والدرد على الجمية وغيرهم
وقع لابن بطال وابن المتري كتاب رد الجمية وغيرهم التوحيد وقال بعضهم وضبطوا
التوحيد بالصيغة المفعولية وظاهره معترض لان الجمية وغيرهم من المشقة لم
يرد والتوحيد وانما اختلقوا في تفسيره انتهى **قوله** لا غراض عليه فان من الجمية
طابقة يريدون التوحيد وهم طوائف يثقتهم الى جهم بن صفوان من اهل الكوفة وعن
ابن المبارك انا اخذت كلام اليهود والنصارى ويستنعظهم ان يحكي قول جهم وقال الكرماني
وفي بعض النسخ كتاب التوحيد ورد الجمية بالاضافة الى المفعول ولم تثبت البسملة
قبل لفظ الكتاب الا لا بدور

ذات

ففي اضافة العزة الى الربوبية اشارة الى ان المراد من الفقر والعلة ويجعل ان تكون الاضافة
 للاختصاص كما في قوله تعالى والاعزة والاعزة من صفات الذات والتعريف في العزة للجبر فاذا كانت
 العزة كلها لله تعالى فلا يصح ان يكون احد معتز الا بعد العزة لاحد الا وهو كما في الآية الثالثة
 يعرف حكمها من الثانية وهو بمعنى العلة لانها جوابا لما مراد من اعانة الاعز وان صدره الاول ترد عليه
 بان العزة لله والرسول والمؤمنين فتوكلفه كتب الله لا علة ان الله قوي عزير قوله ومن
 حلف بعزة الله وصفاته كذا في رواية الاكثر من رواية المستعمل وسلطانه بذكر وصفاته
 والاول اول وقد تقدمت كتابا لايمان والتدوير باب الحلف بعزة الله وصفاته وكلامه
 وقد تقدم الكلام فيه من ان الله تعالى ان يظلم احد من خلقه لان العزة لله التي هي صفة ذاته
 يجتنب والى الحلف بعزة الله التي هي صفة فعل لا يجتنب بل هو معنى عن الحلف بها كما في عن الحلف
 بحق السماء وحق زيدا انتهى لكن اذا اطلق الى الحلف انصرف الى صفة الذات وانقدت اليه
 الا ان قصد خلاف ذلك **قوله** وقال السرخسي ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقول جهم قط فظن ذلك
قوله هذا طرف من حديث مطول مضمون في تفسير سورة ق والمراد ان النبي صلى الله عليه وسلم
 نقل عن جهم انها تخلف بعزة الله تعالى واقرها على ذلك فيحصل المراد سواء كانت من
 الناطقة خفيفة ام الناطق عظمها كما لو كذب **قوله** وقال ابوهريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 يلقى رجل بين الجنة والنار اخر اهل النار دخول الجنة فيقول رب اصرف وجهي عن النار
 وعزتك لا اشبهك غيرها قال ابو سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال لبيد عند
 وجل لك ذلك وعشرة امثاله **قوله** مطابقة هذا الذي قبله للترجمة ظاهرة من اطراف
 من حديث طويل تقدم مع شرحه في اخر كتاب الرقاق **قوله** يلقى رجل برذالك اسمه
 جهنم بالجم والنور فيقول لبيد كذا من جهة **واجيب** بان حكاية رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن سبيل التقدير والتقدير في **قوله** وقال ابو سعيد من ثمة حديث
 ليا هريرة قال قال لبيد كذا من جهة **قوله** لبيد كذا من جهة **قوله** لبيد كذا من جهة
 رواية الحديث المذكور لا ما ذكره من الزيادة في قوله عشرة امثاله **قوله** وقال ابو
 عليه السلام وعزتك لا عني عني عن بركتك **قوله** هذا ايضا طرف من حديث ليا هريرة مضمون
 في كتاب الايمان والتدوير وقد تقدم ايضا مضمون كتابنا في الظاهرة في الفصل الاول بيننا
 ابوب يعقوب ونقله وتقديم ايضا في احاديث الا شياع عليهم السلام مع شرحه ووقع في رواية
 الحاكم لما عاف الله ابوب انظر عليه جزاء من ذهب لادب **قوله** لا عني عني بالقرينة رواية
 الاكثر من رواية المستعمل لا اعتناء ممدود وكذا في رواية ابي ذر اليسر حتى **قوله** حديثنا
 ابو جعفرنا عن عمار الوارث قال سمعت من المعلم حديث عن عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر عن
 ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اعوذ بعزتك الذي لا اله الا انت الذي لا يموت
 والحي والابن يوتون **قوله** مطابقة للترجمة ظاهرة في قوله تعالى والابن يوتون عبد الله
 ابن عمر المقعد البصري وعبد الوارث بن سعيد وصبيح بن ذكوان وعبد الله بن بريدة
 يعظم الباء الموحدة ابن حبيب الاسدي قاضي مرو ومات بمرو ويحيى بن يعمر مطابقة
 المضارع يعقوب الميم وبضمها والفتح اشتهر وهو القاضى بمرو وايضا والحديث اخرجه مستند
 في الدعا ابجنا عن حجاج بن الشاعر واخرجه السني في المعوق عن عثمان بن عبد الله
قوله الذي لا اله الا الله قبل ما علا في الموضوع **واجيب** بانه اذا كان المخاطب نفس
 الرجوع اليه يحصل الارتباط وكذلك المتكلم نحو انا الذي سمعتي امر الجبيرة **قوله** لا يموت
 لفظ الغائب ويروى بالخطاب **قوله** والحي والابن يوتون استدل به بظايفه
 على ان الملايكة لا يموت ولا يصح هذا الاستدلال لانه معهود لفظ ولا اعتبارا به فيقارن
 ما هو اقوى منه ويومر قوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه وقال بعضهم لا مانع من دخول
 الملايكة في معنى الجن الى مع ما بينهم من الاستتار **قوله** هذا كلامه وادع لان معنى
 الجنس غير معنى الملايكة ولا يكره من اسبقنا من عن ابي عبد الله في قوله الملايكة
 الذين هم من النور في الجن الذين خلقوا من نار **قوله** حديثنا ابو الاسود
 ناجري ناسخه عن قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

لا يزال يلقى في النار وقال في خليفة نابيدين ربيع ناسخه عن قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 معتمر سمعت ابي عن قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزال يلقى فيها
 وتقول كل من يزيد حتى يصنع فيما راب العزة قدومه فينزل في بعض بقا يقول قد
 قد بعزتك وكومت ولا تزال الجنة لتفضل حتى يبتني لما خلقا فيبتكهم فضل الجنة
قوله مطابقة للترجمة في قوله بعزتك وشيخ البخاري في الاستوداد هو عبد الله بن محمد
 المصرك واسم ابيه الاسود حفيد بن الاسود وحري يفتح الى المهملة والمراد ببناء المشتبه
 موافق عمارة لضم العين المهملة وتحققت ليم واخرج هذا الحديث من طريقين الاول
 عن ابن ابي الاسود بالتدريج والثاني بالقول حيث قال وقال في خليفة موافق جياط على
 يزيد من الزيادة ابن ربيع عن سعد بن ابي عروبة عن قتادة وقال الكرماني ما حاصله
 انه قال اخرج من ثلاث طرق وذكر الطريقين وقال الطريق الثالث نقله وهو قوله
 وعن معتمر سمعت ابي وهو سليمان بن طرخان عن قتادة واكثر عليهم بعضهم بان هذا
 ليس بتقليد لان قوله وعن معتمر معطوف على قوله نابيدين ربيع موصول بالتقدير
 وقال في خليفة عن معتمر وهذا اجزاء اختار الاطراف **قوله** كونه معطوفا موصولا
 لا ينافي كونه طريقا اخر على الا لا يخفى لا اختلاف في خليفة **قوله** وتقول كل من يزيد
 تقول النار وابتداء القول لهما مجازا وحقيقة بان يخلق الله القول فيهما ومزيد بمعنى الزيادة
 مصدر ميمي **قوله** قدومه فيقول المراد بما المتقدم اي يصنع الله فيها من قدومه لها من اهل
 العذاب او من مخلوق اسمه المقدم او اراد بوضع المقدم الرجز عليها والمنسكين لما كان يقول
 لتشي تزيد محوه وانظروا جعلته تحت قدري وهو معقول في الله تعالى وقال المصنف في تبيين
 القدم منها الكفار الذين سئق في علم الله انهم من اهل النار وانه يملأهم النار حتى ينزل
 بعضهم الى بعض من الملئقضاين اهلها فتقول لفظ فقط اي امتلات حبسني **قوله**
 تنزوي مصارع من الاترواد وينزوي تنزوي على صيغة المجهول من زوي سره عنه اذا طواه ومن
 زوي الشئ اذا فقهه وجمعه **قوله** قد قدري لسكون الدال وكسرها وبواسم مراد لفظ
 اي حسب **قوله** تفضل اي على الداخلين فيها **قوله** حتى يبتني من الانشأ الى حتى يبتني الله
 خلقا **قوله** فيبتكهم من الاسكان فضل الجنة الى الموضع الذي فضل منها ويعني عنهم
 ويروي افضل فيصنعه افضل المتفضل فيقتل من مثل المناقص والاتباع اعلا يبتني مروان يعني
 عاد لا يبتني مروان وفيه ان دخول الجنة ليس بالعمل

باب قوله الله تعالى وهو الذي خلق السموات والارض بالحق
 شرعنا يا ب **قوله** عز وجل وهو الذي خلق السموات والارض بالحق اي بكلمة الحق وهو
 قوله كرم وقيل سلتنا بالحق لا بالباطل وذكر ابن النضر ان الداودي قال ان اليا ههنا
 قال بمعنى اللام اي لاجل الحق **قوله** ذكر النجاة التي في الاربعة عشر معنى ولم يذكر
 فيها انما جنى بمعنى اللام وقال ابن بطال المراد بالحق نعمتها صدم المترك وقيل بغيره لكل
 موجود من فعل الله تعالى فيقتضي الحكمة حق ويطلق على الاعتقاد في الشئ المطابق
 في الواقع ويطلق على الواجب واللازم والثابت والماز وعلو الجلي الحق بالانبياء
 ابتكاره ويكره ما ينافي ولا اعتزاف به وجود الباري اولى ما لا يجيب الاعتزاف به ولا يسمع
 مجوده اذ لا متبقت نظاهرت عليه البينة ما نظاهرت على وجوده عز وجل **قوله** حديثنا في
 ناسخنا عن ابن جريح عن سليمان بن ابي عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يمد يده
 المليل لهم لك الجادات رب السموات والارض لك الجادات قيم السموات والارض ومن فيهن
 لك الجادات نور السموات والارض قوله الحق وعدك الحق وكفاؤك حق والجنة حق والنار
 حق والنعمة حق الملم لك اسلمت وبك امتت وعليك فتوكلت واليك اثنت وبك خاصت
 واليك حاكت فاعترى ما قدمت وما اخرت واسررت واعلمت انت التي لا اله الا انت
قوله مطابقة للترجمة توخذ من قوله انت رب السموات والارض لان معناه انت مالك
 السموات والارض وما لهما وقبضته يعنى القاف اي عقبة وسعيان موالثوري وابن

جبرج عبد الملك وسليمان الاحول والحارث مضى في صلاة الليل عن علي بن عبد الله وفي الدعوات عن عبد الله بن محمد ومضى الكلام فيه **قوله** من الليل اي في الليل او من بينا من الليل **قوله** رب السموات الرب السيد والمصلح والمالك **قوله** انت تقيم السموات اي تدبر ويقومها **قوله** نور السموات اي موارها ومو من جملة صفات الفعل وقدره نقشير الحق **قوله** ووعدك حق من عظم الخاص على العام لان الوعد ايضا **قوله** لغاؤك المدة بالحق البعث **قوله** انت اي رجوت الى عبادتك **قوله** وبك خاصمتك اي براسيتك التي اعطيتني خاصمتك لا عندي **قوله** واليك خاكت يعني من محمد الحق خاكتك اليك اي جعلتك خاكا بيني وبينه لا غير مما كانت الخاملية تخاكم الى الصنم ويحترق **قوله** فاعقرني سؤاله عليه السلام المققرة فواضع منه ولا تعليم لامته **ص** حدثنا ثابت بن محمد ناسق بن بهذا وقال انت الحق وقولك الحق **ن** فقال بهذا الى ان في رواية فبيضة سقط منها انت الحق فقل **قوله** فذلك الحق ريت في رواية ثابت بالشاء الثلاثة في اوله ابن محمد العابد البزازي يضم الماء الموحدة ويحذف التون الاو على سفيان الثوري **قوله** بهذا الى السند المذكور والمنس وسباني بيان في باب قوله تعالى وجوه يومئذ باحرق

سُبْحَانَ بِيَانِهِ يَا بَابُ قَوْلِهِ تَعَالَى وَجْوهُ يَوْمِيذٍ نَاحِرَةٍ
قَوْلُ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَكَانَ اللَّهُ شَمِيعًا بَصِيرًا

نرى من ذاياب في قوله عز وجل وكان الله سميعا بصيرا اعترضه من هذا الرد على المعتزلة
حيث قالوا انه سميع بلا سمع وعي من قال السميع العالم بالمسموعات لا يعتبر وقوله عز وجل
مذا يوجب منها والله تعالى الاعني الاصل الذي يعلم ان السمك حقا ولا يزالها وان في
العالم اصواتا ولا يسميها وتتساده ظاهره فوجب كونه سميعا بصيرا فقيدا امرار ايدا
على ما يقيد كونه عالما وقال البيهقي السميع من له سمع يدرك به المسموعات والبصير
من له البصر يدرك به المرئيات **فصل** كيف يتصور المستمع له وهو عبارة عن وصول المسموعات
المتوج الى العصب المخروط في مغفر الصماخ **واجيب** بان لا يثبت السمع ذلك لا بل هو
خالق بخلقها الله تعالى في الحي بعد حوت ستة الله تعالى انه لا يخلق عادة الا عند وصول
المواد اليه ولا ملازمة عقلها بينهما والله تعالى يسمع المستمع يدرك هذه الوسائط بط
العادية كما انه يرى يدرك المواجهة والمقابلته وخرج الشراح وخبره من الامور التي لا
تخصل بها عادة **الامام** وقال الامام عثمان بن عيسى عن عائشة قالت الخديجة التي
وسم سمع الاصوات فانزل الله تعالى يا النبي صلى الله عليه وسلم قد سمع الله قوله التي
تجادل بها زوجها **ن** اي وقال سليمان الانعمش عن عثمان بن عيسى الكوفي التابعي عن عروة
ابن الربيع عن عائشة رضي الله عنها قالت الخ ووصل هذا التعليق احمد والمشي باللفظ
المذكور هنا واخرجه ابن ماجه من رواية ابنه عبيدة بن معمر عن الانعمش يلقط تبارك
الذي سمع سمع كل شئ في لا سمع كلامه خولت ويجني على بعضها وهي تشتكي زوجها
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي تقول اكل شي لي ونزلت له يظن حتى اذا اكبر سني
والقطع ولدي ظاهري متى اللهم اني اشكو اليك فابرح حتى تنزل جبريل عليه السلام
بمولا والايات قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها وتشتكي الى الله انتهت ومعنى قوله
عائشة وسمعت سمع الاصوات ادرك سمع الاصوات لا انه السمع صوته لما لان الموصوف
بالسعة تبص وصفت بالضيق يدل من الموصفات جميعا من صفات الخصال الاحكام
فيستعمل هذا الله فوجب صرف قولها على ظاهره الى ما اقتضاه صحة الدليل **ن** حديثنا
سليمان بن حرب نا محمد بن زيد على البوب عن ابي عثمان عن ابي مؤنني قال كنا مع النبي
صلى الله عليه وسلم في سفر فكن اذا علونا كثيرا فقال اربعوا على انفسكم فانكم لا تدعون الله
ولا غايها تدعون سميعا بصيرا فترسل ثم اني على وانا اقول في نفسي لا حول ولا قوة الا بالله
فقال لي يا عبد الله بن قيس قل لا حول ولا قوة الا بالله فانما اكثر من كسر الحنة او قال
الادلك به **ن** بطائفة للترجمة في قوله تدعون سميعا بصيرا والبوب هو السجدة في
ابو عثمان عبيد الرحمن بن الهادي يفتح النون والياء في الاستعارة واشهد عبد الله بن قيس
والحدث مضمون كتابه الدعوات في باب الدعاء اذا علا عقبة واخرجه هذا يعين هذا

الاصناف

الاستناد على سليمان بن حَرْبٍ الخ ويعين هذا المتن وقضى الكلام فيه هناك **قوله** اربعوا
بفتح الباء الموحدة اى ارفعوا ولا تنبأ لغوية الجهر وحكى ابن التين انه وقع في روايته بكسر
الباء وانما كتبت اهل اللغة ويقص كتمان الحديث بعينها **قلت** القبح هو الصريح لانه من
الكلمة التي تنبأ الامر فعلة حرف خلق ولا يجي مضارعة الان في عين الفعل **قوله** اعم وبروى اصمتا
ولعله لمناسبته غاسا **قوله** ولا غاييا قال الكرماني **كان قلت** المناسب ولا اعنى
قلت الاعنى غاييت عن الاحساس بالنظر والغايب كالا عني عدمه وبقية ذلك المبصر
فتنم لازمه ليكون ابلغ واعلم وزاد القريب اذرب سامع ويا صرا لا يسمع ولا يبصر ليعاد عن
المحسوس وانشيت القريب لتبيين وجود المقدضى وعدم المانع ولم يرد بالقرب قرب المسافة
لانه تعالى متره عن الجولية المكان بل القرب بالعلم او مذكور عن سبيل الاستغارة
قوله كثر اى كثرته نقاسه **قوله** او قتله تنك من الراوى اى الادلك عما كلمة من كثر
عنه الكلام وقال ابن بطال في هذا الحديث نقل لاقعة المانعة من التمتع والاقعة المانعة من
البصر ونبات كونه سميعا يصير اقرب شيئا يستلزم ان لا يصح اضداد هذه الصفات عليه

خدا شاکتی بن سلیمان

ص حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَلِيمَانَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ يَزِيدَ عَنْ ابْنِ الْحَبَرِ مِمَّنْ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصَّدِيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَلَّمَنِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَبِي سُرٍّ وَاللَّهِ
عَلَّمَنِي دَعَاءً أَدْعُو بِهِ صَلَاتِي قَالَ قُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ
إِلَّا أَنْتَ فَاعْقِرْ لِي مِنْ عِنْدِكَ مَغْفِرَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْعَظِيمُ الرَّحِيمُ **ش** مَطَا لَقِيتُهُ لِلْمَرْجَةِ مِنْ جَيْثَ
أَنَّ بَعْضَ الذُّنُوبِ مَتَابِيسٌ وَيَعْضُهَا مَا يَبْصُرُ لَمْ تَقْعُ مَغْفِرَتُهُ إِلَّا بَعْدَ لَا سَمَاعٍ وَلَا تَصَارُ
وَقَالَ ابْنُ كَطَّالٍ مُنَاسِبَتُهُ لِلْمَرْجَةِ مِنْ جَيْثَ أَنَّ دَعَاءَ الْبَيْتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَغْفِرْهُ إِلَّا اللَّهُ
فَعَالِي مِمَّنْ لِدَعَائِهِ وَيَجَارِيهِ عَلَيْهِ وَمَا ذَكَرْنَا دَعَاءً مِنْ قَالِ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ لَيْسَ مَطَا لَقِيتُهُ
لِلْمَرْجَةِ أَذْ لَيْسَ فِيهِ ذِكْرُ صَفَتِي الْمُسْتَعْمِ وَالْمَضْرُوعِي بْنِ سَلِيمَانَ بْنِ يَحْيَى ابْنِ سَعِيدٍ الْخَفَفِي
الْكُوفِي تَزَلَّ مَصْرَفَاتُ سِتَّةَ سِتِّينَ وَمِائَتَيْنِ وَفَلَا يَسِرُّ وَمَاتَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَهْبٍ
الْمَصْرِي يَرُودُ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ الْمَصْرِي عَنْ يَزِيدَ بْنِ الزِّيَادَةِ ابْنِ ابْنِ حَبِيبٍ وَاسْمُ ابْنِ حَبِيبٍ
سُويْدٌ عَنْ ابْنِ الْحَبَرِ مَرْنَدُ يَقْبُحُ الْمِيمَ وَابْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمُتَلَكِّثَةُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ
وَالْحَدِيثُ مَضِي فِي كِتَابِ الصَّلَاةِ فِي بَابِ الدُّعَاءِ وَبَقِيَ بَابُ رَوَابِغَةِ الْمُنَاسِبَةِ بِالْمَا لِمَوْحَدَةٍ **قَوْلُهُ** مَغْفِرَةً
أَيَّ عَظِيمَةٍ وَيَقْطُرُ مِنْ عِنْدِكَ أَيْضًا يَدُلُّ عَلَى التَّعْظِيمِ لِأَنَّ عَظِيمَةً الْمَعْطَى يَسْتَبْدِلُ بِعَظِيمَةٍ الْعَظَا
ص حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ جَبْرَتَا ابْنِ قَيْسٍ أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ حَدَّثَنِي
عُرْوَةُ ابْنُ عَابِيثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حَدَّثَنِي قَالَ سَلَّمَنِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَبِي سُرٍّ وَاللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
تَادَانِي قَالَ اللَّهُ قَدْ سَمِعَ قَوْلَ قَوْمِكَ وَمَارَدَ وَأَعْلِيكَ **ش** مَطَا لَقِيتُهُ لِلْمَرْجَةِ ظَاهِرَةً
وَمَارَدَ وَأَعْلِيكَ وَرِجَالُهُ مَشْهُورُونَ قَدْ ذَكَرُوا عَمْرِيَّةً وَالْحَدِيثُ قَدْ مَضَى بِأَنَّهُ مِنْهُ
نِدَاءُ الْخَلْقِ **قَوْلُهُ** وَمَارَدَ وَأَعْلِيكَ أَيْ حَاجِبُوكَ أَوْ دَمَمُ الدِّينِ عَلَيْكَ وَعَدَمُ قَوْلِهِمُ الْإِسْلَامُ
وَأَمَّا نَادَا مِمَّنْ بَعْدَ رَجُوعِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنَ الطَّائِفِ وَبِابْنِهِ مِنْ أَهْلِهِ

صِرَاطِيبِ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى قُلْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

من اى هذا باب في قول الله تعالى قل هو الله احد والقدرة من صفات الذات والقدرة والقوة بمعنى واحد من حديثي ابراهيم بن المنذر ناقل عن بن عيسى حديثي عبد الرحمن بن ابي المولى قال سمعت محمدا بن المنذر يحدث عن عبد الله بن الحسن بن يقول اخبرني جابر بن عبد الله السلمي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم اصحابه الاستخارة في الامور كلها كما يعلم السوء من القرآن يقول اذا هم احدكم بالامر فليكره فليفتن من غير القرينة ثم ليقل اللهم استخبرك بعلمك واستقدرك بقدرتك واسئلك من وقتك فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب اللهم فان كنت تعلم هذا الامر فربيبه بعينه خيرا لي في عاجل امري واجله واخره فاصحى قال واذا بدى ومعاشرى وطاعة امرى اوقالي في عاجل امري واجله واخره في غنى عنه واقدر لي في حيث كان ثم رضى بي به **ش** ومطابقتها للشرح فهاهنا وعبد الله بن الحسن بلفظ التمسك

ایسا کرنا علم مع

سند
واكبات

فيهما ابن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم وكان عبد الله كبير بني هاشم في رقة وكان من الغياض
وفقه ابن ميثم والنسائي ومومن من غار التايين ما كان في حدير المدحور سنة ثلثة واربعين
وما بينه وله خمس وسبعون سنة ولم يزل في ذكره البخاري لا يميزه في الموضوع **قوله** السلي في فتح السنين
المهملة واللام والميم في كذا في كتاب التوحيد في باب ما جاء في النظر في معنى مثنى وثي كتاب
الدعوات ومضى الكلام فيه **قوله** الا استخارة اي صلاة الاستخارة او دعا بها ومضى طلب الخيرة
لربك المعينة اسم من قولك اختارة الله **قوله** واستغفر لك اي اطلب منك ان تجعل في ذرة
عليه والباقي بعدك وعقد رتلك بجعل ان تكون للاستغفارة وان كان للاستغفار كتابه قوله
تعالى رب بما انعمت اي بحق علمك ويقال قد رقت الشئ اقدره بالضم والكسر يعني اقدره اجعله
مقدرا **قوله** ثم ليتم به يعني اي يذكر ما جئنا من بهت باسمها **قوله** ثم رخصني به اي اجعلني
راضيا به فافهم

صايب نقلت القلوب

وقوله تعالى ونقلت اوتد منهم واصارهم في هذا باب بفتح ذكروا نقلت القلوب من ادعاء تقدير
اضافة الباب الى نقلت القلوب ويجوز قطع الباب عنه ويكون مقلوب مرفوعا على انه خبر مبتدأ
مخبر وفاء الله نقلت القلوب ويكون التقدير من هذا باب يذكر فيه الله مقلوب القلوب ومعناه
مبدل الخواطر وناضل الغرام فان قلوب العباد تحت قدرته بقدرتها كيف يشاء وقال الكريمان
فان قلت لا يمكنه ان يكون معناه عاجل القلب فلما **قلت** لان مظان
استعماله تنبأ واعنه وجب ان اعرب القلب كالارادة ويجوز ما يجلي الله تعالى وملا من الصفات
العقلية ومرجعه الى القدرة وقيل سمي القلب به كثرته فقلبه من حال الى حال وقال الشاعر
رب ليسر وما سمي الانسان الا لانه لا يشع ولا القلب الا انه يتقلب **ص** حدثني سعيد
ابن سليمان عن علي بن المبارك عن موسى بن عقبة عن سالم عن عبد الله قال كثر ما كان النبي
صلى الله عليه وسلم يحلف لا وقلوب القلوب **ش** وطافقت للترجمة ظاهرا وسعيد بن سليمان
المواسطي سكن بغداد يلقب سقند ويروي عن عبد الله بن المبارك المروزي وعبد الله دعوان
عمر بن الخطاب والحديث مضمون في المقدر عن محمد بن مقاتل روى الادب والمذخر عن محمد بن
يوسف عن سيفان ومضى الكلام فيه **قوله** لا وقلوب القلوب الواو فيه للفسم وبعد لا يقد
تحولا اقول ولا اقول وحز نقلت القلوب

صايب الله مائة اسم الا واحدا

قال ابن عباس في الجلال العظيمة البر المظيف **ش** ومن هذا باب فيه ان لله مائة اسم الا واحدا وقد
مضى في الدعوات باب الله مائة اسم غير واحد **قوله** في ابي بن عباس قال قال عبد الله بن عباس
تفسير الجلال العظيمة وفي رواية الكشي مائة في الجلال العظم **قوله** البر المظيف قال ابن عباس
تفسير البر المظيف **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب نا ابو الزناد عن الاعمش عن ابي هريرة
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان لله مائة اسم لا يشع من اسمها مائة الا واحدا
من احصاها دخل الجنة احصاها حفظها **ش** مظا بفتح للترجمة من حيث المعنى ظاهرة
وابو اليمان الحكم بن باقر وابو الزناد والزمري والنون عبد الله بن فكيك والاعمش عبد الرحمن بن
الحديث معنى في الشر وطبعين من الاسناد والمنق وسمى الكلام فيه **قوله** الا واحدا كذا في
رواية الكشي مائة وفي رواية غيره الا واحدة ولعل المتأنيث باعتبار الكلمة اوسي لمما لفتة
في الموحدة نحو رجل علامه ورواية وقابضة مائة الا واحدة للنا كيد ودفع التضييق لان شدة
تنصيف بسبعة وتسعين بسبعين والحكمة في الاستثنا ان الموز افضل من المتفهم ان الله
وتزجيت الموز وقال الكريمان في الغرض من الباب اثبات الاسماء لله تعالى واختلافها في حقها
الاسم عين المنهي وقيل غيره وقيل لا مولا ولا غير ومما مولا الاصح وذكر فيهم بن جواد ان الجهمية
قالوا ان اسم الله مائة في لسان الله مائة اسم غير المسمى وادعوا ان الله كان لا وجود له في الاشياء ثم خلقها
فتسمى بها قال قلنا لم ان الله قال اسم الله مائة اسم وقال فيكم الله فيكم فاعبدوه فاحسب
ان المعبود ذلك كلامه على اسمه مائة في لسانه فتمت روى اسم الله مائة في لسانه

امرئيه

امرئيه ان يسبح مخلوقا **قوله** من احصاها اي من حفظها وعرفها ان الغارف بها يكون مومنا والمومن
يدخل الجنة لا محالة وقيل اي عدد ما اعتقد بها وقيل اطلاق القيام بحفظها والعمل بمقتضاها **قوله**
احصاها حفظها بعد ما من كلام البخاري اشار به الى ان معنى الاحصاء هو الحفظ والاحصاء في اللغة
يطلق بمعنى الاحتاطة بعلم عدد الشئ وقدره ومنه واحصى كل شيء عددا قاله الخليل وبمعنى الاظافة
قال تعالى علم الذين نخصوه اي ان تطبقوه

صايب السوا باسم الله تعالى الاستغفارة

ش في هذا باب في السوا باسم الله تعالى قال ابن بطا المعنوية هذه الترجمة لفتح القلوب بان
الاسم هو المسمى فلذلك صحت الاستغفارة بالاسم كما نفتح بها الذات **قلت** كون الاسم هو المسمى
لا يمتثل الا في الله تعالى كما انه عليه صاحب الموطوع من حيث قال في غرض البخاري ان الاسم
هو المسمى في الله تعالى على ما ذهب اليه اهل السنة **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثني
مالك عن سعيد بن ابي سعيد عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انا
جاء احدكم فرائضه فليستغفره بصنعة ثوبه ثلاث مرات ولينقل باسمك ربة وصنعت جبري وبك
ارفعه ان امسكت نفسي فاعف كفا وان ارسلتها فاحفظها ما تحفظ به عبادك الصالحين **ش** ذكر
في هذا الباب تسعة احاديث ينفك كل ما في المتن من اسم الله عز وجل والسوا به والاستغفارة وطاعة
من الخلق لله في كل شئ **قوله** باسمك ربة وصنعت جبري وبك ارفعه وقال ابن بطا في الاصل
الاسم والرفع الى الذات فلهذا على ان الماد بالاسم الذات وبما ذات يستغفرك في المرفع والوضع لبا للفظ
ويجوز البخاري عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى بن عمر بن ابيس الا وبيس المديني يروي عن مالك
وطايع ابن انس عن سعيد بن ابي سعيد عن ابي سعيد كيسان في حديثه الى مغيرة المدائني والحديث
مضى في كتاب الدعوات ومضى الكلام فيه **قوله** بصنعة ثوبه بفتح الصاد المهملة وكسر الخون
وبالفاء وهو على خاشية الثوب الذي عليه الحجاب وقيل جانيه وقيل طرفه وهو المراء هنا قال له
عياض وقال ابن التيمر رويته بكسر الصاد وسكون النون والحكمة فيه انه ربيما دخلت فيه حبيته
او غفرت وهو لا يشعروا به مستورة بخاشية الثوب لئلا يحصل له به مكره ان كان هناك
شئ وذكر المعقزة عند الامسك والحفظ عند الارسال لان الامسك كناية عن الموت والمعقزة
تناسبه والارسال كناية عن الايقاظ في الحياة فاللفظ يناسبه **ص** تابعه يحيى والبشر بن الفضل
عن عبيد الله عن سعيد بن ابي هريرة **ش** اي تابع عبد العزيز في رواية مالك عن مالك عن سعيد
يحيى بن سعيد لفظا في المتن بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن الفضل بن شاذان
الصاد المعجمة عن عبيد الله بن عبد الله المعمر عن سعيد بن المغيرة عن ابي هريرة ومثله في
يحيى رواها النسائي عن عمرو بن علي وابن المشي عن يحيى بن عبيد الله بن عثمان بن
الفضل وقد اخرجها مسند في سنة **ص** وزاد زهير والبوضيم في اسمعيل بن زكريا عن
عبيد الله عن سعيد بن ابي سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم **ش** اي زاد زهير بن معاوية
وابو صخرة النسي عن عياض واسمعيل بن زكريا الخلق في الكونية عن عبيد الله بن عمرو بن العري عن
سعيد بن المغيرة عن ابي سعيد كيسان عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وازاد بالزيادة في لفظه
ايضا ما زائدة زهير وقد مضت في الدعوات عن احمد بن يوسف وكذلك اخرجها ابو داود وحديثا
احمد بن يوسف في الحديث في ابي سعيد بن ابي سعيد بن ابي سعيد بن ابي سعيد بن ابي سعيد
عن ابي سعيد عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا روى احدكم الى فرائضه فليستغفر
فرائضه يدخل ازاره فانه لا يدري هل خلفه عليه ثوب لم يقطع على شقها لا يبر الخاريت واسما يادة
ايضا في فخرها مسلم عن اسحق بن موسى نا النسي عن عياض مولى البوضيم نا عبيد الله في ذكره واما
زيادة اسمعيل بن زكريا في رواها الحارث بن ابي اسامة في مسنده عن يوسف بن محمد عنه **ص**
ورواه ابن عجلان عن سعيد بن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم **ش** اي روى الخاريت المذكور بحديث
ابن عجلان العقبة المروي عن سعيد بن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك رواه النسائي
عن قتيبة عن يعقوب بن عبد الرحمن عن ابي عجلان عن سعيد بن ابي هريرة **ص** تابعه محمد بن عبد الرحمن
الدارقطني وروى واسامة بن حفص **ش** اي تابع محمد بن عجلان عن عبد الرحمن وعبد العزيز

[illegible]

عن منصور

التسمية

الشمسية عند الذبايح **قلنت** كأنه لم يقدر أن يولد تعالى ولا ناكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه **ص** تابعه
 محمد بن عبد الرحمن والد راودي واسمته بن حفص **ش** أي تابعه أبو خالد محمد بن عبد الرحمن الطفاوي
 وعبد العزيز والد راودي واسمته بن حفص **ش** وأبو عبد الله عن مشافير عن عروة عن أبيه عن عائشة
 رضي الله عنها إسماعيل بن محمد بن عبد الرحمن فقد أخرجنا البخاري في كتاب البيوع في باب من لم
 ير الموصوأسر ونحوها من الشبهات فإنه أخرج عن أحمد بن محمد بن المقدام العجلي عن محمد بن عبد الرحمن
 الطفاوي عن مشافير عن عروة عن أبيه عن عائشة الخديث وإسماعيل بن حفص **ش** وأما متابعه الراودي فأخرجنا
 محمد بن يحيى المديني عنه وأما متابعه إسماعيل بن حفص فقد أخرجنا البخاري أيضا في كتاب الصبر
 في باب ربيعة الأعراب ونحوهم عن عبيد الله عن إسماعيل بن حفص المديني عن مشافير عن عروة
 عن أبيه عن عائشة الخديث **ص** حديثنا عن حفص بن حفص بن مشافير عن قتادة عن أنس رضي الله
 صلى الله عليه وسلم بكيتش بن كيتش بن كيتش بن كيتش **ش** مطابقة للترجمة في قوله لبيبي وهشام بن أبي
 عبد الله المدستوي والخديث أخرجنا أبو داود في الأضاحي عن مسلم بن إبراهيم **قوله** لبيبي أي يذكر
 اسم الله مثل التسمية **قوله** ويكره أن يقول الله أكبر **ص** حديثنا عن حفص بن عمار في نسخة عن الأسو
 ابن قيس عن حميد بن عمار عن حميد بن عمار عن حميد بن عمار عن حميد بن عمار عن حميد بن عمار
 فليدع مكانها أخرى ومن لم يدع فليدع باسم الله **ش** مطابقة للترجمة في الخبر الحديث وهو قوله
 فليدع باسم الله والحديث معنى في العبدية باب كلامه لا ما رواه الناس في حقه العبد فإنه أخرجنا
 عن مسلم عن شعبة عن الأسود عن حميد بن عمار عن حميد بن عمار عن حميد بن عمار عن حميد بن عمار
 ورقاع عن عبيد الله بن دينار عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تخلعوا أبايكم ومن كان
 جالفا فليخلف بالله **ش** مطابقة للترجمة في قوله فليخلف بالله واليوسف الفضل بن دكين وروى
 موت الأورق ابن عمر الخوارزمي والحديث قد روي في الأيمان **قوله** لا تخلعوا أبايكم كما
 يخلعون بهم فتم لهم عن ذلك قيل ثبت أنه عليه السلام قال أفعل وأبي **واجيب** ما
 كلمة تخزي على المسلمين عموما لكلامه لا يقصد به الإهمال والحكمة في التمام أي في معنى يعظم
 المخلوف به وحقيقة العظمة تختص بالله تعالى وهذا حكم عبرة لا يامن سائر المخلوقات
ص ما يذكر في الذات والنفوت واسم الله
 وقال حبيب وقال النبي ذات الله تذكر الذات باسمه تعالى **ش** أي هذا باب في بيان ما يذكر
 في الذات يريد ما يذكر في ذات الله ونفوته هل هو كما يذكر اسم الله تعالى هل يجوز إطلاقه
 كإطلاق الاسمى ويمنع والذي يفهم من كلامه أنه لا يمنع الأمر كيف سألتموه على ذلك بقول
 حبيب نعم الخاد المعجود وفتح المبدأ الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وبالباء الأخرى ابن عدي
 الانصاري
 وذلك في ذات الله وإن بيتنا • بيارك على أوصاف شمل مخرج •
 المتشدد ذلك وقيل بيت آخر على ما يجي الآن حين أسروا وخروجهم للنقل وقد مضت فضنت في
 عروة يدور وقال الكرماني ذكر حقيقة الله بلفظ الذات أو ذكر الذات بلفظ اسم الله وقد سمع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله حبيب هذا ولم يذكره فصا طريق العلم به التوفيق من المشايخ
 قيل ليس فيه دلالة على التسمية لأنه لا يبرأ بالذات الحقيقة التي هي مراد البخاري بقدرية ضم
 المصنفه الله حيث قال ما يذكر في الذات والنفوت **واجيب** بأن عرضة جوارا غلاق
 الذات في الجملة **قوله** والنفوت أي الأوصاف جميع نفوت وهو قول ابن الوصف والمقت بأن الوصف
 بكل شيء حتى يقال الله موصوف بخلاف المقت فلا يقال الله موصوف ولوقال في الترجمة في الذات
 والأوصاف لكان أحسن **قوله** واسم الله قال بعضهم الاسمى جمع اسم **قلنت** ليس
 لذلك بل الاسمى جمع اسماء وأسماء جمع اسم فيكون الاسمى جمع الجمع **ص** حديثنا أبو اليمان
 اجترنا شعبة عن الزهري أخبرني عن ابن أبي سفيان بن سفيان بن جارية السفياني حليف لبيبي
 زهرة وكان من أصحاب أبيه زهرة قال لعنه الله رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة منهم حبيب
 الانصاري فأخبرني عبيد الله بن عياض أن أباة الخارت أضرته حين أجمعوا استغفار منها
 مؤسبا لشيء فيها فلما أخرجوا من الحرم لم يفلحوا وقال حبيب الانصاري

८७५५

بسم الله عليه وسلم القرآن متشبا وبأوصافها بالحاء المهملة والزاي سلكه من ديار الحديث مضى
بها الحكم بانتم منه ومضى الكلام فيه

ضَرَابٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ

شأن هذا الباب في قوله عز وجل وكان عرشه على الماء وفي قوله وهو رب العرش العظيم وذكر
هاتين القطعتين من الآيتين الكرسيين تبييناً عما قايت به في الأولى قوله وكان عرشه على الماء
مولد وقع توم من قال إن العرش لم يزل مع الله تعالى مستديراً من قوله في الحديث كان الله ولم
يكن شئ قبله وكان عرشه على الماء وهذا مذاهب باطل ولا يدل قوله تعالى وكان عرشه على
الماء أنه حال عليه وإنما احتج على لعبش خاصة الله على الماء ولم يجبر على نفسه الله حمله
للملوك تعالى الله عن ذلك لأنه لا بد من بكر له حاجة المية وإنما جعله ليغفد به فلا يكون كغفد
حلقه بالبيت المخامر ولم يسمه بيتاً يعني أنه ليس بكنة وإنما سماه بيتاً لأنه هو الخلق له والمالك
وكذلك العرش سماه عرشه لأنه مالكه والله تعالى ليس له بيت ولا بيت له وقد كان في
البيت وحده لا عرش معه والفايدة الثانية من قوله وهو رب العرش العظيم لدفع قوم من
قال أن العرش هو الخلق الصانع وقوله رب العرش بطلان هذا القول العباسي لأنه يدل
على أنه مروب مخلوق والخلق كبيت يكون خالفاً وقد افقفت الدلائل إقاً وبطل هذا التفسير
أن العرش هو الميسر وأنه جسم ذو قوائم يدل قوله عليه الصلاة والسلام فاذموا سبي
أخذ بقائمة من قوائم العرش وهذا صفة المخلوق لا دليل قبحاً للحديث به من التابعين وغيره
وجاء عن عبد الرزاق في تفسيره عن معمر بن قنادة عرشه من باقوله **خبرنا** قال
ابو العافية استنوي إلى السماء ارفع نسوا من خلقه **ش** أبو العافية ربيع بن مهران الرباعي
سمع ابن عباس وقال أكره أن أبو العافية بالمحلة والمحنة الثانية كنية لنا بعبس بصريين
روايين عن ابن عباس أسراراً مما ربيع مصغراً ضد الخفض واسم الآخر زياد بالمحنة الثانية
لخفيقة النبي **قلت** لم يعبس إنما قال استنوي إلى السماء ارفع وكذا غيره من المنزاح اسم
لم يبين والظاهر أنه ربيع لشمس من زياد وكثرة روايته عن ابن عباس والتقليد
للمؤرخ وصاحب الطبري عن محمد بن أيكنا أبو بكر بن عباس عن حصين عن أبي العافية
وقد اختلف العلماء في معنى الاستنوي فقالوا لم يعبس لأنه معني الاستنوي والمفسر
والعلامة كابن قول **المتشاعر**

فقد استنوى بشر على العزالي . من غير سبب ودمه مهران .
محقق غلب وقهر وانكر عليهم بانه لا يقال استنوى الا لمن يكن مستنويا فقرأ استنوى والله
عز وجل لم ينزل مستنويا ولم ينزل قاضيا قاضيا وقال ابو العالبيه معنى ارتفع وبتد نظر لانه
لم يصف به نفسه وقال الحنبله معناه استنقر وهو قاسد لان الاستنقر من دم
صفات الاجسام ويلزم منه الخلو والنامي ببعض وهو محال في حق الله تعالى واختلف
اهل السنة فقال بعضهم معناه ارتفع مثل قول ابي العالبيه ويد قال ابو عبيدة والضر
وعنه مما وافاك بعضهم معناه ملك وقدر وقال بعضهم معناه غلا وقيل معنا الاستنوا التما
والعزاع من فعل النشي ومنه قوله تعالى وما يبلغ اشتد واستنوى فعل من الاستنوى على
العرش انزل خلقه وخص لفظ العرش لكونه اعظم الاشياء وقيل ان علي بن ابي طالب قال العرش معنى
الى فالمراد به انتمى الى العرش اي فيما يتعلق بالعرش لانه خالق الخلق شيئا بعد شي
والصحيح تقتضي استنوى يعني علا كما قاله بحامد على ما ياتي الا ان وسوا لما ذهب الحق
وقوله من خلق اهل السنة لان الله سبحانه وتعالى وصف نفسه بالعلي واختلف اهل السنة
على الاستنوى صفة ذات او صفة فعل فمن قال معناه علا قال هي صفة ذات ومن قال
غير ذلك قال هي صفة فعل **قوله** وسوا من خلقه من كلام ابي العالبيه ايضا **قوله**
خلق من مكد ايا روايه الكشيهم بن وبن روايه غيره فتسوي خلق والمفقول عن ابي العالبيه
يلفظ فوضا من كما اخبره الطبري بن طريق ابي جعفر الرازي عنه في قوله تعالى نشأ
استنوى الى السماء قال ارتفع وبنا قوله فوضا من خلقه والذي وقع وسوا من تعنيهم

جنتی

وثمة فتشيم سوي بخلق نظر لان في التسمية قد رازا بعل الخلق كما في قوله تعالى لذي
 خلق ونسوي **من** وقال في هذا استوى على العرش **من** هذا هو الصريح ووصله العزاية
 عن وراقا عن ابن ابي يحيى عنه **ص** وقال ابن عباس المجيد الكريم والود وذو الحبيب بقا
 حميد مجيد كانه فقبل من ما جدد محمود من حميد **من** مطابقة للترجمة من حيث انما
 ذكر العرش ذكر بان الله وصفه بالمجيد في قوله عز وجل ذا العرش المجيد ونفس المجيد بالكرم
 ووسيلة هذا ابن ابي سنان عن طريق عن ابن ابي طلحة عن ابن عباس وقرأ ذى العرش **من**
 لزيك وقرى المجيد بالجر صفة للعرش ومجد الله عظمته ومجد العرش علوه وعظمه **قوله**
 والود ذو الحبيب ذكر هذا استطراد الا قبل قوله ذا العرش المجيد وهو المقصور الودود
 ونفس الودود بالحبيب وقال المرحوم في الودود المفاعل بابل طاعته ما يقبله الودود
 من اعطاهم ما ارادوا **قوله** كانه فقبل اي كان مجيدا على وزن فقبل اخذ من ما جدد ومحمود
 اخذ من حميد وبروي من حميد على صيغة الماضي وهو الصواب وقال الكرماني عرّفه ان مجيدا
 فقبل بمعنى فاعل وحميدا فقبل بمعنى محمود فهو من باب القلب وبروي محمود من حميد
 لم يقط ماضي الجاهل والمعروف وانما قال كانه لاحتمال ان يكون حميد بمعنى حامد والمجيد
 بمعنى المجد وفي المجلد في عبارة البخاري تعقيد انتهى وقال بعضهم التعقيد في قوله
 محمود من حميد **قلت** سبحان الله كيف يقول هذا القائل التعقيد في قوله محمود من حميد
 وهذا كلام من لم يدق من علم النضر بعف شتبا بل لفظ محمود مشتق من حميد والتعقيد الذي
 ذكره الكرماني ونسبه الى البخاري موقوفه ومحمود اخذ من حميد لان محمود لم يوجد
 من حميد وانما كلامهما اخذ من حميد فافهم **ص** حدثنا عبدان عن ابن حنبل عن الاعمش
 عن جامع بن شداد عن صفوان بن محرز عن عبد الله بن حصين قال انني عند النبي صلى الله عليه
 وسلم اذ جاءه قوم من بني تميم فقالوا اقبلوا البشري يا بني تميم قالوا ابشر تنافا عطف
 فدخل ناس من اهل البصرة فقالوا اقبلوا البشري يا اهل اليمن اذ لم يقبلوا بنو تميم فقالوا
 فقلنا جيناك لتنفق في الدين وليسنا لك عن اولئك الا مريانا كان قال كان الله ولم يكن
 شيء قبله وكان عرشه على الماء ثم خلق السموات والارض وكتب في الذكر كل شيء ثم اتاني
 رجل فقال يا عبد الله ادرك فاقف فقد ذهبت فاذ طلعت اطلبها فاذا السراب تنقطع
 دورها وارجع الله لوددت انما قد ذهبت ولم اقر **من** مطابقة للترجمة ظاهرة وعبدان
 لقب عبد الله بن عثمان وابو حمزة بالحاء المهملة والزاي مجدون ميمون وجامع بن شداد
 ينتسب الي المهملة الاولى وصفوان بن محرز رضيهم الله عنهم على صيغة اسم الفاعل من الاحرا
 والحديث مضي في اول كتاب يد الخلق **قوله** اذ جاءه قوم من بني تميم وهو محمود على ارادة
 بعضهم وفي رواية يد الخلق جاء رجل من بني تميم كاصح به ابن خنيك في رواية **قوله** اقبلوا
 البشري في رواية آية عاصم ابشر يا بني تميم **قوله** ابشرنا اي بالجنة ونعيمها اعطنا
 شتبا وفي المغازي فقالوا اما اذا ابشرنا فاعطنا وفيها فتغير وجهه وعند آية لقيم في
 المستخرج كانه كره ذلك وفي رواية في المغازي فزوى ذلك في وجهه وفيها فقالوا يا رسول
 الله ابشرتنا وهو ال على اسلامهم قبل بنو تميم فقلنا حيث قالوا ابشرتنا غاية ما في
 الباب انهم سألوا شتبا **واجيب** بانهم لم يقبلوها حيث لم يتموا بالسؤال عن حقيقة
 وكيفية المبدء والمعاد ولم يعينوا الضبطها وحفظها ولم يسألوا عن موجباتها وعن
 الموصولات اليها وقيل المراد بهذه البشارة ان من اسلم يحيى من الخلود في النار ثم بعد
 ذلك ينزيت جزاؤه على وفق عمله الا ان يعفو الله **قوله** فاعطنا وعمران الجوزي ان
 القبايل اعطنا ما لا فزع بن خاليس المجني **قوله** فدخل ناس من اهل اليمن في رواية حفص
 ثم دخل عليه وفي رواية آية عاصم فجاءه ناس من اهل اليمن **قوله** عن اول هذا الامر
 احدثا خلق العالم والمكولين **قوله** ما كانت للاستغناء **قوله** ولم يكن شيء قبله خالف
 قاله الطبري وعند الكوفيين حبر والمعنى بياعه اذ انفق بركات الا الله متفردا وقد
 جوز الاخفش وحول المواضع حبر كان واحوانا نحو كان زيد وابوه قائم **قوله** وكان عرشه
 على الماء قال الكرماني عطف على كان الله ولا يلزم منه المعية اذ اللازم من الواو هو

الاجتماع في اصل النشوء وان كان بينهما تقدم وناحية وقال شيخنا الطيبي
نراهما لفظ كان في الموصفين بحسب حال مدخلها فالمراد بالاول الازلية والثاني
وبالثاني الحدوث بعد العدم **قوله** في الذكر في اللوح المحفوظ **قوله** ادركنا ذلك فقد حدث
في رواية ابنه معاوية اخذت نأفلح من عقالها **قوله** ونهاى كانت النافذة من وراء الشرا
بجيت لا يد من المسابقة السرايية للوصول اليها والسراب بالستين المهمل الذي يراه
الاستسكان بصف النهار كانه ما **قوله** وامن الله بيمين تقدم معناه غير مرة **قوله** لودن
الحود المذكور لئلا يظن على محجوع ذهابها لعدم قيامه لا على اخذها فقط لان ذهابها
كان قد تحقق بانفلاتها والمراد بالمراد ما قبل الفعل الكلي قاله بعضهم وفيه الاخير فظن لا يخفى
ص حدثنا علي بن عبد الله نا عبد الله نا عبد المرزاق اخبرنا معمر عن معمار نا ابي مبرزة عن
الذي صلى الله عليه وسلم قال ان يمين الله على لا يغيثها نفقة سحبا المليل والمليل ابيض
ما انفق منذ خلق السموات والارض فانه لم ينقص ما بين يمينه وعرشه على الماء وبنيوه
الاخرى القبيض والقبيض يرفع ويخفض **قوله** مطا دقننه للترجمة في قوله وهو شدة على الماء
وعلى بن عبد الله مولى ابن المديني وعبد المرزاق بن معمار ومعه بن راشد ومعهما يفتح الماء
ولشدة بن الميم ابن ابي عبد الله اخبرنا معمر بن راشد وعنه عن معمر بن راشد عن قريب من
رواية الاعرج عن ابي هريرة ومعه في ترجمه هناك **قوله** وعنه عن معمر بن راشد عن قريب من
ما البحر من موائد تحت العرش والواو في الخبر **قوله** القبيض والماء والياء اخرا الحروف
والقبيض بالمقام وبالماء الموحدة وكلمة اوليتمت للترجمة في قوله انكر ما
يحتمل ان يكون شك من الراوي والا ولى **ص** حدثنا احمد نا محمد بن ابي بكر المقيمي
نا احمد بن زيد عن ثابت عن انس قال جازي بن حارثه لبيتمك فاحمل النبي صلى الله عليه
وسلم يقول ان الله وامسك عليك رزقك قالت عائشة لو كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم كائنات شيا لكتمه هذه قال وكانت زينب تخرج على ارجل النبي صلى الله عليه وسلم ورجل
اهل اليك وزوجتي الله تعالى من فوق سبع سموات وعن ثابت وتختي في نفسك ما الله
مديبه وتختي الناس نزلت في حق زينب وزيد بن حارثه **قوله** مطا دقننه للترجمة في قوله
من قوله سبع سموات مع العرش وبوده ما رواه ابو القاسم النخعي في كتابه المجتهد من
طريق داود بن ابي حنيفة عن عامر بن شعيب قال كانت زينب تقول للنبي صلى الله عليه
وسلم انا اعظم نسائك عليك حقا انا خير من منكي واكرم من سفيرا واقرب من رجلا
زوجك عليك الرحمن من فوق عرشه وكان جبريل عليه السلام يقرأ سورة البقرة في ذلك وانا ائنة
عنتك وليس لك من نسائك قربة غيري وبيح البخاري احمد كذا وقع لجميع الروايات
غير منسوبة وذكر ابو نصر الكليني في ابيه احمد بن عيسى بن المروزي وذكر الحارثي ابيه احمد
ابن النضر النيسابوري وهو المذكور في سورة الانفال وقال صاحب التوضيح قال
فيما ان البيهقي هو ابو الفضل احمد بن النضر عبد الوهاب النيسابوري وقال غيره هو
ابو الحسن احمد بن عيسى بن ابيوب بن عبد الرحمن بن المروزي واقتصر عليه صاحب
الاطراف فقال روى عنه النيسابوري ومات سنة ثمان وستين ومائتين وقال
جامع رجال الصحيح بن احمد بن منصور حدث عن ابي بكر بن محمد المقيمي في
النوحيد وروى عنه عبد الله بن معاذ اجماع في تفسيره لا يقال ولا في عنه البخاري
بقا لانه احمد بن عيسى بن المروزي فانه حدث عن المقيمي فاما الذي حدث عن
عبد الله بن النضر بن عبد الوهاب على ما حكاه ابو عبد الله في البيهقي عن ابي عبد
الله الاحمر وهو حديث اخر والحد يث ذكره المروزي في افراد **قوله** جازي بن
ابن حارثه نا الماهل الماهل نا ثانيا الماهل نا مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** يشكو
اي من اخلاق زوجته زينب بنت جحش وقاله كذا في الذي شكاه من زينب وامها
امينة بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من نسائه ما مروي
انه ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما اراد طلاقها قال له عليه السلام امسك
عليك زوجك وكان عليه الصلاة والسلام يجب طلاقها بانه فكره ان يقول له طلقها

فليس مع الناس بذلك **قوله** وقالت عائشة موصولة بالسند المذكور وليس بتعليق كذا
وقعت في الاصول وقالت عائشة رضي الله عنها لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كائنا
شعيا لكتمه هذه اي الامة وفي تختي في نفسك ما الله مديبه وتختي الناس
ان تختننا وقاله المروزي وقال المنصور لو كان الخ موصولة وقالت عائشة واقتصر على
في المشقة على نسبتها الى عائشة واقتصر على حديث الترمذي ومعه البخاري و
مسند الفردوس من ونحو اخر عن عائشة من لفظه عليه الصلاة والسلام لو كنت
كائنا شعيا من الموحى الحديث **قوله** اما ليكن الالهة التي جعلت على غير القياس اهلون
واهل الرجل امراته وولده وكل من في عياله وكذا الخ اخ واخت او عم او ابن عم او مدي اجني
يقوله في منزله وعن الا زهرى اهل الرجل اخ من الناس به ويكنى به عن الزوجية وسنه
وسار يملكه واهل البيت سكنه واهل الاسلام من يدين به واهل القران من يقرؤه ويقوم
بحقوقه **قوله** من فوق سبع سموات لما كانت جهة العلوات شرف من غيرها اضافت الى
فوق سبع سموات وقال الراغب فوق ليستعمل في المكان والزمان والجسم والعدد والمترتبة
والقهر فالاول باعتبار العلق وتعالى به تحت تخوفه والقادر على ان يبعث عليكم عذابا من
فوقكم او من تحت ارجلكم والثاني باعتبار لا يصعد ولا ينزل ولا يحدار نحو اذ جاءكم من فوقكم من
فوقكم ومن اسفل منكم والثالث في العدد نحو فان كنتم اعداء فثلاثون الف رجل في الكبر والاضر
تخوفه بقوته ثباتها والخامس ليقع نازلة باعتبار المعيشة الدنيوية بخلافه
بعضهم فوق بعض درجات او الاخرين نحو الذين اتقوا فوهم يوم القيامة والسادس
تخوفه وسواها من فوق عبادته بخلافه من فوقهم **قوله** وعن ثابت نا ابي
ويوم موصولة بالسند المذكور **قوله** ما الله مديبه اي مظهره والذي كان اخفى في نفسه
موعظه يات زيدا سبطا فنهى عن تركها والله اعلم بذلك والمواوية وتختي في نفسك ما الله
مديبه وتختي الناس نزلت في حق زينب وزيد بن حارثه **قوله** المطا دقننه للترجمة في قوله
لما قال ان تختنني يجوز ان يكون واو العطف كانه قيل وان تختنني بين قولك امسك ولما
خلافه حقيقته الناس الله احق ان تختننا **ص** حدثنا خلا بن يحيى نا عيسى بن عمار نا
قال سمعت انس بن مالك رضي الله عنه يقول نزلت ائنة الحجاب في زينب بنت جحش
واطمع عليها يومئذ حيزا ولما كانت لغيره على نساء النبي صلى الله عليه وسلم وكانت
تقول ان الله انكحني في السماء **قوله** مطا دقننه للترجمة في قوله وهو قول ائنة العالمة
استوى الى السماء وهما فوهم في السماء وسمت دقننه الخاء المعجمة وتشد بها اللام والمال
المهمل ابن يحيى المسلم فيهم السبعين المهملات وفتح اللام الكوكة فخر المكي وعيسى بن عمار نا
فتح اللام المهملات وسكون الهاء المكي البصري وهذا هو الحديث الثالث والعشرون
من ثلاث البخاري وهو اخر ثلاثه والحديث اخرجه النسائي في عشرة اشياء
عن اسحق بن ابراهيم وفيه التكاثر على احمد بن يحيى المصوني وفيه الغوث عن اسحق
ابن ابراهيم عن يحيى بن ادم **قوله** ائنة الحجاب هي يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي
الا بئنه **قوله** عليها اي على وليمتها **قوله** وانتحي حيث قال الله تعالى زوجناكمها **قوله** في
السماء وجهه من ان جهة العلوات كانت اشرف اضافت اليها والمقصود على المذات
والصفات وليس ذلك باعتبار ان محله او جهته تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا **ص** حدثنا
ابو الهيثم اخبرنا شعيب نا ابو الزناد عن ابي عرج عن ابي مبرزة رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ان الله لما قضى الخلق كتب عنده فوق عرشه ان رحمتي سبقت
عذابي **قوله** مطا دقننه للترجمة في قوله فوق عرشه واليو اليمالك الحكم بن نافع وابو
الزياد والثوري عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرم والحد يث من افراد
قوله لما قضى الخلق اي لما انعم وانقذه **قوله** ثبت عنه اي ثبت في اللوح في اللوح
المحفوظ وقال الخطابي المراد بالكتاب حد يثيين اما القضا الذي قضاه كقول
كنية لا غلب ان انا ورسل اي قضى ذلك ويكون معنى قوله فوق العرش اي عنده علم
ذلك فهو لا ينسأ ولا يغير كقولك عز وجل لا يصنع ربه ولا ينسئ واما اللوح المحفوظ

الوجهين فقال يا محمد اتق الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم يسمع الله اذا عطيته نيا مني
على اهل الارض ولا ناسوتي فسمك ربي من الموقر قد علم انه خالد بن الوليد رضي الله عنه
فمنعه النبي صلى الله عليه وسلم فلما ولي قال النبي صلى الله عليه وسلم ان من ضيعني هذا فمروا بقران
لا يجاوزنا جرحهم بمروق من الاسلام مروق السهم من الرمية يقتلون اهل الاسلام ويذبحون
اهل الاوثان لمن لا يقتلهم مثل عاد **قوله** لا مطابقة بينه وبين المزمعة بحسب
الظاهر وقد تكلف بعضهم في توحيد المطابقة فقال ما خلاصة ان في الرواية التي في المعاري
وانا لمين من لسمها ما يدركه ما هو معنى قوله من في السما على العرش في السما وفيه نفس
وكذلك تكلف فيه الكرماني حيث قال ما خلاصة ان يقال حل عليها الاثر **قوله** لا يجاوزنا جرحهم
اي لا يصعد الى السما وفيه جرحه فثمة اجز هذا الحديث من طريقين احدهما على قتيبة
ابن عفيته عن سفيان الثوري عن ابي سعيد بن مسروق عن عبد الرحمن بن ابي نفوس
الثوري وسكون العين الممثلة او ابن ابي نعيم وصغيرا في الحكم البجلي عن ابي سعيد الخدري واسمه
سعد بن مالك بن سنان والثاني عن الشيخ بن خضر وهو الشيخ بن ابيهم بن خضر البخاري السعد
كان يترك بالمدينة ببلب سعدا البخاري بروي عنه نارة بنسبته الى جده نارة بنسبته الى ابيه
وهو روي عن عبد الرزاق بن ميمار المصنف في الجاهلي عن سفيان الثوري الخ وقد قصي هذا
الحديث في احاديث الاثنياء في باب قوله الله عز وجل واما عاد فاهلكوا بجهنم قال قال
ابن كثير عن سفيان عن ابي عبد الله الخ وفيه ايضا في المعاري في باب بعثت على رضى الله عنه عن
قتيبة عن عبد الواحد عن عمار بن القفا عن ثعلبة بن عبد الرحمن بن ابي نعيم قال
سمعت ابا سعيد الخدري رضي الله عنه الخ ومعنى ايضا في تفسير سورة براءة في باب
قوله والمولوة قلوبهم عن محمد بن كثير عن سفيان عن ابي نعيم مختصرا ومعنى ايضا فيه موارا
ولذلك بعض شئ بعد المسافة **قوله** شئت قتيبة يعني في قوله ابن ابي نعيم او ابن ابي
نعيم مكدنا قاله بعضهم والذي فهم من كلام الكرماني ان شكك في ابن ابي نعيم او ابن ابي نعيم
وقد روي في احاديث الاثنياء بلا شك عن ابن ابي نعيم وصغير الثوري وسكون العين الممثلة
قوله بعثت على صبيغة المجهول **قوله** بذهبيته وصغير ذمينة وقد روي في المذهب في بعض
المعاني **قوله** في نزيهتها اي مستنقضة فيها والناثيت على نية فطنة من الذهب وفي الصحاح
الذهب معزوف ورجا انت والفظنة منه ذهنة واراد بالزينة في المذهب والاصحير ذهب
خالصا لا بعدا لثبته **قوله** بعثت على ابا بن ابي طالب وهذا يقتضيه قوله ولا بعثت الى النبي صلى
الله عليه وسلم يوم مبيعة **قوله** ومروا ليعين اي والى اهل البيت طالب رضي الله عنه بالبحر هو
رواية الكشيبي في رواية غيره في البحر **قوله** بين الاقرع هو الاقرع النقيس من
المولدة لولدهم الذين يعطون من الزكاة اخدم الاقرع بن خابس الحنظلي نسبة الى حنظلة
ابن مالك بن زيد بن مائة بن تميم **قوله** بنى بجما شنع بضم الميم وبالجيم وبالشدة المعجزة
المكسورة وبالعين الممثلة بن دار بن مالك بن حنظلة بن مالك بن زيد بن مائة بن تميم
الثاني عبيدة بصغر عن ابن زيد بنسب الى جد ابيده وهو عبيدة بن حصص بن حذيفة بن
بدلين بن عوف بن لؤي بن غنم بن عكر بن فزارة القرظي بفتح القاف وشدته الى
فزارة بن قريش بن عيص بن ريث بن عطفان الثالث علقمة بن علاثة بضم العين
الممثلة وتخفيف اللام وبالشدة المشددة بن عوف بن الاحوص بن جعفر بن كلاب وهو معنى
قوله العامري نسبة الى عامر بن عوف بن بكر بن عوف بن عذرة بن زيد اللات بن ربيعة بن
نور بن كلاب **قوله** ثم اخذ بنى كلاب مواين ربيعة بن عامر بن صغصعة بن معاوية بن بكر
ابن هوازن الرابع زيد الجبل مواين ممل بن زيد بن متهب الطائي نسبة الى طي قال الخليل اصل طي
طوي فثبت الموايا واد عمت المبادية الياء والمنشدة الى طي طاي على غير القياس لان القيا
طبي على وزن طيبي لما قدم زيد على النبي صلى الله عليه وسلم سعاد زيد الجبل بالراء بدل
اللام وكان قدومه
له زيد الجبل لعنايته بها ونيك لم يكن في المعزبا كثر جباله وكان شاعرا خطيبا شجاعا

س

جواد

جواد الخاتم على اسلامه في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وقبل ما في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه بجوان
واما عبيدة فانه اراد مع طليحة فخر عاد الى الاسلام واقا الاقرع فانه اسلم وشمه القنوج
واسنتهم بالبرونك وقيل بكر عاتش الى خلافة عثمان رضي الله عنه فاطم بيب بالجوزان قال
المبرد كان في صدر الاسلام ربيع جندب وقال المرزبان هو اول من حذر التمار وقيل كان
اعرج منع فزعه وعوره وكان يحكم في المواسم ومواخر الحكماء من بني تميم **قوله** فقه تير فزعه
في رواية الاكثرين فتعصبت فزعه من العيص من باب النقل وفي رواية ابني فزعه عن المبري
فقه تير من العيص من باب النقل ايضا وكذا في رواية العيصي والذي مضى في وقته
عاد فقه تير **قوله** بعلي بن ابي بن علي بن النبي صلى الله عليه وسلم في صناديد بني تميم وبالسبب
وكانت مولد الاربعة المذكورون سادات اهل نجد والمدنية من بني تميم وارض البجامة والبيوت
الى عمان الى العروض وقال دريد بن ربيعة في المعزب **قوله** وبديعنا اي بتركنا ولا بجطينا شقيا
قوله انما اتا لغهم من التالف وهو المداواة والابن اس ليعتوا على الاسلام رعية وبسبب
يقول الهم من المالك **قوله** رجل اسمه عبد الله ذو الخوذصرة وصغير الحاضرة بالخاد المعجزة والصا
الممثلة التميمي **قوله** غابر العيصين من غابروا عبيدة اذا دخلت وموضع الماحظ وقال
الكرماني غابروا العيصين الى داهليين في الراس لاه فتيين يقع للحداثة **قوله** نافي الجبين
اي من تقع الجبين من التوب والتون والناء المنشاة من فوق ويروى نافر الجبين والمعنى واحد
قوله كفت المجنة ينتد بد الشاء المشددة اي كثر تنعزها غير مسيلة **قوله** منشر
الوجهتين اي غلب عليها يعني بسهل الحد يقال انشرفت وجنتاه علنا والوجهتان العظا
المشرفان على الحدوين ربة اله نواح الوجهة ما رقع من الحد وفيها اربع لغات بثلث الواو
والمرابع اجنة **قوله** يحلق الراس كالولا يحلقون رؤسهم ويوفرون شعورهم وقد فرق
رسول الله صلى الله عليه وسلم وحلق في حجة وعمره وقال الدودي كان هذا الرجل
من بني تميم من بادية العراق **قوله** فيما سني بفتح الميم وينتد بد الشاء اصله بامني فاد عمت
التون الاولى في الثابتة ويروي على الاصل قبا متني الله تعالى اي يحلقني امينا على اهل الارض
ولا ناسوتي ويروي ولا تامنوني انتق على الاصل **قوله** اراد بصغر الممطرة اي اظن هذا
الرجل خالد بن الوليد رضي الله عنه ووقع في كتاب استنابة المرندي بن عمن الخطاب رضي
الله عنه ولا تنافي بينهما لاحتمال وقوعه منهما **قوله** فلما ولي اي فلما اودى **قوله** ان
من متبضي اي من اضل هذا الرجل وهو بكسر الصاد بين الميمتين وسكون العين المشددة
الاو في قوما ويروي قوما فاما ان كنت على اللغة الشرعية فانهم يكتبون المتعوب يدون
الالف واما ان يكون في ان ضمير النشاة **قوله** لا يبلغ حنا جرحهم اي لا يرتفع الى الله منهم
شئ والحنا جرحهم حخرة وهو الحنظلة **قوله** يمزقون من المروق وهو النعوز حتى يجنح
من الطرف الاخر الحاصل يجرحون تصروج التهم **قوله** مروق السهم اي كسروا السهم
من الرمية ينتد بد الشاء احرا الحروف على قبيلة بمعنى مقولة **قوله** وبديعنا اي
بتركنا **قوله** لاقتلهم قتل لم يمنع خالد بن الوليد وقد اركه **قوله** واما ان اراد
ادراك طابقتهم وزمان اكثرهم وخروجهم على الناس بالسيف واما ان اراد رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان سيكون ذلك وقد كان كما قال واو ما يجم هذا في زمان على رضى الله
عنه **قوله** قتل عاد مرتد عن ربة باب بعثت على النبي صلى الله عليه وسلم ولا
تعارض لان الغرض منه الاستيصال بالكلية وعاد وغود سواد فيه اذا عاد استوصلت
بالصرح الصرصر وغود اهلكوا بالاطاعة قال الكرماني ما معنى قتل حيث لا قتل وانما
بان المراد لا زيد وهو الملاك ويحتمل ان يكون الاصابة الى الفاعل ويراد به القتل
الشديد القوي لانهم منهم مورون بالمتحدة والقوة **قوله** حاد شاة عاتش بن الوليد
ناوكيع عن الامتنع على ابراهيم التيمي عن ابيده عن ابيده قال سالت النبي صلى الله
عليه وسلم عن قوله والشمس تحرق المستقر لما قال مستقرها تحت العرش
قوله مطا بقية المترجمة تاتي ببعض النقص بيا انه لما يطل في قوله من انشئت
الجنة من قوله ذي المعارج وبين ان العلو والقوى مضاف الى الله وان الجنة التي

فإذا قام على باب الجنة انفتحت له الجنة فزكى ما فيها من الجنة والمشرق وتبينت ما فيها الله
ان يمشى ثم يقول رب ادخلني الجنة فيقول الله اليس قد اعطيت عبودك ومواثيقك
ان لا تشاء غير ما اعطيت فيقول ويلك يا ابن آدم ما اعطيتك فيقول رب لا تكونن اشتقي
خلقك فلا يزال يدعوك حتى يفتح لك الله منه فادخل الجنة فاذا دخلها
قال الله منته فبما رزقته وتمنى حتى ان الله تعالى لم يذكره ويقول كذا وكذا حتى انقطع
به الايمان قال الله ذلك لك ومثله معه قال يزيد بن يزيد وابو سعيد الخدري مع الى هيرة
لا يرد عليه من حديثه شيئا حتى اذا حدث البوهرية قال الله تبارك وتعالى قال ذلك
لك ومثله معه قال ابو سعيد الخدري وعشرة امثاله معه يا بوهرية قال ابوهرية
ما حفظت الا قوله ذلك لك ومثله معه قال ابو سعيد الخدري انتم هذا اني حفظت من
رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله ذلك لك وعشرة امثاله معه قال ابوهرية ذلك
الرجل اخراجه من الجنة دخولا الجنة ثم مطا بقية المترجمة طامرة وسبح المصطفى عبد
الله بن عبد العزيز بن بجى ابو القاسم المقرئ العامري والابسي المديني بروى عن ابي بصير
ابن سعد بن ابي نعيم ابن عبد الرحمن بن عوف عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن عطاء
ابن يزيد عن الزيادة البصري ثم الخديجي وقد مضى الحديث في الزقاق في باب المصراط جسر
جهنم عن محمود بن عبد الرحمن بن عوف عن الكاهن في قوله هل تضارون بقرعة التاء المشاة
من فوق وضمها وتنتهز يد الراد وتحتفيها فالتنتهز يد بمعنى لا تتخلفون ولا تتأجلون في صحة
النظر اليه لوضوحه وظهوره يقال صار بهضارة مثل ضرة بضره وقال الخواري يقال
احترق فلان اذا دق في منى دقوا شديدا فاداء بالمصارة الاجتماع والازدحام اليه عند
النظر اليه واما التحقير فهو من الضمير لقلة القيمة والمعنى فيه كالا ذلك **قوله** كذا لك
اي وصفا جليا بلا مثلك ولا مستنفدة ولا اختلاف **قوله** فينتبع ينتهز يد الياء من الانتفاع
قوله الشمس الشمس الاول منصوب لانه معقول بعينه والثاني منصوب لقوله فينتبع
وكذلك الكلام في القمر والطواغيث وهو جمع طاعوث والطواغيث التنبهين
او الامتار وفيه الطواغيث الكامن وكل راسية الضلال قد يكون واحدا وقد يكون
جمعا وهو على وزن لاموت مقلوب لانه من طعن ولا موت من لاه واصله طعوت مثل
جبروت فقلت الواو الي ما قبلها القين ثم قلت العاد لغير كذا وانفتاح ما قبلها **قوله**
شاقوها اي شاقوها اي شاقوها الامنة واصله شاقوها فعون سقطت النون للاضمار
شقق يشقق شقاعة فهو شاقع وشقق **قوله** مثلك ابراهيم وابراهيم بن سعد الرازي
المذكور **قوله** فيا ايتم الله اسناد الاتيان الى الله مجاز عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن
له لان الاتيان الى الشئ من مستلزم لرويته وقال عياض اعيانهم بعض ملايكته او ياتهم
في صورة الملك وهذا اخر امتحان المؤمنين وقال الكرماني **فان قلت** الملك منصوب
فيكون يقول اناركم ويؤكد **قلت** لا نسلم عصمت من مثله هذه المصنعة انتهى **قلت**
لحيث قد عرفت لم يصدر منه الا صغيرة في قوله اناركم الاعيا ولو توه نشرجه عن استقل
منه المكان احسن **قوله** فاذا اجازنا عرفناه في رواية اخرى عن الكشي منى فاذا اجازنا
قوله في صورة اي في صفة اي يتجلى لهم الله في الصفة التي عرفوه بها وقال ابن البين
اختلف في معنى الصورة فمبني صورة اعتقادي في هذا الاسر فالمعنى يرويه على ما كانوا
يعتقدون من الصفات وقال ابن قتيبة لله صورة لا كالصور كما ان الله شئ لا كالاشياء
فانثت الله صورة قديمة وقال ابن قورق ومما جهل من قايله وقال الداودي ان
كانت الصورة محفوظة فيجوز ان يكون صورة الامر والحال الذي ياتي فيه وقال
المطلب اما في قوله فاذا اجازنا عرفناه فانما ذلك ان الله تعالى يبعث اليهم ملكا
ليفتهم ويختبرهم في اعتقاد صفات ربهم الذي ليس كمثل شئ فاذا قال
لهو الملك اناركم راوا عليه دليل الخلقة التي تشبه المخلوقات فيقولون هذا
مكاننا حتى ياتينا رينا فاذا عرفناه اي انك لست رينا فيايتم الله تعالى في صورة
التي يعرفون اي يظهر اليهم في ملك لا ينبغي لغيره وعظمته لا تشبه شيئا من مخلوقاته

تفسير

يعرفون ان ذلك الحلال والعظمة لا يكون لغيره فيقولون انت ربنا الذي لا يشبهك شئ فالصوة
يعبر بها عن حقيقة الشئ **قوله** ويبتغون اي يبتغون اسره اياهم بها يعم الى الجنة او لا يكتف
التي تدنس بهم اليها **قوله** بين ظهري جهنم اي عا وسطها ويروى بين ظهري جهنم وكل
شئ متوسط بين شئين فهو بين ظهريهما وظهرهما وقال الداودي يعني على اعلاها
فيكون جسر ولغظ ظهري معجم والصراط جسر ممدود على متن جهنم احد من السبيل وارق
من الشجر يمر عليه الناس **قوله** من يجزيها اي يجوز ليها احرف الوادي وجزته لغتان وقال
الاصمعي اجاز بمعنى قطع وشا رواية المشتمل او من يحي **قوله** يوم ينادي في حال الاجابة
والافتى يوم القيامة مواطن تبككم الناس فيها وتجاد كل نفس عن نفسها ولا تبكلمون
لشددة الاهوال **قوله** كلا لبيب جمع كلوب لفتح الكاف وهو خذ يذة مقطوعة الرأس يعلق
عليها الحجر وقيل الكتوب لذي يتناول به الحديد من النار كذا في كتابين بطال
وفي كتابين التبرع هو المقطع الذي يخطف به الشئ **قوله** شوك السعدان هو في ارض
يحد وهو بيت له شوك عظيمة مثل الحسك من كل الجواب **قوله** يخطف يفتح الظاء ويجوز
كسرهما **قوله** باعها لهم اي سبيل عا لهم او قد راعا لهم **قوله** فمنهم المومن بالميسر
والنون من اليمالك **قوله** يبقى يعمل من النقاء ويروى بقي عمله من الوقاية ويروى بقي
يعمله وكذا اي مستلم وقال القاضي قوله فمنهم المومن يعني بعمله روى على ثلاثة اوجه
احدها المومن بقي بعمله بالمهم والنون وبقي بالياء الموقدة واللقاق ونفخي بفتح التاء
المنشاة من فوخن ويغدها الغير ثم النون قال القاضي هذا اصحها وكذا قال صاحب
المطالع هذا الثالث موالصواب قال وفيه بقي على الوجه الاول فيطيل احد مما بالياء
الموقدة والياء الثاني بالياء المنشاة من تحت من الوقاية **قوله** والموقد بالياء والياء الموقدة
واللقاق من وبق اذا ملك ويوقا او بفتح ذنوبه اهلكته **قوله** ومنهم المجرد من
خردت المحرم فضله وخردت الطعام اكلت خياره قاله صاحب العيون وقال غيره
خردت صرعته وهذا الوجه يوافق معنى الخاديت كما قاله ابن رطال وقال الكرماني
ويقال بالياء المحجة لاصا والجرد لانه باليحم الاشراف على الملاك وهذا كله شاك
الرواية **قوله** والمجازي باليحم والمجازي وجب مسلم ومنهم المجازي حتى يعني **قوله** واخوه
مذا شاك من الراوي ايضا **قوله** اذا فرغ الله اكلهم فمنهم يفتهم فيل هذا تكرار
لقوله لا يشترك **واجيب** بان قايده تذكير الا علام بان تعلق ارادة الله بالرحمة
ليس الا لموحدين **قوله** الا اثر الشجر موضع اثر الشجر وهو الجنة وقيل الاعظم
الاستعانة **فيل** قال الله تعالى تكويهم باجسامهم **واجيب** بانه ترك في اهل الكتاب
مع ان الكي غير الاكل **فان قلت** ذكر مسلم مرفوعا ان قوما يخرجون من النار
بانه لا يسلم منهم من النار الا حارة الوجوه واما غيرهم فتشتمل جميع اعضاء الشجر
منهم عملا لعموم هذا الحديث فهذا الحديث عام وذلك خاص فيجعل العام لا مانع
قوله قد امتحنوا بالحاد الممثلة والشين المعجزة ويوقفتح التاء والحاء هكذا هو في
الروايات وكذا نقله القاضي عن متقني شيوخهم قال وهو وجه الكلام وكذا ضبط
الخطا في المهروري وقال في معناه احترقوا وروى على صيغة المجزول وفيه القبحاح الحشر
احراق النار وامتحن الشجر الحاد احترق وقال الداودي امتحنوا صمروا وقضوا كالمخزفين
قوله الجنة كسر الحاء بالفتح والقول والعشيب بيتت في جوابك لتسبيل والبراري وجمعها
حيب كسر الحاء وفتح الياء **قوله** في حبل السبل ما حاد به السبل من طين واخوه
اي محو السبل والتشبيه اياها موي سرعة النبات وظراوته وحسنه **قوله** قد
فتنني بالقاف والشين المعجزة والياء الموقدة المقنونات اي اذاني وهلكني هكذا
معناه عند الجهور ومن اهل اللغة وقال الداودي معناه غير جلد وصورتي **قوله** ذكاه
فتح الذال المعجزة ويا مدي في جميع الروايات ومعناه لم يما واشتغاله واشتغله المعجزة
والاشتهر في اللغة معقور وقيل القصر والمال لقنان يقال اذ كنت ذكوا في كذا اذا اشتغلت
واذ كنتها انا **قوله** هل عسيت بفتح التاء على الخطا وبقي لفتح السين وكسرهما

لقد كان قرأتم في السبع قرأنا في الكسرة والناقون بالفتح وهو الاصح الاشتهر في الميمنة
وقال الخليل لا يستعمل منه مستعمل **قوله** ان اعطيت يفتح التاء صيغة المجهول **قوله**
ذلك اي صحت وجهه من النار وقالوا فكرنا في **قوله** ما وجد جمل السواك على
المخاطبة لا يصح النطق به ايت سواك اذا السواك حدث وقودات **قلت** فقد بين
ان صاحب السواك او عبي امرك سواك او من باب زيد عدل او من معنى ضرب اي ضرب
من السواك او ان الفعل يدل على اشتغالنا على فاعله **قوله** ما اعذرنا فعل التعجب من العذر
وهو الجبانة وترك الوقت بالعلم **قوله** انفقتم من الاقرباق بالغاء ثم القاف وهو الاستنار
والاستنار وحاصل المعنى انفقتم وانفقتم **قوله** من الحيرة يفتح الحاء المهملة وسكون
الماء والموحدة قالوا لكرنا في النعمة وقال ابن الاثير الحيرة سعة العيش وكذلك الحيرة
وبني مسلم قرأ ما جئنا من الخبر بالحاء المعجمة والماء اذ الحروف وقال النووي هذا
من الصحيح المشهور في الروايات والاصول وحكي عياض ان بعض رواة مسلم روى الخبر
بفتح الحاء المهملة وسكون الميم الموحدة ومعناه السرور وقال صاحب لمطالع كلامنا
صحيح والثاني اظهر **قوله** لا يكون بالنون التثنية هكذا في رواية المشتمل وفي رواية غيره
لا يكون **قوله** انشقي خلقك **قوله** هو ليس بانشقي لان خلقك من العذاب وخرج عن
النار وان لم يدخل الجنة **واحب** يانه انشقي اهل التوحيد الذين هم ابناء جسد فيه
وبقائه انشقي خلقك الذين لم يجدوا في النار **قوله** فخلقك الله منه الصواب محال
على الله وبراد لا زمة وهو الرضا عنه ومحنته اياه **قوله** ثم الله اياه المستكن وهو امر
من معنى **قوله** ويذكره اي يذكر الممتحن الفلاح والفلان يسمى له اجناس ما ينبغي
وهذا من عظيم رحمة الله سبحانه **قوله** الا ما في جمع امينة يجوز في الجمع التحقيق
والمتشدد **قوله** ومثله معه اي ومثله ما اعطى لسواك يعطى ايضا مثله والجمع بين
لما بيني وبينه رواية وايضا سعيه ان الله اعلم ولا يما في حديث ابي هريرة ثم ذكره الله
فراذ يما في رواية ابي سعيد ولم يسمعه ابو هريرة **ص** حديثنا يحيى بن بكير الميث
عن خالد بن يزيد عن سعيد بن ابي هلال عن زيد بن عطاء بن يسار عن ابي سعيد
الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اراد ان ياتي بيوم القيامة فانه
الشمس والمقرا اذا كانت صحو اقلنا لا قاله فانكم لا تضارون به وروى ريك يومئذ الا كما
قضارون في رويتهما ان قال ببادي مناد ليذهب كل قوم الى ما كانوا عليه ولان في
اصحاب الصليب مع صليبيهم واصحاب الاوثان مع اوثانهم واصحاب كل الهة مع الهتهم
حتى يبقى من كان بعيد الله من ترواقا حرو وعبراف من اهل الكتاب فربوا يجهلوا
تعرض كانوا سرايب فيقالوا اليه وما كنتم تغفرون قالوا كنا لعبد عزير بن الله
فيقال كذبتم لم يكن لله صاحبة ولا ولد فيما يريدون قالوا تريد ان تشقنا فيقالوا
اشربوا وابتسما فظنوا في جهنم ثم يقال للتصاري ما كنتم تغفرون فيقولون كنا
نعبد المسيح بن الله فيقول كذبتم لم يكن لله صاحبة ولا ولد فيما تريدون فيقولون
تريدون تشقنا فيقالوا اشربوا وابتسما فظنوا في جهنم حتى يبقى من كان بعيد
الله من ترواقا حرو فيقال لهم ما يجيبكم وقد ذهب الناس فيقولون قارفتا هم
وتحرق لصوص منا اليه اليوم وانا سمعنا من اديا ينادي ليلحق كل قوم بما كانوا عليه
وانا نتظر ربنا قاله قبايتهم الجارية صورة غير صورته التي راوه فيها اول مرة
فيقولون انكم فيقولون انتا ربنا ولا يكذب الا الانبياء فيقول هل بينكم وبينه ابيدة
تغفرون فيقولون الساق فيكشفت عن ساقه فيسجد له كل يوم ويبقى من
كان ليسجد لله ربا وسمعه فيذهب كما يشهد فيقول هل بينكم وبينه ابيدة
بالجسد فيجعل بين طهرى جهنم قلنا يا رسول الله وما الجسد قال مدحضة مزلقة عذبة
خطا طيف وكلا ليل ووحسبك مغلطة لها شوك عتيها تكون بنجد يقال
لها السعدان المؤمن ليلتها كالطرق والبرق والريح وكما جاورها الجبل والركاب فتاج
مسلم وتاج مجد وش وش في نار جهنم حتى يبرأ خرم ليعجب سحيا فمات

بشد

بشد في مناشدة في الحق قديسين لكم من المومنين يومئذ الجبار واذا راوا انهم قد جاوزوا اخوانهم
يقولون ربنا اخواننا كانوا يصلون معنا ويؤمنون معنا ويعملون معنا فيقول الله تعالى
اذموا من وجدتم في قلبه مثقال ذرة من ايمان فاخرجوه ويجزى الله صورهم على النار
فيقولون وبعضهم قد قاب في النار اذموا من وجدتم في قلبه مثقال ذرة من ايمان فاخرجوه ويجزى الله صورهم على النار
فيقولون اذموا من وجدتم في قلبه مثقال ذرة من ايمان فاخرجوه ويجزى الله صورهم على النار
يقولون فيقولون اذموا من وجدتم في قلبه مثقال ذرة من ايمان فاخرجوه ويجزى الله صورهم على النار
عرفوا قالوا يوسف قال لم تصدقوني فاقرؤا الذالك الذي لا يظلم مثقال ذرة وان ذلك حسنة
بعضا عفا فبشيع المنيون والملايكة والمومنون فيقولون لا يظلم مثقال ذرة وان ذلك حسنة
فيضته من النار فيخرج اقواما قد ماتوا فيقولون فيهم يا فؤاد الجنة يقال لهما ما الحياة
فيدينون في حافتيه ثم تبتت الجنة في حبل السبيل قد رايتوها الى جانب الشجرة والى
جانب الشجرة فنادى الشمس منها ما كان احقر وما كان منها الى الظل كان ابيض فيخرجون
كانهم للؤلؤ ويجعلون في رقابهم الخواتيم ويدخلون الجنة فيقولون اهل الجنة هؤلاء غنقاء الرحمن
ادخلهم الجنة بغير عمل عليهم ولا خير قد موه وبتنا ليعلم كما رايتهم ومثله معه **قوله** مطا بقنة
للزجدة ظامرة ويحيى بن بكير بن يحيى بن عبد الله بن بكير المحمدي المصري يروي عن خالد بن يزيد
من الزيادة الحكي عن سعيد بن ابي هلال الميثي المدني عن زيد بن اسلم بن عيسى بن الخطاب
رضي الله عنه عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري واسمه سعيد بن مالك
والحد يث مضى في تفسير سورة النساء عن محمد بن عبد العزيز **قوله** لا تضارون بالتحقيق
اي لا يلحقكم ضرر ولا ينجأ الف لغضكم بفضا ولا تضارون ويروي بالتشديد اي لا تضارون
احدا فتسكن الروايات وتذكر في التي لغضها وحذف مع قوله لبيان معناه **قوله** اذا كانت
صحو اي اذا صحو وفي الصبح اصحبت السماء القشعرى عنها الغيرة وقال الكساي
في صحو لا تقل مصيبة **قوله** الا كما تضارون بفتح التاء المثناة من فوق ومنها والتشديد
الراء والتحقيق **قوله** واصحاب كل الهة مع الهتهم في رواية مع الههم بالافزاد **قوله** وعبراف
بضم العين المعجمة وتشديد الباء الموحدة اي بقايا وقال الكساي في جمع غاير وليس كذلك بل هو
جمع غير الشئ بقيته وقال ابن الاثير عبراف جمع غير والغير جمع غاير **قوله** كانوا سرايب
هو الذي يترأى للناس في القاع المستوي وسط النار في الحر الشديد لا سيما مثل الماء بجسبه
الظن ان ما حتى اذا جاء لم يجده شيا **قوله** عزير اسم منصوب وان كانت فيه العجمة والعلمية
مثل روح ولوط **قوله** فيقال كذبتم فليل كانوا صادقين في عبادة عزير **واحب** يانه
كذبوا في كونه ابن الله قال الكساي فان قلت المرحع هو الحكم الموقر لا الحكم المشار اليه فالصدا
والكذب رايعان الى الحكم بالعبادة لا الى الحكم بكونه ابنا قلت ان الكذب راجع الى الحكم
بالعبادة المغفدة وهي منتقبة في الواقع باعتبار انتفاء عقدها وموت في حكم القسطين
كانهم قالوا عزير موافق الله ونحن نخبره فكذبهم في القضية الاولى **قوله** فينسا فظنوا
لشدرة عطشهم وافراط حرارهم **قوله** ما يجلبسكم بالحاء المهملة والماء الموحدة من الجسر
مكذابة رواية الكشي مني الى ما يجلبسكم من الذهاب وفي رواية غيره ما يجلبسكم بالجيم
واللام من الجلبوس اي ما يلبسكم من الذهاب **قوله** فيقولون قارفتا هم اي الناس في الدنيا
وكنا في ذلك الوقت اخرج اليهم من ايامهم في كل واحد هو المفضل والمفضل عليه لكن
باعثا رمايين اي نحن قارفتا اصحابنا واقاربنا ممن كانوا يجتاج اليهم في المعاش فزوا
لظاعتك وبطاعة لا عداء الدين وعرضهم منه التفرع الى الله في كشف هذه الشدة خوفا
من المصاحبة معهم في النار يعني كما لم يكن لصاحبين لهم في الدنيا لا يكونوا مصاحبين لهم
في الآخرة **قوله** في صورة اصفه واطلق الصورة على سبيل المشاكلة واستدل ابي قتيبة
بذكر الصورة على ان الله صورة لا كالصور كما انه ثبت انه شئ لا كالمشيا وقال ابن بطال تشكك
به الميمنة قاتنوا له صورة ولا حجة لهم لاحتمال ان يكون بمعنى العلامة وضعها الله لهم
ذليل على معرفته كما يسمى الدليل والعلامة صورة **قوله** غير صورته التي راوه اول مرة
بيل بيل ان يبين في الآخرة **قوله** فاذا راينا ربنا عرفناه قال ابن بطال عن المذهب

الليث بن سعد
عن

رجيم كالكر يا جمع كبري **ص** حدثنا عبيد الله بن سعد بن ابراهيم بن يعقوب تاجي صالح بن
 كيث بن خالد عن الاميرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال احتضمت الجنة والنار الى
 ربهما فقال الجنة يا رب ما لنا لا نجد خيرا الا صنعنا الناس وسقط لهم وقال النار يعني
 او تترك بالمتكبرين فقال الله تعالى الجنة انت رحمتي وقال النار انت عذابي اصابني بل من
 انشاء ولكل واحد منهما ملكا اقاله فاما الجنة قال الله لا يظلم من خلقه احدا وانه يبتلى
 للنار من بيتا فيلقون فيها فيقولون لعل من مزيد ويلقون فيها فتقول لعل من مزيد فلا
 حتى يصنع فيها فكم من قمتني وبرد بعصتها الى بعض وتقول فقط فقط **ن** مطايعتكم للجنة
 في قوله انت رحمتي وعبيد الله بن سعد بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن
 عوف الزمري القزويني المروي سمع عمر بن يعقوب بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن
 ابن عوف اصله مدني كان بالعراق سمع يعقوب هذا ابا ابراهيم بن سعد كان في قضاة
 بغداد وسمع هو صالح بن كيسان القفاري مودب ولد عمر بن عبد العزيز بن علي بن عبد الله بن
 وسمع هو عبيد الرحمن بن هرم بن الاعرج والحديث رواه مسلم من طريق ابي الزناد عن
 الاميرج عن ابي هريرة رضي الله عنه **قوله** احتضمت الجنة والنار اما بحاجار عن حاتم
 المشبهتة المحفوظة واما حقيقة بان يخلق الله فيهما الحياة والنطق ويحويهما واقتضا
 موا قضا يخضعهما على بعض من نبيتهما ورواية مسلم احتضمت النار والجنة وفي لفظ
 اجترحت النار والجنة **قوله** فقال الجنة يا رب ما لنا هو على طريقة الالتفات والافتقار
 الظاهر في **قوله** وسقط لهم يقتضين الصنعة عن اعيان الناس ويشير رواية مسلم بعد
 قوله وسقط لهم وعجزهم وفي رواية بعده وعجزهم ويجوز ان يقتضيه الممثلة والجميع
 عاجز اي عاجز عن طلب الدنيا والتمكين فيها ومثلا ايضا نصير العين وتثديده
 الجميع المقنونة وهو ايضا جميع عاجز وعجزهم تكسر العين المعجزة وتثديده النار وبالثاء
 المثناة من فوق قال البيهقي هذا هو الاصح في نسخ بلادنا الى البلد العاقول الذين ليس
 لهم حذوق في امور الدنيا وقالت النار يعني وتزق على صبيحة المجهول اذا حقدت وهذا
 مقول في قوله ابراهيم في بعض النسخ بقوله يعني وتزق بالمتكبرين ولم يقع هذا في كثير من النسخ
 حتى قال ابن بطال سقط قوله النار هنا من جميع النسخ وقال الكرماني ابن عوف النار
 قال **قوله** بقدر معلوم من سائر الروايات وهو ان تترك بالمتكبرين **قوله** وانه يبتلى للنار
 من بيتا اي بوحيد ويخلق وقال القاسمي المعروف في هذا الموضع ان الله يخلق الجنة خلقا
 واما النار فيصنع فيها قديمه قاله ولا اعلم في شيء من الاماكن ان يبتلى للنار خلقا الا هذا
 وقال الكرماني واعلم ان هذا الحديث مروي في سورة في عكس هذه الرواية قال الجنة واما النار
 فتتملى ولا يظلم الله من خلقه احدا واما الجنة فان الله يبتلى لها خلقا كذا في صحيح مسلم
 واما الجنة فان الله يبتلى لها خلقا وابتلى بها قديم من الزاوي اذا تذهب غير القاصي
 لا يبتلى بكرم الله تعالى بخلاف الاقمار على المطيع بقوله الكرماني لا يحى ورية تغذيب
 الله من لا يوب له اذا القاعة القابلة بالحسن والقيم العقول باطله فتكون عذابه كان
 عدلا والانتها الجنة لا يبتلى في الانتقاء والله يفعل ما يشاء فلا حاجة الى العمل على اليوم
قوله فيلقون فيها على صبيحة المجهول **قوله** هل من مزيد قاله ثلاثا في خبرات قاله في خبرات
 المزني اما مصدقا للمجيد واما السور معقول كما لم يسمع وقيل هذا استعارة ما انكاروا انما لا يحتاج
 الى زيادتها **قوله** حتى يصنع فيها قديمه هذا الملقط من المتن في بعض النسخ واما
 التناويل فيقبل المراد به المتقارن اي يصنع الله فيها من قديمه لها من اصل العذاب او منحة
 مخلوق اسمه القديم او وضع القدم في سائر على الرجوع اليها **قوله** والتمكين لها كما يقال
 جعلته تحت رجلي ووضعت تحت قدمي **قوله** وتزد ويروي تزوي اي تقيم **قوله** فقط فقط
 ثلاث مرات كذا وقع في بعض النسخ وفي بعضهما مرتين وهو لا يظهر في بعض النسخ
 ونكرانها للمتكبرين وهي ساكنة لظواهر محقة وروى قطي قطي اي حسي **ص** حدثنا حفص
 ابن عمر هشام عن قتادة عن انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليصيب
 اقواما تشفع من النار فيدعون اصحابها عقوبة تقرب بهم الى الله الجنة بفضل رضيتهم

المجتهبون **ن** مطايعتكم للجنة في قوله يعقوب رضيته وهشام هو ابن ابي عبد الله السنوي
 والحديث بهذا الوجه من احواله **قوله** ليصيبين مؤكدة بالنون الثقيلة واللام وبيد
 مقتوحة للمتكبرين وقوله سفع بالرفع قاعله يقتض الممثلة وسكون القاد وبالعين
 وبالعين الممثلة وهو المفعول والمفعول كذا قاله الكرماني وفوقه في المشي بما هو احق منه
 وقال ابن الاثير الشفيع علامة تقتبر الوانهم بقا سفعقت المشي اذا اجعلت عليه علامة يريد
 انوار النار **قوله** المفعول يقتض اللام وسكون القاد وبالعين الممثلة حر النار وهو **قوله**
 عقوبة نصيب على العقوبة **قوله** المجتهبون جميع مجتهبي تشبها الى جنتهم
ص وقاله ما هنا قتادة ناشر عن النبي صلى الله عليه وسلم **ن** من سائر طرق اخر من حديث
 انس عن هشام بن يحيى عن قتادة عن انس رضي الله عنه في بعض النسخ قال الكرماني
 قيل هو الصحيح والفرق بين الطريقتين الاولى يلقط العتقة والثانية يلقط التحدث
 وتعليق متمام من اوصاف موصولة في كتاب الرقاق

ص باب قول الله تعالى ان الله يمسك السما والارض ان تزولا
ن اي يقول اياك في قول الله عز وجل ان الله لا ية **قوله** ان تزولا اي كرامة ان تزولا قاله
 الرخصي والامام المنع وعن ابن عباس انه قال لرجل مقبل من الشام من المقيت به
 قال كعبا قاله وما سمعته يقول قاله سمعته يقول ان السماوان على مكب مالك قاله كذب
 كعب اما تترك يؤدبته بعد ثم قراه هذه الآية **ص** حدثنا موسى نا ابو عاتة عن اعمش
 عن ابراهيم عن علفمة عن عبد الله قال جاء خبر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 يا محمد ان الله يصنع السما على اصبع والارض على اصبع والحي على اصبع والشجر والاهمار
 على اصبع وسائر الخلق على اصبع تقول بيده انا الملك وتحتك رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وقال وما قدر والله حق فكم **ن** مطايعتكم للجنة تنافي بين قوله ان الله يصنع
 لان ملته في الحقيقة بمسك لانه جاء بلفظ بمسك في باب قوله لما خلقت بيدي
 وحديث الباب ايضا مكرهات مع شرحه وموسى هو ابن اسمعيل وابو عاتة الوصاح
 البشير كرى والاعمش هو سليمان بن ابراهيم هو النخعي وعلفمة هو ابن قيس وعبد الله
 موسى مستعود **قوله** جاد حير يفتق الحاد الممثلة وحاد كسر عا بعد باء موحدة ساكنة
 تقرأ او ذكر صاحب المفسر ان الله وقع في بعض الروايات جاد حير بل عليه السلام قال
 وهو ضعيف فاحش

ص باب ما جاء في خلق السما والارض وما بينهما من الخلائق
ن اي هذا باب في بيان ما جاء في خلق السماوات كذا في رواية الكشي من رواية
 رواية الاكثر في تخليق السماوات والارض وما بينهما كل ذلك مخلوق لغيره لا لرب
 الخدوت مما من الايات المتشاهدات من انتظام الحكمة وادبها الى المعيشة فيهما
 وقاهر برهان العقل على ان لا خالق غير الله ويطل قوله من يقول ان الطيايع خالقة العالم
 فان لا ذلك السبعة هي القاعلة وان العظيمة والنون خالقان وقوله من زعم ان العرس
 هو الخالق وتسدت جميع هذه الاقوال بغيره لا لرب بل على حدوث ذلك كله واقتض
 الى محدث لا مستحالة وجود محدث لا محدث له لا مستحالة وجود مصر و لا اعتبار
 له وكتابه عز وجل شاهد بصحة هذا وهو قوله تعالى من خالق غير الله فمضى خالقا
 سواه والايات فيه كثيرة **ص** وهو فعل الرب تبارك وتعالى وامره قال الرب بصفاة
 وفعله وامره وكلامه وهو الخالق هو المكون غير مخلوق وما كان يفعل وامره وتخليقه
 وتكوينه فهو يفعل مخلوق يكون **ن** وهو الخالق او التخليق باعتبار الروايتين فكل
 الرب وامره اي يقول كمن **قوله** يصنانه كالفطرة وقوله اي خلقه **قوله** وكلامه من عظم
 العام على ان المراد بالامر هنا هو قوله كمن وهو من جعله كلامه وسقط في
 بعض النسخ **قوله** وقوله قال الكرماني وهو الى ليصنع لفظ غير مخلوق **قوله** هو المكون

صَابِ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّمَا قَوْلُنَا الشَّيْءُ إِذَا أَرَدْنَاهُ :

اول المعاداة

صَابِي قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادَ الْكَلِمَاتِ رَبِّ لَمَفَقَدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَقْدُكُمَا

ولوحيتها بمثلها مددا ولوان مايبه الارض من شجرة اقلامه البحر بمده من بعده سبعة اجراما
تقدت كلمات الله ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم اسنوى على العرش
يعتني الليل النهار ويقلب حثيثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره الاله الخلق والامر تبارك
الله رب العالمين **فان** اي لما باب في قوله الله عز وجل الخ قوله تعالى قل لو كان البحر مائا لاشرب منها
شيئا روايتكم ربي واية اية ربي المزمري قل لو كان البحر مائا لاشرب منها الكلمات ربي الى اخر الاية وسبب
ترويضها ان اليهود قالوا لما نزل قوله تعالى وما اوتيتهم من العلم الا قبلا وكيف وقد اوتيتنا
التوراة وفيها علم كل شئ فنزلت هذه الاية والمعنى لو كان البحر مائا لاشرب منها والقلم يكتب لغد
البحر قيل ان تنفذ كلمات ربي لانهما اعظم من ان يكون لهما امد لانها صفة من صفات تارثه فلا يجوز
ان يكون غايبة ومنتهى واخرج عبد الرزاق في تفسيره من طريق ابي الجوزا لو كان كل شجرة في الارض
اقلاما والبحر امدا لاشرب منها لكانت الاقلام والاقلام لا تنفذ الاقلام وتلك ان تنفذ فلو كانت
ان المشتركين قالوا اية هذا القرآن يؤشك ان تنفذ والتماد القراع وسبب المداد مداد الامداد
الكاتب واصطاده من الزيادة **فان قلت** الكلمات لا تمل العدد واقلها عشرة فبما وثنها فكيف
جاء منها **قلت** العرب تستغني بالجمع القليل عن الكثير وبالعكس قال تعالى ومن في الغرق
امنون وعرف الجنة اكثر من ان تحصى **قوله** ولو جيبها بمثلها اي بمثل البحر واية **فان قلت**
قال في اول الاية مائا واية احترضا مائا وكلاهما بمعنى واشتقاقهما غير مختلفين **قلت**
لان الثابتة اخر الاية فزود فيهما السجع وهو الذي يقال في القرآن القواصل وقرا ابن عباس
وسعيد بن جبير ومجاهد وقتادة مددا بمثل الاول **قوله** ولوان مايبه الارض من شجرة اقلام
الاية وسبب نزول هذه الاية ان المشركين قالوا القرآن كلامه قليل بوشك ان تنفذ فنزلت
ومعنى الاية لو كانت شجرة الارض اقلاما وكان البحر مائا لاشرب منها واما انفذت كلمات
الله وقيل فيه حديث فقديره فكشفت مائة الاقلام وهذه الاقلام كلمات الله تعالى ان تنفذ
الاقلام ونفذت البحور ولم تنفذ كلمات الله **قوله** من بعده اي من خلفه ستة اجرام بحري
وقال ابو عبيدة البحر هنا العذب واما الملح فلا نسب فيه الاقلام **قوله** ان ربكم الله الذي خلق
السموات والارض في ستة ايام الاية بين الله عز وجل انه المنفرد بقدره الاتحاد وهذا الذي

يجب ان يعبدوا ولا يعبدوا اي يوم بدار بالخلق على ثلاثة اقسام اولها ان يحد هذا اليوم التمسك لما جاء
في صحيح مسلم والثاني ان يحد هذا اليوم بالحد الذي هو عليه بن سلام وكعب ومجاهد واختاره جابر الطبري
ويقتضيه اصل التوراة الثالث يوم الاثنين قاله ابن اسحق ويقتضيه اصل التوراة ومعه كونه في
ستة ايام اي مقارن ذلك لان اليوم يعرف بطول الشمس وعرضها ولم يكره يومه شمس ولا قمر
والحكمة في خلقها في ستة ايام مع قدرته على خلقها في لحظة واحدة لوجوه الاول انه اراد ان يكون
في كل يوم امر يستعظمه الملائكة ومن يشاهده وهذا عند من يقول خلق الله في ستة ايام السماوات
والارض الثاني ليعلم عباده التثبيت في الامور فان ثبتت ابدع في الحكمة والثقل ابلغ في القدرة
والثالث ان الامتثال في خلق شيء بعد شيء ان يخلق ان ذلك وقع بالاطمع او بالاعتقاد
الرابع ليعلم عباده ان الحساب لان اصل الحساب من ستة ومنه يتفرع سائر الاعداد **قوله** في
استوى على العرش قد ذكرنا معنى الاستوى عن قريب وحصل العرش بذلك لانه اعظم المخلوقات
والعرش في اللغة السرب قاله الخليل **قوله** يغشي الليل النهار والاعنشا الباس المشي المشي وقال
الزجاج المعنى ان الليل ياتي على النهار فيغشيه وانما لم يقل يغشي الليل النهار لان في الكلام دليل
عليه كقوله سليل يغشي الخمر وقال في موضع اخر يغشي الليل النهار ويكره النهار على الليل **قوله**
يطلبه حيثما اى يطالب الليل النهار محتوتا اى بالسرعة **قوله** مستخفاف اى من ذلك لما يراه
منه من طلوع واوله وسير على حسب الارادة **قوله** الاله الخلق والامر والعرض من ابراد الابهة
مدايع ان الامر غير الخلق لان بينهما حرف العطف وعن ابن عيينة تروى بين الخلق والامر
فمن جمع بينهما فقد كفر اى من جعل الامر من جملة ما خلقه فقد كفر وبه خلاف المعتزلة
ومعنى هذا الباب اثبات الكلام لله تعالى صفة لذاته ولم يزل منتكها ولا يزال كمنعنى الباب
الذي قبله ونصف الله كلامه بانه كلمات فانه شيء واحد لا يتجزى ولا يقسم وكذلك يعبر
عنه بعبارة مختلفة تارة عبرية وتارة سريانية وتجميع الالهيته التي انزلها الله على الانبياء
وجعلها عبارة عن كلامه القديم الذي لا يشبه كلام المخلوقين ولو كانت كلمات مخلوقة
لنقدت كما نقد البحار والاشجار وجميع المحدثات فكما لا يجازي بوضعه تعالى كذلك لا يجازي
بكلماته وجميع صفاته **قوله** حدثنا عن الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابيه الزناد عن ابي جريح
عن ابيه هو يروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تكفل الله لمن جاهد في سبيله لا يخرج
من بيته الا جهادا في سبيله ويصدق قلته ان يدخله الجنة او يردده الى مسكنه مما نال من اجر
او عتبه **قوله** في قوله ونضد بين كلمته وفي رواية عن ابيه ذكر كلامه في صفة
الجمع والحديث مروي عن قريب يشرح وخرجه هناك عن اسمعيل عن مالك

كتاب في المشيئة والارادة

قوله في هذا الباب في ذكر المشيئة والارادة قال الرازي عن المشيئة عند الاكثر الارادة سواء وقال
الكرماني وللا ارادة تعريفات مثل اعتقاد التعقير في الفعل وتركه والاصح انها صفة مخصوصة
لا حظ في المقدور بل هو نوع والمشيئة ترادفها وقيل هي الارادة المتعلقة وفي التوضيح معنى الباب
اثبات المشيئة والارادة لله تعالى وان مشيئته وادارته ورحمته وعظمته ومجده وكرامته
كل ذلك بمعنى واحد انهما مترادفتان في معنى الاله الاله كما يسمى الشيء الواحد باسماء
كثيرة وادارته تعالى صفة من صفات ذاته خلافا لما يقول من المعتزلة انهما مخلوقة من اوصاف
اقواله **قوله** في قوله تعالى توفى الملك من تشا ولا تقولن لشاى اى فاعل ذلك عند الا ان يشا
الله انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشا **قوله** في قوله عطف على قوله في المشيئة
والارادة هذه الايات تدل على اثبات الارادة لله تعالى والمشيئة وان العباد لا يريدون شيئا
الا وقد سبقت ارادة الله تعالى وان ذلك الخالق لا اعلم طاعتا كانت او معصية **قوله** فان
ليس يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر يريد على انه لا يريد المعصية **قوله** فان
ليس يريد الله العسر ولا يريد بكم العسر الذي هو التيسير بينه وبينكم في السيف والظفار
فيه ولا يريد بكم العسر الذي الزامكم الصورية السيف وكذلك تاويل قوله تعالى ولا يريد

لعباده الكفر بوجوه الخفوص في المؤمنين الذين ادانهم الايمان فكان ما اراده من ذلك ولم ير منهم الكفر
فلم يكن **قوله** في قوله تعالى في اية طالب **قوله** في قوله تعالى في اية طالب **قوله** في قوله تعالى في اية طالب
ابن جرير القرشي المتروكي كان سعيدا حتى اصابه بركة عا ابتداء واعلم الناس بحديث ابيه هزيمة
والمسيب شتمه ببيعة الرضوان سمع النبي صلى الله عليه وسلم تقدم في مواضع موصولة بتمامه في
تفسير سورة القصص وكان النبي صلى الله عليه وسلم حريصا على اسلام اية طالب
يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر جعل ان اية
يقال هذا الباب يبين وساق الاول في قول سعيد بن المسيب تولى في اية طالب ثم ترجم بان
يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر في ساق فيه الاحاديث وقد نقلت المعترلة بهذه الاية
عن ابن الله لا يريد المعصية وقد ذكرنا الجواب **قوله** في قوله تعالى في اية طالب **قوله** في قوله تعالى في اية طالب
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ادعوت الله فاعزموه في الدعاء ولا يقولوا
احكم ان شئيت فاعطى فان الله لا يستنكر له **قوله** في قوله تعالى في اية طالب **قوله** في قوله تعالى في اية طالب
ابن سعيد البصري وعنه العز بن ابي صهيب البصري عن انس بن مالك والحديث مروي في الدعاء
عن مسدد البصري في باب ليعزوا المسئلة فانه لا ينكره **قوله** في قوله تعالى في اية طالب **قوله** في قوله تعالى في اية طالب
فعله وقطعت عليه اى فافظعوا بالمسئلة ولا تغلقوها بالمشيئة وقيل العزم بالمسئلة الخ
بما من غير ضعف في الطلب وقيل هو الظن حسن بالله في الاجابة وقيل في التعليق صورة الا
عن المطلوب منه والمطلوب **قوله** لا مستنكر له اى انه تولى امكن اعطى يدك المشيئة وليس
يقدر المشيئة الا الاكرام والله لا ينكره **قوله** في قوله تعالى في اية طالب **قوله** في قوله تعالى في اية طالب
اسمعيل خذني اخي عيدا حميدا عن سليمان عن محمد بن ابي عتيق عن ابن شهاب عن علي بن
حسين ان حمير بن علي اخبره ان اية طالب كره الله وجهه اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم طرقه وفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فقال له لا تغفلوا قال عا قلت يا رسول
الله انما انفسنا بيد الله فاذا شاء ان يبعثنا بعثنا فانظروا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قلت
ذلك فلم يرجع الى شيئا ثم سمعته يصيح في حوزة ويقول وكان الانسان اكثر شئ جبلا **قوله** في قوله تعالى في اية طالب
للتزجئة في قوله اذا شاء واخرجه من طوبى في الاول على اية الجبال الحكم بن نافع عن شعيب
ابن ابي حمزة عن محمد بن مسلم الزمري والثاني عن اسمعيل بن ابي اويس عن اخيه عبد الحميد
عن سليمان بن بلال عن محمد بن ابي عتيق الصدقي النخعي عن علي بن حسين بن علي بن اية
طالب رضى الله عنه والحديث مروي في كتمان لا عنضام في باب قوله تعالى وكان الانسان
اكثر شئ جبلا فانه اخبره من طوبى في اية الجبال عن شعيب والآخر عن
محمد بن سلام عن عتيق بن بشير ومضى الكلام فيه هناك **قوله** في قوله تعالى في اية طالب **قوله** في قوله تعالى في اية طالب
بالليل اى طرق عليا وقوله وفاطمة بالنعيب عليه **قوله** في قوله تعالى في اية طالب **قوله** في قوله تعالى في اية طالب
الجمع اثبات او اراد عليا وفاطمة ومن معهما **قوله** في قوله تعالى في اية طالب **قوله** في قوله تعالى في اية طالب
مدبر اى مؤلف ظهره وشي صريح رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله وقراءة الاية انشأه الله
التمتص بحب عليه متابعه احكام المشيئة لا ملاحظة الحقيقة ولهذا جعل جوابه من اية
الجواب **قوله** في قوله تعالى في اية طالب **قوله** في قوله تعالى في اية طالب **قوله** في قوله تعالى في اية طالب
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مثل المؤمنين كمثل زارعة تزرع يعني ورقت من حيث اتتها الرياح
يكتمها فاذا استكنت اعتزلت وكذلك المؤمن يكتم ما يبلى ومثل الكافر كمثل الارضة صمت
معتدلة حتى يوقمها الله اذا شاء **قوله** في قوله تعالى في اية طالب **قوله** في قوله تعالى في اية طالب
والحديث مروي في اول كتاب الطب فانه اخبره مسالك عن ابراهيم بن المنذر عن فليح بن سليمان
عن ابيه عن هلال بن عمار الخ **قوله** في قوله تعالى في اية طالب **قوله** في قوله تعالى في اية طالب
العقبة الرطبة منه **قوله** في قوله تعالى في اية طالب **قوله** في قوله تعالى في اية طالب **قوله** في قوله تعالى في اية طالب
تقلبها او تخولها **قوله** في قوله تعالى في اية طالب **قوله** في قوله تعالى في اية طالب **قوله** في قوله تعالى في اية طالب
الزاي وهو سحر الصنوبر وقيل يفتح الزاي وهو السحر الصنوبر **قوله** في قوله تعالى في اية طالب **قوله** في قوله تعالى في اية طالب
ليست بخوف ولا حقوة **قوله** في قوله تعالى في اية طالب **قوله** في قوله تعالى في اية طالب **قوله** في قوله تعالى في اية طالب
الحكم بن ايمان بن نافع اخبرنا شعيب عن الزمري عن سالم بن عبد الله ان عبد الله

لن
رت

ستقنا

للألف والستين حاصل المعنى حتى إذا ذهب الفزع قالوا ما إذا قال ربكم فذلك ذلك انهم سمعوا
قولا لم يسمعوا معناه من اجل فزعهم قولا ما إذا قال ربكم ولم يقولوا ما إذا خلق ربكم وأكذلك
بما حكاه عن الملايكة ايضا قالوا الحق والحق احدى صفتي الذات لا يجوز على الله غيره لانه
لا يجوز على كلامه الباطل **قوله** من ذا الذي يشفع عنده قال ابن قتيبة انما يشفع عنده من سبب
القول لانهم جاءهم لما قالوا شفعوا ونا عند الله الا عند الله الصلوات نزلت فاعلم ان الله الذي يشفعون
عنده من الملايكة والانبيا عليهم السلام انما يشفعون فيمن يشفعون فيه بعد ذلك لغير
شيء ذلك **قوله** وقال من عرف الله الحق من ربكم ونادى ما إذا قال ربكم قالوا الحق **قوله** اي
قال من عرف الله الحق من ربكم ونادى ما إذا قال ربكم قالوا الحق **قوله** اي
سمع اهل السموات شيئا من رايته ايداد وديانهم سمع اهل السموات شيئا من رايته ايداد وديانهم
السلسلة على الصفا وفي رواية الثوري للحديث على السلسلة وعند ابن ابي خاتم مثل
صوت السلسلة وعنده في حديث الثوري سمعان اذا تكلم الله بالوحى اخذت السموات
مشورة او قال رعدة شديدة من خوف الله تعالى فاذا سمعوا ذلك اهل السموات صفعوا
وحولوا سجدا **قوله** عن قلوبهم اي قلوب الملايكة **قوله** وسكن الصوت اي الصوت الخلق
لا سمع السموات اذ لا دليل على طاعة قايمة على تنزهه عن الصوت لانه مستلزم الخلق
لانه من الموجودات السببية الغير القارة **قوله** ونادى ما إذا قال ربكم ما إذا قال ربكم
وهم سمعوا ذلك **واجب** بانهم سمعوا قولا ولو لم يسمعوا معناه كما ينبغي لاجل فزعهم ثم هذا
التعليق بصلته اليهم في الاسماء والصفات من طريق لينة معناه على الاعتراف على مسير
ابن صبيح وموافاقه عن مشروق ولقظه ان الله عز وجل اذا تكلم بالوحى سمع اهل السموات
للمشيئة صلاصة كخر الحديث على الصفا فيصنعون فلا يكون ذلك حتى ياتهم جبريل
عليه السلام فاذا جاءهم جبريل فزع عن قلوبهم ويقولون يا جبريل ما إذا قال ربكم قال
فيقول الحق قال فينادون الحق الحق وقال النبي صلى الله عليه وآله ورواه احمد بن بشرح الرازي وعلى
ابن اشكال وعلى بن مسلم ثلاثتهم على لينة معناه ورواه احمد بن بشرح الرازي وعلى
عنه ولقظه مثله الا انه قال فيقولون ما إذا قال ربكم قال ورواه ثعلبة عن الامم
موقوف ورواه عنه موقوف ايضا **قوله** ويذكر عن جابر عن عبد الله بن اسحق قال سمعت النبي
صلى الله عليه وآله يقول يخبر الله العباد شيئا وهم يصوتون بسمعه من بعد كما يسمعون
من قريب انا الملك انا الديان **قوله** هذا التعليق بصلته اليهم بغير عن جابر بن عبد الله القمي
الخرجي الا تصاري المكثرية الحديث وهو مرفوع كثره روايته وعلوه من رواية رجل الى الشام
واحد بسمعه عن عبد الله بن ابيس مرفوعا عن من سجد الجدي العيني الا تصاري حلفا
فيه التوضيح هذا اسند الحديث بن لينة اسامه في سنده من حديثه قال فيلحق حديث
عن رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله ولم ياتبعه بغير اسند وقد عليه رحلي
نفسرت اليه فسرت شهر حتى قدمت الشام فاذا عبد الله بن ابيس الا تصاري قد ذكر
عنه فطولا **قوله** فيناديهم اي يقول ليبدل على الترجمة كذا قاله الكرماني **قوله** يصوتون
اي يخلو غير قايمة به قال الكرماني ما السيرة كونه حارفا للعادة اذ في سائر الاصوات
المتنقات ظاهريين القريب والمبعد **قوله** ليعلم ان المسموع منه كلام الله تعالى
كما ان موسى عليه السلام كان يسمع من جميع الجنات كذا **قوله** انا الملك انا الديان
اي لا ملك الا انا ولا يجازي الا انا اذ يقرئ الخبر دليل الحصر واختار هذا اللفظ
لان فيه الاشارة الى الصفات المستغنى الحياة والعلم والارادة والقدر والشمع
والصبر والكلام ليكن المجازات على الكليات والجزئيات قولا وقد لا يحدث
على بن عبد الله تاسفيان عن عمرو عن عكرمة عن ابي هريرة يبلغ به النبي صلى الله
عليه وآله وسلم قال اذ افقني الله الا مري السموات صرير الملايكة يا جنتها خضعنا لاقوله
كانه سلسلة على صفوان قال على وقال غيره صفوان يتقدم ذلك فاذا فزع عن
قلوبهم قالوا ما إذا قال ربكم قالوا الحق وهو الحق الكبير قال على وحديثنا سفيان

تأخر

تأخر عن عكرمة عن ابي هريرة بهذا قال سفيان قال عمرو سمعت عكرمة نا ابو هريرة قال
عكرمة لسفيان ان استأنا تاروي عن عمرو عن عكرمة وعن ابي هريرة يوفعه انه فزع
قال سفيان هكذا فزع عمرو فلا ادري سمعه هكذا ام لا قال سفيان وفي فزعنا انما يفتق
للمترجمة في قوله فاذا فزع عن قلوبهم وعلى بن عبد الله هو المديني وسفيان هو ابن عيينة وعمر
هو ابن دينار ومضى هذا الحديث بهذا السند في تفسير سورة الحجر **قوله** يبلغ به النبي صلى
الله عليه وآله وسلم اي يوفعه الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم **قوله** اذ افقني الله الامر وقم في حديث ابن مسعود
اذ تكلم الله بالوحى **قوله** خضعنا تا قال بعضهم هو مصدر وكفرا **قوله** قال الخطابي
وعنه هو جمع خاضع وهذا اول وانضابه على العادة **قوله** كانه اي كان الصوت الحاصل من
صوتهم خضع صوت السلسلة على صفوان وهو البحر الاملس **قوله** قال على هو ابن المديني الرازي
قال غيره اي ظهر سفيان صفوان يتقدم ذلك يعني بزيادة لفظ لا تقا اي يتقدم الله ذلك
الامر والقول الى الملايكة ويروى من المتقدم اي يتقدم ذلك اليهم او عليهم ويجعل الى براد ان غير
سفيان قال صفوان بفتح الفاء واختلاف الطريقين في الغنى والسكون لا يغير ويكون يتقدم
غير مختص بالمتنيز بل مشترك بين سفيان وعمر **قوله** فاذا فزع قد مضى في تفسير **قوله**
قال على هو ابن المديني ايضا حديثنا سفيان قال جابر عن عمرو عن عكرمة عن ابي هريرة
بهذا اي هذا الحديث الرازي ان سفيان حكاه عن عمرو بلفظ الحديث لا بالاعتناء
كما في الطريق الاول **قوله** قال سفيان قال عمرو اي قال سفيان بن عيينة قال عمرو بن دينار
سمعت عكرمة قال حديثنا ابو هريرة **قوله** قال على هو ابن المديني ايضا قلت لسفيان ابن
عيينة قال سمعت عكرمة قال سمعت ابا هريرة قال اخبرني قال سفيان بن عيينة سمعت هذا
يشعر بان كلامه كان على سبيل الاستعانة من سفيان **قوله** قلت لسفيان اي قال
عنه ايضا قلت لسفيان ان عيينة ان استأنا تاروي عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابي
هريرة يوفعه اي الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه فزع امره بالمراد والعين المعجزة من قوله فزع الزاد
اذ لم يبق منه شيء قال سفيان هكذا فزع امره يعني بالمراد والعين المعجزة **قوله** كيف جاز الفراق
اذ لم يكن سمعوا فظعا **راجيب** يانه لعل مذهب جواز الفراق يدور المشاع اذا كان
المعنى صحيحا **قوله** فلا ادري سمعه هكذا ام لا اي سمعه عمرو عن عكرمة او فراه كذا
من فزعنا نفسنا بنا على انما فزعنا **قوله** قال سفيان اي ابن عيينة وفي فزعنا انما يفتق
المعجزة بريد سفيان انما فزعنا نفسنا فزعنا من فزع وفيه **قوله** حديثنا يحيى بن بكير في الحديث
عن عتيق عن ابن شهاب اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة انه كان يقول
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما اذن الله لشيء ما اذن الله لشيء ما اذن الله لشيء ما اذن الله لشيء
وقال صاحب له بريدان يجزيه قال الكرماني فهم من البخاري من الاذن الطول الا الاستماع
به بدليل انه ادخل في الحديث في هذا الباب **قوله** فيه موضع التامل وقد اخرج
من هذا الحديث في هذا فضايل القرآن في باب من لم يتغن بالقرآن من طريقين وقد فسر في
الاولى التفتي بالحرف والثاني بالاستغناء والاشفاق بالاستغناء فيقال اذن يا اذن اذنا
اذنا ففتحت اي استمع وفهم القول منه ليعيد **قوله** ما اذن الله لشيء اي ما استمع للنبي
صلى الله عليه وآله وسلم واستمع الله بحجاز عن تقيتريد المقاري والخزالي فوايد او فيكون فزانة
قوله النبي بالالف واللام ويروى لني بدون الالف واللام **قوله** قال صاحب له اي لا في
سيرة اراد ان المراد بالفتق الجهرية بخسجين الصوت وقال سفيان بن عيينة المراد الاستغناء
عن الناس وقيل اراد بالنبي الجهرية بالقرآن الفزاة **قوله** حديثنا عمرو بن حفص بن غيث نا ابي نالا
نا ابو صالح عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يقولوا الله يا اذن
فيقول ليبيك وسعدك فينادي بصوت الله يا امرؤ ان تخرج من دارك بعثا الى النار
قوله مطا بقية الحديث ابن مسعود الذي فيه وسكن الصوت وهو مطا بقية الترجمة التي فيها
فاذا فزع عن قلوبهم والمطابق لمطابق لشيء مطا بقية لشيء وشيخ البخاري يروى عن
ابن حفص بن غيث عن سليمان الاعمش عن ابي صالح ذكوان عن ابي سعيد الخدري سعد
ابن مالك والحديث مضي في تفسير سورة الحج بهذا السند بعينه باقومه واطول ورواه

عشر

منها الفطرة وان اصبحت اجرا **فصل** في طائفة التزجئة في قوله امتت بكنانك الذي انزلت والو
الاحوص سلام بن منصور بن الملازم بن سليم الكوفي وابو اسحق عم السيباني الممداني والحديث في
الدعوات في باب الدعوات على الشق الابن وفي ايضا في اخر كتابه لوصف وفي الكلام فيه **قوله**
يا فلان كتابته عن اليراق **قوله** اذا اويت بالقصر **قوله** الى فراشك الى منعه **قوله** على الفطرة
اي فطرة الاسلام والطريقة الحقبة الصحيحة المستقيمة **قوله** اصبحت اجرا اي اجرا عظيما لميل
المتكبر وبوري جبرامكانه **فصل** في حديثنا في سعيه ناسقيا عن اسمعيل بن ابي خالد
عن عبد الله بن ابي اوفى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب الملم منزل الكتاب
سريع الحساب امير الاحزاب وزكركم زاد الحميد ناسقيا عن حديثنا ابن ابي خالد سمعت عبد
الله سمعت النبي صلى الله عليه وسلم **فصل** في طائفة التزجئة في قوله الملم منزل الكتاب وسقيا
لهو ابن عبيدة والحديث في في الجهاد في باب الدعاء على المشركين بالمزنية **قوله** يوم الاحزاب
مواليوم الذي اجتمع فيه قبايل العرب على مقاتلة النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** سريع الحساب
اي سريع زمان الحساب وسريع موزن الحساب فيل موزن النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** السمع **قوله**
بانه ذر سمعا كسمع الكهان في تضمنه باطلا اوية في تحصيله بالثكف **قوله** وزكركم
كذا في رواية السرخسي وفي رواية غيره وزكركم **قوله** زاد الحميد هو عبد الله بن الزبير ونسبه
الى حميد احد اجداده اراد بهذه الرواية المقترحة في رواية سقيا عن الحديث والمقترحة بالثناء
في رواية ابن ابي خالد ورواية عبد الله بالتمتع بخلاف رواية قتيبة قائما بالتمتع **فصل** في حديثنا
مسدد عن مسند عن ابي بشر عن سعيه بن جبير عن ابن عباس ولا يجهر بصلاصك ولا
تخافت بها انزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم ومتواركة فكانه اذا دفع صوته سمع المتشركون
فتسبوا القرآن ومن انزل ومن جاد به وقاله الله تعالى ولا يجهر بصلاصك ولا تخافت بها عن
اصحابك فلا تشتمهم واتبع بين ذلك سبيلا ولا يجهر حتى ياخذوا عنك القرآن **فصل** في طائفة
الترجمة في قوله انزلت ومنهم من يثني وكلاما معصرا وان ابو بشر يكسر الياء الموحدة في
ابن ابي وحشيتة واسمه ايليس البصري والحديث في في اخر سورة سبحان في باب ولا يجهر
بصلاصك ولا تخافت بها **قوله** انزلت من الانزال والمفروق بينه وبين المتشركين ان لا يزل دفعة
واحدة والتتوييل بالتدريج بحسب الوقايع والمصالح **قوله** متواركة مخففة **قوله** ولا تخافت
من المخافتة وهي لا سرك **قوله** ولا يجهر بصلاصك اي يقرئك **قوله** ولا تخافت عن اصحابك
يعني المؤمنين لا امرين لا الا فراط ولا التفريط وعلى عايشة ان هذه الآية نزلت في الدعاء
وقيل كان الصديق رضي الله عنه يجاف في صلاة الليل وعمر رضي الله عنه يجهر فامر ابو بكر
ان يرفع قبايلا وامر عمر ان يحفظ قبايلا وقال زبدين عبد الرحمن لا يجهر في صلاة النهار
ولا تخافت بها في صلاة الليل

صايب قوله تعالى يريدون ان يبدلوا كلام الله
فصل في قولهم وقاموا باللعن **فصل** في قوله تعالى يريدون ان يبدلوا كلام الله
الله من هذا المقادير رواية الاكثرين وفي رواية ابن ابي عمير في قوله يريدون ان يبدلوا كلام الله
ابن كمال اراد بهذه الترجمة والحديث في باب ما اراد في الابواب فتبين ان كلام الله صفة ثابتة
به وانه لم يزل متكلما ولا يتغير في قوله يريدون ان يبدلوا كلام الله موافق
تختلفوا عن الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى غزوة تبوك واعتزوا بما علم الله اقلهم
فيه وامر الله رسوله ان يقتلوا عليهم **قوله** قل ان يخرجوا معي ابايولن تقا تلوموا معي عدوا فاعلم
نذلك وقطع اطاعهم بخروجهم معه لما راوا الفتوحات قد هتفت لرسول الله صلى الله
عليه وسلم ارادوا الخروج معه رغبة منهم في المعاد فانزل الله تعالى سيقولون المتكلمون اذا انطلقتم
الى معاننا لتأخذوها الآية فهدا معني الآية ان يبدلوا امره عليه السلام بان لا يخرجوا معه
بان يخرجوا معه فقطع الله اطاعهم من ذلك مدة ايامه عليه السلام يقولون لن يخرجوا معي
ابدا **قوله** لقول فضل في رواية ابي ذر انه لقول فضل وقصر قوله فضل يقول حق وفي غير
رواية ابي ذر نيت حق في غير الف ولا وسقط من رواية ابي زبيرا المروي وقصر قوله فاما هو بالقرن

باللعن كذا في نسخة ابو عبيدة **فصل** في حديثنا في سعيه ناسقيا عن الزمري عن سعيه بن المسيب
عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل يود بني
ادم فينسب الدهر وانا الدهر بيد الاثر قلب الليل والتمار **فصل** في طائفة التزجئة في اثبات
استناد القول الى الله تعالى ومن هذا الحديث من الاحاديث القدسية وقوله يود بني من المنتشا
وكذلك البند والدهر فاقا الى يفرض واما ان يورك والماء من الاثر التسمية اليه تعالى لا
يلتزم وتا ولا البند بالقدرة والدهر بالدهر اي بغيره لا يورك **قوله** انا الدهر يدوي بالفسب
اي انا ثابت في الدهر ياتي فيه والحديث في في تفسير سورة الجاثية وثنا في كتاب
الادب **فصل** في حديثنا في الوعظ والاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال يقول الله عز وجل المصور يا وانا انما يدي يد يدع شتمونه واكده وشتمه من اجلي
والصور جنة ولصايم فزحزان فزحجين يعطرون فزحجين يلقون ربة الخلود فتم
الصايم اطيب عند الله لمن ربح المشك **فصل** في طائفة التزجئة في قوله يقول الله والويعيم العقل
ابن ذكوان يروي منعا عن الاعمش كذا وقع عند جميع الرواة الا ان ابا عبيد بن المستكن قال
نا ابو يعيم ناسقيا عن الاعمش زاد فيه سقيا عن الثوري قال ابو عبيد الجاني الصواب
قوله من خالفة من سائر الرواة والنوصاح ذكواك الزيات والحديث في في كتاب المصور
في بابين وفي الكلام فيه **قوله** المصور سائر العبادات لله تعالى ووجه التخصيص به
انه لم يعبد احد غير الله تعالى به اذ لم تظفر الكف في عصر من الاعصار معبود الهام بالصايم
بخلق السجود والصدقة وتوحيما **قوله** يدع اي يترك **قوله** جنة بضم الجيم اي ترس **قوله**
حين يلقى ربه يعني يوم القيامة وفيه اثبات ربه الله تعالى **قوله** والخلوف بضم الخاء
على الاصح وقيل يفتحها وهو راحة القمر المتغيرة **قوله** اطيب عند الله لا يصور الطيب
على الله الا بطريق لقرض اي لو تصور الطيب عند الله لكان الخلود اطيب **فصل** في حديثنا
نا عبد المروان اخيرا معمر عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال يبينها ايوب يعقنسل عريا يا حمر عليه رجل جراد من ذمب فجعل يحيى في ثوبه فتاداه
ربه يا ايوب الم اكن اعطينك عمارا ترى قال بلى يا رب ولكن لا عني في عن رحمتك **فصل** في
الترجمة في قوله فتاداه ربه يا ايوب ومع يفتح الميمين ابن راشد ومما يفتن ربه يا ايوب
ابن منه والحديث في في كتاب الطهارة في باب من اغتسل عريا يا **قوله** رجل جراد
كسر الراد وسكوره الجيم وموم من الجراد كالجاعة الكثرة من الماء **قوله** فتاداه ربه
اي قال الله له **قوله** اعطيتك من الاعسا **فصل** في حديثنا في سعيه بن المسيب عن ابي هريرة
عن ابي عبد الله الاغر عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يترك ربه تعالى الى
التمتاد الدني حتى يبعث ثلث الليل الاحمر فيقول من يدعون في استجيب له من بيننا
فاعطيه من بيننا فاعقرله **فصل** في طائفة التزجئة في قوله فيقول واسمعيل بن
ابن ابي عمير وابو عبد الله الاعتراف في العين المعجزة وتشتد في الروا واسمه سلمان الهمني
المدني والحديث في في كتاب التهميد في باب الدعاء في الصلاة من اخر **قوله**
يتزل من التزول كذا في رواية ابي ذر عن المشتمل والتمشخي وفي رواية الاكثرين يتزل
من ياب المتقل من اذن ياب المنتهات اما التقويض واما التاويل يتزول ملكا
ومن الغايلين في اثبات هذا انه لا يقبل التاويل للمواضع الصوري واوردها
الحديث من صرق كثر في كتاب الفاروق مثل حديث عطا بن ثوبان وصبيد عزا
سريع يلفظ اذا ذهب ثلث الليل فذكر الحديث وزاد فلا يزال بها حتى يطلع الفجر فيقول
هل من داع يستجاب له فخرجته النساء وابن حنبل في صحيحه وحديث ابن مسعود وفيه
فاذا اطلع الفجر سعد ومن حديث عباد بن الصامت وفي اخره ثم يقول ربنا عا كرسية
ومن حديث جابر وفيه ثم يقول ربنا عا كرسية ومن حديث ابي الخطاب
انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الموت فذكر الحديث وفي اخره حتى اذا اطلع الفجر
ارفعه قال بعضهم هذه الطرق كلها صحيحة **فصل** في حديثنا في الحديث اذ اروي
من طرق كثيرة صحيحة مسدود في بعضها بعضا وليس في هذا الباب وامثال

بها

يقنة

الا التسلية والتعويض الى ما اراد الله من ذلك فان اخذ بظلمه يورى الى التجميع وتاديله
 يورى الى التعطيل والسلامة من التكرار والتعويض وفيه التعويض على قيامه الخليل قال
 تعالى والمستغفرين بالاسحار ومن جهة المعقل ايضا هو وقت صفاء النفس لحقة المعرة
 لا تفسد الطعام واتحاده عن المعرة وزوال كلال الحواس وضعف القوى وفقدان المشوشات وسكون
 الاصوات وتوذلك **ص** حدثنا ابو الجهم اخبرنا شعيب بن ابوالزناد ان الاعرج حدثنا الله سمع ابا
 بصير عن الله سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نحن السابقون ليوم القيامة وهذا الاستناد
 قال الله انفق انفق عليك **ش** مطابقة للترجمة في قوله قال الله وهو من الاحاديث القدسية
 والبول الجمان الحكم بن نافع روى عن شعيب بن ابى حمزة عن ابي الزناد بالزاد والنون عن الله
 ابنه كوان عن عبد الرحمن بن مهران الاعرج **قوله** نحن الاخرون السابقون ليوم القيامة
 من حديث مستند وقوله قال الله انفق انفق عليك حديث اخر مستند وقد سبق مرارا مثله وهو
 اما الله سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي يفعله في سبيل واحد ففعله كما سمع اوج
 الروى من ابى بصير كذا في ذلك مراد كذا سمعته ونبيل كذا في ذلك بعض الرواة عن ابى
 بصير بالاسناد مستند في الاحاديث فلما اراد انما ينقل حديثه من ما ذكره مع الاسناد **قوله**
 نحن الاخرون في الدنيا السابقون في الآخرة **قوله** وهذا الاستناد الى الاستناد المذكور وهو
 حدثنا ابو الجهم الخ **قوله** انفق انفق الممنوع الامن الاتفاق اي انفق على عباد الله **قوله** انفق
 يضم الممنوع فعل المتكلم من المضارع جواب المصارع الامر واذا انفق العبد بعبادة الله عوضه بل
 اكثر منه اعتنا فامضا عفة **ص** حدثنا ابن مبرين عن ابن فضال عن ابن عباس عن ابي
 عن ابى بصير عن قتادة عن حذيفة اشك يا نافع في طعام انا فيه شراب فاقربها من ريسا
 السلام وبقية ما يبيت من فضيل لا تفت فيه ولا نصب **ش** مطابقة للترجمة في قوله
 فاقربها من ريسا المتكلم وهو بمعنى التثنية عليها وابن فضال في المضارع اسد محمد وعامة
 يضم العين المهملة ويحذف اليم ابن القعقاع والورد رتبة ضمير الزاد وسكون الواو بالعين
 المهملة اسمه هرم الجني وقضى الحديث في الكفاية في باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم
 حديثا وقضاه صلى الله عليه عنها **قوله** فقال هذه حذيفة اشك القائل هو جبريل عليه
 السلام وقد تقدم في المناقب ان ابى بصير قال في جبريل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول
 الله هذه حذيفة قد انت الحديث وهذا الكرماني هذا مكره ان قال
 ومع هذا فان الحديث غير مرفوع بل هو موقوف يعني بالنظر الى صورة هذا فقوله بعضهم جزم
 الكرماني موقوف غير مرفوع مردود ومجرد لتثنية عليه بلا وجه لان مقصوده بالنظر الى
 ما ورد هذا مختصرا ولم يجز به بانه موقوف يعني بالنظر الى صورة هذا غير مرفوع **قوله** اشك
 في رواية المستحكي يا نافع نصيحتك المضارع وتقدم هناك انتت بغير ضمير **قوله** يا نافع
 طعام **قوله** انا فيه شراب هكذا رواية الاكثرين وفي رواية الاصيل رواية ذابا فيه
 طعاما وانا او شراب وقال الكرماني ما معنى ما قاله نافع انا فيه شراب يعني انا فيه طعام
 او اطلق الا ناولم يذكر ما فيه ولم يوجد في بعض النسخ الثاني وفي بعض الروايات او اذام مكانه
 وهذا التبريد فذلك من الراوى او شراب بالرفع والجزم **قوله** بيت بين التوضيح بيت الرفع فصر
 وبيته داره وبيته شربه **قوله** من نصب قال الكرماني يريد به نصب العدد الجوف وقيل اصطلاح
 الجوفين ان يقولوا نصب من العدد ونصب من الجوف يحيط منه وقيل بيت من جوف كذا في اللغة
 فصر الجوفى وقال الجوفى اذ يقصر من زمره بحوكة او من لولة بحوكة **قوله** لا يحب
 فيه اي لا يحب ولا حيلة **قوله** ولا نصب اي لا نصب وقال الداودي يعني لا يحج **ص** حدثنا
 معاوية بن اسد اخبرنا عبد الله اخبرنا معاوية عن معاوية بن اسد عن ابى بصير عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال قال الله اعدت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب
 بشر **ش** مطابقة للترجمة في قوله قال الله ومما ذبحتموه يمينا وبذلك المذبح ابن اسد ابو
 عبد الله المزورى نزل البصرة روى عن عبد الله بن المبارك المزورى والحديث مضبوط في تفسير
 سورة النجم من رواية الاعرج عن ابى بصير وهذا من الاحاديث القدسية **قوله** اعدت
 لعبادى **قوله** لعبادى الاحقاد في الدنيا للجنة في الآخرة اي لعبادى المخلصين ويرى لعبادى

فقط **ص** حدثنا محمود بن عبد الرزاق اخبرنا ابن جريح اخبرنا سليمان الاحول ان ظاوسا اخبر
 انه سمع ابن عباس يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا توجه من الليل قال اللهم لك الخدمات نور
 السموات والارض ولك الخدمات في السموات والارض ولك الخدمات في السموات والارض ومن
 بينهم انت الحق ووعدك الحق وقولك الحق ولقائك حق والمجنة حق والنعيم حق والسيبون حق
 والساعة حق اللهم لك اسلمت وبك امنت وعليك توكلت واليك انت واليك خاصمت واليك
 حاكنت فاعقرنى ما قدمت وما اخرت وما اسررت وما اعلنت الى لا اله الا انت **ش** مطابقة
 للترجمة في قوله وفي ذلك الحق ويعنى الحق الثابت اللازم ومحمود بن عيسى المزورى وابن جريح
 والحداد بن عيسى في كتاب التوحيد ومضى ايضا بالغرب من اوابيل التوحيد في باب قوله تعالى وهو
 الذي خلق السموات والارض ومضى الكلام في **ص** حدثنا حجاج بن منهال نا عبد الله بن عمر
 الميمرى نا يونس بن يزيد نا ابي قال سمعت الزبير بن عتبة عن عتبة بن الزبير وسعيد بن
 المسيب وعلقمة بن ابى وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عاتبة بنت رباح النبي صلى الله
 عليه وسلم حين قال يا اهل الافك يا اهل الافك يا اهل الافك الله ما قالوا فمرها الله ما قالوا وكل حديث طائفة من الحديث
 الذي وجد في عن عاتبة قالت ولكن والله ما كنت اظن ان الله ينزل في سرائر وجيا بيتي ولكني
 كنت ارجو ان يري رسول الله صلى الله عليه وسلم في النور ويأمر بي النبي بها فانزل الله تعالى ان
 الذين جاؤا بالا فيك العشرة ايات **ش** مطابقة للترجمة ان ينزل الله وهذا طرف من قصة
 الافك وقد ذكرته بهذا الاستناد قطعا بسيرة في مواضع منها في الجهاد والفتنات والتسبي
 وساقه تنامد في القناعات وفي سورة النور وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة **قوله** وكل
 اى كل واحد من الرواة المذكورين حديث طائفة اى بعضا **قوله** ينزل بالصوم من الاتزال
ص حدثنا قتيبة بن سعيد نا المعين بن عبد الرحمن عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى
 بصير نا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله اذا اراد عدى ان يعمل سيئة فلا يكتبها عليه حتى
 يعملها فان عملها فاكبها بمثلها وان تركها من اجل ما كتبها له حسنة واذا اراد ان يعمل حسنة
 فلم يعملها فاكبها له حسنة فان عملها فاكبها بعشرة امثالها الى سبع مائة ضعف **ش** مطابقة
 للترجمة في قوله يقول الله والبول الزناد عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن وهو من الاحاديث
 القدسية ونفى في كتاب الرقاق في باب من هم بحسنه او بسيرة مثله من حديث ابن عباس **قوله**
 من اجل ما مثالا للحكي بالخلاص الى قوله من اجل ما مثالا للحكي **ص** حدثنا اسمعيل بن عبد الله حدثنا
 سليمان بن بلال عن معاوية بن ابى مزرع عن سعيد بن يسار عن ابى بصير عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال خلق الله الخلق فلما فرغ منه قامت الرحم فقال الله له قال هذا ما امانك من القبيحة
 فقال الان ترصين اصل من وصلك واقطع من قطعك قالت بلى يا رب قال فذلك لك ثم قال
 ابوبصير فمما عسى ان تولى ان تقسده اية الارض وتقطعوا الراس **ش** مطابقة للترجمة
 في قوله قال الله ثلاث مواضع واسمعيل بن عبد الله كسبته عبد الله ابو بصير ومعاوية بن ابى
 مزرع بعضهم وفتح الراي وكسر التاء المشددة وبالء الممثلة واسم ابى مزرع عبد الرحمن
 ابن يسار راى سليمان بن يسار ضد اليمين الراوى عن ابى بصير والحديث مضى في اول كتاب الادب
قوله فرغ منه اي فرغ خلقه وهو تعالى لا يستعمله شيان عن ثنائ وقال النووي رحمه الله
 الرحم التي توصل وتقطع انما هي معنى من المعاني لا يتاخر منه الكلام اذ هي قرينة بجهها الرحم
 واحد فبينما بعضها ببعض فالمراد بخلقها ثنائها وقصبتها واصلا وتائما فاطمنا قاصدا
 العربيه استعمل الاستعمال **قوله** كذا ما كثره روى وزجر واما الاستعمال فمقتضى
 الالف حاد **قوله** هذا انما هو العائد الى المعظم المثل المستخرج من قطع الارحام وقال
 الكرماني قال بعضهم فان قيل لاني قد اوردت قوله في قوله عقيب قوله الرحم فيكون كذا
قلت لما دل الكرماني على قدمه وجب حملها على معنى انما اياها واعا قولك ما هو بقوله
 لما قاله الرحم منه ومقتضاها لرجح حال توجهه فوجب توجهه الى من عاذه الرحم بالله من قطع
 اياها ثم قال الكرماني قوله منشا الكلام الاول قلته عقلة ومشتد الثاني فساو فقلته **ص** حدثنا
 مسدد نا سفيان عن صالح عن عبيد الله بن زيد بن خالد قال سطر النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 قال الله اصبح من عبادى كافرية ومومن **ش** مطابقة للترجمة في قوله قال الله وسعيات هو

بعث اليه قال نعم قالوا فارجعوا اليه واهلا فيستبشر به اصل السماء لا يعلم اصل السماء بما يريد الله به
في الارض حتى يعلم في السماء الدنيا فقال له جبريل عليه السلام هذه النبوة ادر تفهم عليه ورد
عليه ادر وقال مرحبا واهلا يا بني نعم الا ان انت فاذا موية السماء الدنيا بمن يطر والذ قال
ما هذه النيران يا جبريل قال هذا النيران والافلاك وعصرها فمضى به في السماء فاذا هو ينهر
احتر عليه قصر من لؤلؤ وزهر جرد فخر به فاذا هو مسك اذ فرقا ما هذا يا جبريل قال
منذ الكون الذي خلقه لك رتبة تخرج به الى السماء الثانية فقال له ملائكة له مثل ما قالت له
الاولى من هذا قال جبريل قالوا ومن معك قال محمد قالوا وقد بعث اليه قال نعم قالوا مرحبا
به واهلا تخرج به الى السماء الثالثة وقالوا له مثل ما قالت الاولى والثانية تخرج به الى
السماء الرابعة فقالوا مثل ذلك تخرج به الى السماء الخامسة فقالوا مثل ذلك تخرج
به الى السادسة فقالوا مثل ذلك تخرج به الى السماء السابعة فقالوا له مثل ذلك كل
سما بينها انبياء قد سماهم فاوعيت منهم ادر ليس في الثانية وهارون في الرابعة واخرون في الخامسة
لم احفظ اسمهم وابراهيم في السادسة وموسى في السابعة بتفصيل كلام الله فقال موسى لم اظن
ان يرفع علي احد من عكلاءه فوق ذلك بما لا يعلم الا الله حتى جاء سريرة المنتهي ودني الجبار
رب العزة فندل حتى كان منه قاب قوسين او ادنى فادعى الله اليه فيما اوحى اليه ختمين صلاة
على امك كل يوم وليلة ثم مضى حتى بلغ موسى فاحسبه موسى فقال يا محمد ما ذا عاهد اليك
ربك قال عاهد الي ختمين صلاة كل يوم وليلة قال ان امك لا تستطيع ذلك فارجع فليخف
عنه ربك وعنه فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم الى جبريل كانه يستنثي به في ذلك فانشأ اليه جبريل
ان نعم ان شئت فقل يا جبريل فقال وهو في مكانه يارب خفف عني فان احسنت لا تستطيع
ملا فوضع عنده عشر صلوات ترفع الي موسى فاحسبه فلم يزل يردد موسى اليه حتى صارت
الى خمس صلوات ثم احسبه موسى عند الحسن فقال يا محمد فوالله راودتني اسرائيل قويا على ادني
من هذا فضعفوا فتركوه فالتفت احسبوا اجسادا وقلوبا وابدا وابصارا واسماعا فخرج فليخفف
عنه ربك كل ذلك فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم الى جبريل ليخبره عليه ولا يكره ذلك جبريل فرفعه
عنه الى امته فقال يارب ان امي ضعفا احسبوا دمهم وقلوبهم واسماعهم وابصارهم فليخفف عنا
فقال الجبار يا محمد قال ليبيك وسعد بك قال انه لا يبدل القول الذي اكرهت عليه في اراكتك
قال فكل حسنة بعثت اياها في خمسون في اراكتك ومي خمس عليك فخرج الى موسى فقال
كيف فعلت فقال اخفف عنا اعطانا ناكل حسنة عشر امثالها قال قال موسى قد والله راودت بني
اسرائيل على ادني من ذلك فتركوه اجمع الى ربك فليخفف عنك ايضا قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم يا موسى قد والله استجيب من ربي مما اختلفت اليه فاهبط لسمع الله قال واستيقظ
وهو في المسجد الحرام ثم مضى بفتنة المنزلة فوجد من قوله وموسى في السابعة بتفصيل كلام
الله فقال ربي عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى الاويبي المديني وسليمان بن داود وشريك بن
عبد الله بن ابي نمر ففتح قوله وكسر الهم المديني التابعي وهو اكرم من شريك بن عبد الله التميمي
وقال النووي في رواية شريك اوها فافكرها العلماء من حلتها انه قال ذلك قبل ان يوحى اليه
وهو غلط لم يوافق عليه وايضا العلماء اجمعوا على ان فرض الصلاة كان ليلة الاشارة فكيف يكون
قبل الوحي **قوله** ابن مالك موافق من مالك كذا وقع في كثير من النسخ وخرج في بعضها النسخ من
مالك رضي الله عنه ثم ان البخاري اورد حديث الاشارة من رواية الزكري عن انس عن ابيه في
في اواب كتاب الصلاة واورد من رواية قتادة عن انس عن مالك بن صعصعة بن بده الخلق
في اواب البعثة فتبين المحجة وفي نسخة النبي صلى الله عليه وسلم عن اسمعيل بن ابي اويس واخرجه
مسلم في الايمان عن هارون بن سعيد الايلي **قوله** انه جاء في رواية الكشي من اوجه **قوله** ثلاث
نعمان من الملايكة **قوله** قبل ان يوحى اليه انكرها الخطابي ابن جرير وعبد الحق والقاضي عياض والنوري
وقد مضى الا ان ما قاله النووي وقد صرح هو لاد المذكور ان شريك قد يرد ذلك قبل فيه
نظر لانه واقفد كثير من ختمين بضم الخاء المعجمة وفتح النون على التمسك الحرجة سعيد بن يحيى
ابن سعيد الاموي في كتاب المغازي من طريقه **قوله** وهو ما في المسجد الحرام قد اكد هذا
بقوله في اخر الحديث فاستيقظ وهو في المسجد الحرام **قوله** ايهام هو اى محمد وكان عند ربه

صلى الله عليه وسلم رحيل ان خزان قبل انهما اجتمعا بن عبد المطلب عمه وجعفر بن ابي طالب بن عمه
قوله فقال احدهم اى احد الثفر الثلاثة **قوله** فقال او سبطهم من جبريل اى مطلوبك وهو
خير هؤلاء **قوله** خذوا خيبرم لا جبال بعرج به الى السماء **قوله** وكانت اى كانت هذه العظمة
في تلك الليلة لم يقع بشي اخر منها **قوله** فلم يرم اى بعد ذلك حتى انوه ليلة اخرى ولم يعين
المدة التي يتن المحييين فيجمل على ان المي الثاني كان بعد الوحي اليه وحينئذ وقع الاسراء والمعراج
واذا كان بين المحييين مدة فلا فرق بين ان تكون تلك المدة ليلة واحدة او ليلتين او
عدة سنين وهذا لا يرفع الاشكال عن رواية شريك ويجعل الاتفاق ان الاسراء كان في البقعة
بعد البعثة وقبل الهجرة فيسقط تشنيع الخطابي وابن جرير وغيرهما بان شريك يخالف
الاجماع في دعواه ان المعراج كان قبل البعثة وقال الكرماني ثبت في الروايات الاخبار ان الاسراء
كان في البقعة واجاب بقوله ان قلنا بتعدده فقل هو وان قلنا بتعدده فبممكن ان يقال
كان في اول الامر واخره في النور وليس فيه ما يبدل على كونه نائما في البقعة كلها **قوله** حتى احمله
اي حتى احمل من لاد المنزلة الثلاثة التي صلى الله عليه وسلم فوضعه عند بيير زمزم **قوله** فان قلت
في حديث ابن درنج سقط بيتي وفي حديث مالك بن صعصعة انه كان في الحطيم **قلت** اذا
تعدد الاسماء فلا اشكال وانما التجدد **قوله** الى ليلته بفتح اللام وتشديد الباء الموحدة وهو
موضع العقادة من الصدر وقال الداودي الى ليلته الى ليلته لان الليلة العاتية وقال ابن النين وهو
الا شقبة وفيه الرد على من انكر شق الصدر عند الاسراء وزعموا ان ذلك انما وقع وهو صغير فثبت
ذلك في غير رواية شريك في الصحيحين من حديث ابن درنج الشق ايضا عند البعثة كما اخرج
ابوداود والطحاوي في مسنده والبيهقي في دلائل النبوة **قوله** فتراني لطست بفتح
الطاء وكسرها ويقال بالادغام طس وهو الا ناء المعروف **قوله** فيه نزل بفتح الناء المشددة من
قوف وسكون الواو والراء وهو ناد يشرب فيه **قوله** محشوا كذا وقع بالضم على الحال فقال
لعضهم حال من الضمير في الحار والمجرور والضمير بطست كاس من ذهب فنقل الضمير
من اسرها ليعمل الى الحار والمجرور انتهى **قلت** مرزا كلامه من لم يستمر شيئا من العربية
والذي يتضدى لشرح مثل الكتاب ليتكلم في الفاظ الاحاديث النبوية مثل هذا الكلام فلا
يعلم انه جريض ما يقول على اذى الالباب والبصائر الذي يقال محشوا حال من المتور الموصوف
بقوله من ذهب **قوله** ايماننا قال بعضهم منسوب على التخيير هذا ايضا بصرت واذا ما من مقول
قوله محشوا لان اسم المعقول يعمل على فعله وقوله حكمة عطف عليه في الالامان والحكمة معشيان
تكيف يحشوا بها واجيب بان معناه ان الطست كان فيها شئ يجعل بها كمالها والمراد سبيها
بما **قوله** ففتني بها صدره حشى على بناء المعروف وفيه ضمير يرجع الى جبريل عليه السلام
وعنده من مقصود على المعقولية وهذا اكد رواية الكشي من رواية غيره حشى على سب
المجهول وصدره مرفوع به **قوله** ولما دبره بفتح اللام وبالفعل المعجمة وباللذين المملكتين
جمع لغدود وقال الجوهري اللغاد يد من الحيات التي بين الحنك وصغيرة العنق واحدها
لغدود والغد يد ويقال له ايضا الغد وجبهه المغاد وقد تشرها في الحديث بقوله بعني عروق جلته
قوله ثم عرج به بفتح الراء اى صعوده **قوله** الى السماء الدنيا **قوله** فان قلت كيف كان مجيب
من عند بيير زمزم بعد الشق والاطلاق الى السماء الدنيا **قلت** ان كانت البقعة متفردة
فلا اشكال وان كانت متحدة فعلى الكلام حذف كثير تقدير ثم اركبه البراق الى بيت المقدس
فتراني بالمعراج **قوله** بما يريد الله به في الارض كذا في رواية الكشي من رواية غيره
بما يريد حتى يعلم اى على لسان من شئ الجبريل عليه السلام **قوله** بطرد اى يجردان
قوله فان قلت هذا بيتا في حديث مالك بن صعصعة فان فيه بعد ذكر سرقة المنتهي فاذا في
اصلها الربعة انما ر **قلت** اصل بيتها من تحت سدة المنتهى ومقرها في السماء الدنيا
ومنها ينزلان الى البيها والنيل ثم مصر والقواف بالمعاد المهدودة في الخط وصلار وقفا في
عليه ريق القواف **قوله** وعصرهما اى عصر النيل والقواف وقال الكرماني يصم الصناديق
وهو مرفوع بالبدلية **قوله** اذ مزل الى المعجزة وبالمعاد المسك جيد الى الغاية شديدا
ذكا البرج **قوله** الكون في الجنة والجنة في السماء السابقة لما روى احمد عن حميد

الطويل عن انس روي عنه تخلفت الجنة فاذا فيها نهر خافقاه حياهم المذلول فقبرت بيدي مجرى ما به فاذا
مسيك اذ فر فقال خير بل عليه السلام هذه الكثرة الذكاء عطاك الله تعالى **قلت** اجيب يا شيخ
ان يكون في هذا الموضوع شئ مخدوف فندبره فمضى به اليه السجدة الى السابعة وفيه تأمل **قوله**
ابراهيم في السادسة وموسى في السابعة قبل حريه اخر ككتاب القضا بل ان موسى كان في السادسة
وابراهيم في السابعة واجيب بان التورى قال ان كان الاسلم من بين فلا اشكال وان كان مرة
واحدة قلعله وخبره في السادسة ثم ارفق في رواية الى السابعة **قوله** في السابعة كذا الله تعالى
اي بسبب ان له فضل كذا رايه وهذه اهلها في رواية الكشيهم في رواية غيرهم بغيره كذا الله
قوله فقال موسى رب اظن ان ترفع عني اخذ كذا في رواية الكشيهم في ان يرفع عني صبيحة المجهول
واحد بالرفع به وفي رواية غيرهم ان يرفع عني صبيحة المجهول خطاب لله عز وجل واحدا منهن
مفعول يرفع وقال ابن قطل فم موسى عليه السلام من اخذنا صعد بكلام الله عز وجل في الدنيا
دون غيره من البشر بقوله تعالى ان اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي اي المزايا بالناس
من البشر كالم فلهما فضل الله محمدا عليه عطا من المفاخر المجهود وغيره ارفع عني موسى وغيره
بذلك **قوله** ثم تلاه اي ثم تلاه خير بل النبي صلى الله عليه وسلم لا لا فعله الا الله شئ خاد الى سيرة
التمهي اي منتهى علم الملايكة او منتهى صعودهم او امر الله تعالى او امر الله تعالى او اعطاه العباد **قوله**
ودى الحيار فيقول عروفيه المعنوي وظهوره من قوله عند الله وتعالى اي طلب زيادة القرب وقاب
قوسيه من مومنه عليه السلام عبارة عن لطائف الخلق والبرصاح المعروفة من الله الجانية وترويع
درجته القد والقاب ما بين مقبض القوس والسبيكة بكسر السين وحققة التختا بتة وهي ما عطف
من طرفها وكل قوس قباياك وقيل اصله قاي موسى وقال الخطابي ليس في هذا الكتاب حديث
ابن شعث من اقامته لقوله ودى الحيار رقت في فان الذي يوجب تخدير المسافة والتدلي بوجوب
التشبيه بالمخلوق الذي يخلق من فوق الى اسفل وقوله وهو مكانه لكن اذا اعتبر الناظر الاشكال
عليه فانه كان في الترويا فيقصرها مثل ضرب لبتا على الوجه الذي يجب ان يصرف اليه معنى
التفسير في مثله ثم ان القصة انما احكاها بحليتها النسخ بعبارته من تلقا نفسه لم يغيرها الى شئ الله
صلى الله عليه وسلم ثم ان نشرها كغير التفرع بها كبر لا يتابعه عليها سائر الرواة ثم انهم اولوا ذلك
فقبل تدلي خير بل عليه السلام في هذا لا رقتا حتى راي النبي صلى الله عليه وسلم متديليا كما راد مرفقا
وقيل تدلي محمد شئ كرايه عا كرامته ولم يثبت في شئ من حكا ان التدلي في شأن الله تعالى في اولها
ممكن النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** ما قاما من رتبة الى اسفل او اسفل الى حسمين
صلاة وفيه حديث فندبره عدا الى ان اصلى وامر اني ان يضلوا حسمين صلاة **قوله** ان لهم هكذا
رواية الكشيهم في رواية غيرهم اي اعلم وكلمة ان بالفتح وسكون التون مفسرة في في المعنى منا
مثل اي **قوله** انه لا يبدل القول الذي قيل ما يقول في النسخ فانه تبدل القول **واجيب** يانه
ليس هذا تبدلا بل هو بيان ان هذا الحكم **قوله** في امر الكتاب هو الموحى المحفوظ **قوله** قد والله
راودت **قوله** قد قيل خذ لا زمر دخوله على النقل **واجيب** يانه داخل عليه والمفسر مختم
بيتهما الناكته وجواب القسم مخدوف اي والله **قوله** راودت بني اسرائيل من المزاودة وهي المراجعة
والمزاودة **قوله** ابدانا والفرق بين البدن والجسم مادون الراس والاطراف **قوله** كل ذلك يلققت
في رواية الكشيهم في قلقت **قوله** فرفعه في رواية المستمل برفعه بالياء اخر الحروف والاول
اول **قوله** عندا لمرة الخامسة قال الكرماني اذا اخف كل مرة عشر في المرة الاخيرة خمس تكون
منه المرفعة ستاد ستة فخر اجاب بقوله ليس فيه هذا الحصر فربما خفف مرة واحدة خمس عشرة
او اوايد عند تمام الخامسة وقيل هذا التقصير على الخامسة عا انما الاخيرة بخلاف رواية
ثابت عن انس انه وضع عنه في كل مرة خشيانه المراجعة كانت لتتبع مرات **قلت** قال الكرماني
لم تقف عا رواية ثابت فلذلك اغفلنا **قوله** ارجع الى ربك فليخفف عنك ايضا هذا الى قوله
انه لا يبدل القول الذي قاله راوي لا يثبت من التواطى لروايات عا خلافة وما كان موسى
عليه السلام ليا مره بالرجوع بعد ان يقول الله تعالى له ذلك **قوله** فاميط لسر الله ظاهرا ليا في
يتشعر بان القابل بقوله اميط بالخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم انه موسى عليه السلام وليس
كذلك بل القابل بل ذلك موجب بل عليه السلام وبذلك خبر الراوي قال واستتيفظ

سورة

رسول الله صلى الله عليه وسلم والحال انه في المسجد الحرام قال النبي صلى الله عليه وسلم استتيفظا ظاهرا من قوله
نا منها بعد الانتفاء لان الاسلم يكن طول ليلته وانما كان في بعضها ويجعل ان يكون المفعول فقت
ما كنت فيه متاخما رجلا باطنه من مشاة مدة الصلاة الا على لقوله تعالى لقد راي من آيات فلم يرجع
الى حال يشتره الا وهو المسجد الحرام وانما قوله يا اقله بيتنا انا انا مع شراوه في اول القصة وذلك
انه كان قد ابتاد يومه فاته الملك فابقظه وفي قوله في الرواية الاخرى بيتنا انا بيتنا النابيه
والمسقطان اتاني الملك انشازة الى انه لم يكن استخرا في يومه **قوله** ما وجه تخصيص
موسى عليه السلام بالوضوء المذكورة دون غيره ممن لقبه النبي صلى الله عليه وسلم من الانبياء عليهم
السلام **قلت** اما لانه في السابعة من اول ماور على الميه اولان امته اكثر من امته غيره هو
وايداهم له اكثر من غيره اولان دينه وفيه الاحكام والكثير والنشر بعبارات العظيمة التي فزع اذا ايجل
مثلا اكثر من غيره **قوله** فان قلت حديث مالك بن صفه رضى الله عنه انه لقبه في الصغر
في السادسة **قلت** يجمل ان موسى عليه السلام صعد من السابعة الى السادسة فليفت
عليه السلام في الميسر في السابعة

صراط كلام الرب مع اهل الجنة

شئ اي عا باب في كلام الرب مع اهل الجنة اي بعد دخوله الجنة وقد تقدم في بيان كلام الرب
حل حلاله مع الامنياء والملايكة عليهم السلام شرع بيين في هذا الكلام مع اهل الجنة من حاشا
يحيى بن سليمان حكا في ابن وهب قال حكا في مالك بن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن
ابن سعيد الخدري رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يقول لا اهل الجنة باهل
الجنة فيقولون لبيك ربنا وسعديك والجنة في يدك فيقول لا اهل الجنة فيقولون وما لنا لا
نرضى يا رب وقد اعطينا ما لم نقط احد من خلقك فيقول لا اعطاكم افضل من ذلك
فيقولون يا رب واي شئ افضل من ذلك فيقول احل عليكم رضواني فلا اسخط عليكم بعدا ابدا
شئ مطا فيقنع للجنة ظاهرا ويحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفي الكوفي سكن مصر وسمع عن
ابن وهب والحدث مضمون في باب صفة الجنة عن معاذ بن اسد ومضى الكلام وفيه **قوله** والجنة
في يدك فيقول لا اهل الجنة لانه لا موزن الا الله تعالى **واجيب** يانه حقه صمد رعايته اللادب
او الكل بالنسبة اليه تعالى جبر وكذا قوله بيده الجنة فيقول لا اهل الجنة فيقول لا اهل الجنة
الرضي **واجيب** يانه لم يغفل من كل شئ بل افضل من الاعضاء في ازاك يكون اللقا افضل
من الرضي ومومن الاعطاء واللقا مستلزم للرضا فهو من باب اطلاق الملازمة واردة الملزوم
وقيل الحكمة في ذكر دار رضاه بعد الاستغفار لانه لو اجتره قبل الاستغفار لما كان خيرا من علم اليقين
فاخر به بعد الاستغفار ليكون من باب عيب اليقين **قوله** فلا استخط بعدا ابدا في الله تعالى
ان يستخط على اهل الجنة لانه منقول عليهم بالا فاعان كل ما سوا كانت دنيوية او اخروية
وكيف لا والعمل المتناهي لا يقتضي الا الجزاء المتناهي وفي الجنة لا يجب عا الله شئ من حاشا
محمد بن سنان تاهل عن عطاء بن يسار عن ابيه هيرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوما يجت
بعنده رجل من اهل المبادنة اي رجل من اهل الجنة لبتنا ذك ريد في الزرع فقال له اولست فيها
شيت قال ولكني احبان الزرع فاسرع ويزر قنبا در الطون نباته واستنواره واستنصاره
ونكوره امثال الجبال فيقول الله تعالى دونك يا ابن ادم فانه لا يقشعك شئ فقال لا عراجه
يا رسول الله لا يخبر هذا الامر شيئا او انصاريا فاما تجز قلستا باصحاب الزرع فخير من رسول الله
صلى الله عليه وسلم **قوله** مطا فيقنع للجنة ظاهرا ومحمد بن سنان بكسر السين الممنعة وتخفيف
النون الاولى وقيل معقفا ابن سليمان وقد مر غير مرة وهلا في ابن علي وعطاء بن يسار رضى
اليمن ومضى الحديث في كتاب المزارعة في كتاب المزارعة في باب مجرد عقيب باب كرا الارض
بالذهب **قوله** وعنده الواو في الجاهل **قوله** انه رجل لا مفعول حدث **قوله** اولست الامن
فيه للاستفهام والواو للعطف **قوله** اي ما رصنت بما انت فيه من النعيم **قوله** قنبا در الطون
بالفتح وقوله نباته بالرفع فاعل تبادر يعني ثبت قبل طرفة عين والنباتوا واستنصاره
قوله ونكوره اي حبه كناية البيدر **قوله** دونك اي خذ **قوله** فانه لا يستعمل شئ من

فيما ذكره خلق العباد واكسابهم وتغييراته الكسبية في اعمال العباد وبروي واكتسابهم من باب الانتفاع الخلق لله واكتساب العباد واكتساب خلقه بقوله وخلق كل شيء لاني لفظ كل اذا اصبحت الى كونه يقتضي عموم الافراد **س** وقال مجاهد ما تنزل الملائكة الا بالحق بالرسالة والعباد **س** هذا وصلة العباد الى ربهم وعن رقا عن ابن عباس عن مجاهد وقال الكرياني ما تنزل الملائكة بالحق والحق الملائكة في ما استنزلها لكون تنزل الملائكة بخلق الله تعالى وبالبا المتوخة والرفع فهو لكون تنزلهم بكسبهم **ص** لسبب الصادقين عن صدقهم المبالغة المودين من الرسول **ن** هو تفسير الغريب اي ايضا بالاستدراك **قوله** ليس بالصادقين اي الانبياء المبالغة المودين للرسالة عن تنبيههم **ص** وانه لما فظنون عندنا **ن** موافقنا من قول مجاهد اخبره الغريب بالاستدراك **س** والذي جاء بالصدق القران وصدق به المؤمن بقوله يوم القيمة هذا الذي اعطيتني عملت بما فيه **ن** هذا وصلة الطير من طريق مضمون من المعتمدين عن مجاهد قال الذي جاء بالصدق وصدق به هو اهل القران يكون في يوم القيمة يقول هذا الذي اعطيتني لما عملت بما فيه وروى عن علي بن ابي طلحة عن ابن عباس الذي جاء بالصدق وصدق به رسول الله صلى الله عليه وسلم ملاه الا الله وعن علي بن ابي طالب رضي الله عنه الذي جاء بالصدق مجاهد والذي صدق به ابو بكر رضي الله عنه **س** حدثنا فضيلة بن سعيد نا جابر عن علي بن منصور عن ابي ابل عن عرو بن شرحبيل عن عبد الله قال سالت النبي صلى الله عليه وسلم اي الذنب اعظم عند الله قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ان ذلك لعظيم قلت ثم اي قال ثم ان تقتل ولدك تحاف ان يطعم منك قلت ثم اي قال ثم ان تزاوي تجلبلة جارك **ن** مطا للترجمة ظامرة تؤخذ من قود ان تجعل لله ندا وهو خلقك عبد الحميد ومفتوح موا من المعتمدين وابو ابل شقيق بن سكرة وعرو بن شرحبيل يصفون الشجر المعجزة وفيه الزاد وسكون الحاد المهملة وكسر الباء الموحدة وبالباء اخر الحروف وبالياء الساكنة متصرفا وغير متصرفا المدا وعبد الله موا من مستغور والحديث مضمون في باب ايم الزيادة كنايةا لحدود **قوله** وتقتل ولدك تحاف ان يطعم منك في التوضيح يعني المودة **قوله** المودة الذي كان يقول لاجل الحار والمراد من يقتل ولده حشيشة القفر كما قال تعالى ولا تقتلوا اولادكم حشيشة اطلاق **قيل** هو يدون مخافة الطعم اعظم ايضا **واجيب** بان مقوم لا اعتبار له في شرط اعتباره ان لا يكون خارجا عن الاغلب ولا يبيانا للواقع **قوله** بجلبلة اي بزوج جارك والحال انه خلق لك زوجة وتقطع بالزنا الرحم

باب قول الله تعالى وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم

ولا انبصاركم ولكن خلوقكم ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون **ن** اي هذا يا ايها الذين آمنوا الله وما كنتم الايتة وقد ساق الايتة كلها في رواية كريمة وفي رواية غيره الى سمعكم ثم قال الايتة قال صاحب التوضيح عرض البخاري في الباب اثبات الشئ لله واذا ثبت انه سميع وحسب كونه سامعا فيسمع كما انه لما ثبت كونه عالما لا يعلم خلافا لما انكر صفات الله من العترة **قوله** وقال معنى وصفت بانه سامع للمسموعات يعني وصفه ان عالم بالمعقولات ولا سمع له ولا هو سامع حقيقة وهذا رد لظهور كونه الله وليس رسول الله عليه السلام **قوله** وما كنتم تستترون اي تخافون وتقبل تخشون وسبب نزول هذه الايتة بين في حديث الباب **س** حدثنا الحميدي نا سفيان نا منصور عن مجاهد عن ابي معمر عن عبد الله رضي الله عنه قال اجتمع عند البيت ثقفياك فقتل شي وقرئ شيان وثقفي كثر شجر بطونهم فلبلة فقتلهم فقالوا اخرجهم انزلهم الله ليسمع ما يقولون قالوا لاخر ليسمع ان جبرنا ولا لسمع ان اخبرنا وقالوا لاخر ان كان ليسمع ان اخبرنا فانه ليسمع فاجابوا ان الله عز وجل وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا انبصاركم ولا خلوقكم الايتة **ن** مطابقة لترجمة طامسة والحميدي عبد الله بن النضر بن سفيان وسفيان بن عيينة ومنصور بن المعتمر ومجاهد بن جبر في فتح الجيم المعسر المكي بحكاية راي شارفة وماروفة وابو ابي يعقوب الميمون عبد الله بن سفيان الازدي وعبد الله ابن مسعود والحديث قد مضى من تبيين سورة حم السجدة احكامها على الجبدي الى اخره

مثل

مثلا اجبره منا **قوله** كثر شجر بطونهم اشارة الى وصفهم بقوله بطونهم مبتدأ وكثر شجر خبر والكثرة مضافة الى الشجر هذا اذا كان بطونهم مرفوعا واذا كان محروفا بالاضافة يكون الشجر الذي هو مضاف مرفوعا لا مبتدأ وكثرة مفعول والخبر والكثرة الثانية من المضاف اليه ان كانت الكثرة مضافة وكذلك الملامح في قبيلة فقتلهم **قوله** انزلهم الله ليسمع ما يقولون ورجعهم الملائكة فيها قالان كان يسمعهم من ان تستنصت جميع المسموعات الى الله تعالى على السواء وفي الحديث من المقتة اثبات النبي اس الهجج والبط الى الفاسد الذي قال ليسمع ان جبرنا ولا لسمع ان اخبرنا اخبرنا في اخطا في قياسه انه يشبه الله تعالى بجلبلة الذين ليسمعهم في الجبر ولا لسمعهم في السر الذي قال ان كان ليسمع ان جبرنا ولا لسمعهم ان اخبرنا اصاب في قياسه حين لم يشبه بالخلق فيمن تزيده على ما يبينهم **فان قلنا** الذي اصاب في قياسه كبرت وصف بعلمه المقتة **قوله** لانه لم يفتقد حقيقة ما قال ولم يقطع به

باب قول الله تعالى ان يوم هو في شان

شيء هذا باب في قول الله تعالى ان يوم هو في شان بجدته لا يبينه به بعز وجل ويحيى ويميت ويحضر ويغيب ويغفر ويكفر ويحيى ويحيى داعيا وعن ابن عباس في نظرية اللوح المحفوظ كل يوم سبعمائة وثلاثمائة سنة من ذكر من ربه من حديث وقوله تعالى لعل الله يحدث بعد ذلك امرا وان حدث لا يشبه حدث المخلوقين لقوله تعالى ليس كمثل شي وهو المتسمي بالحي **ن** قال المذهب عرض البخاري من الباب الفري بين وصف كلامه بانه مخلوق ووصفه بانه خادع يعني لا يجوز اطلاق المخلوق عليه ويجوز اطلاق الخلق والحق **ن** وث عليه وقال الكرياني لم يفتقد ذلك ولا يرضى بما نسب اليه الا فرق بينه ما عاقل ولا عقل وعرفا وقيل ان مقصوده ان يحدث القران وانزاله بما هو المشيئة البقاء وقيل الذي ذكره المذهب هو قول بعض المعتزلة وبعض الظاهرية فانهم اعتمدوا على قوله عز وجل يا ايها الذين آمنوا من ذكر من ربه من حديث فانه وصف الذكر الذي هو القران بانه يحدث وهذا خطأ لان الذكر الموصوف في الآية بالاحداث ليس هو نفس كلامه تعالى في ايتام الدليل على انه يحدثنا ومخلوقا ومحدثا ومشتقا القاطن من قوله عز وجل على معنى واحد فاذ لم يجوز وصف كلامه تعالى القام بانه بانه مخلوق لم يجوز وصفه بانه يحدث فالذكر الموصوف في الآية بانه يحدث هو الرسول صلى الله عليه وسلم لانه قد سمع الله تعالى في ايتة اخرى فذكر افعال تعالى في انزل الله اليكم ذكر اسرنا لا سمعنا في هذه الايتة فيكون المعنى ما ياتيهم من رسولهم من ربه من حديث ويجوز ان يكون المراد بالذكر هنا هو عطا لرسول صلى الله عليه وسلم وتخييره اياهم من المعاصي فشي وعقله ذكر اضافا الى انه فاعله وقيل يرجع الاحداث الى الانسان لا الى الذكر القديم لانه نزول القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم كان شيئا بعد شي فكان يحدث نزول حيا بعد حين وقيل جاء التكرار في العلم كناية في قوله تعالى فاسيلوا اهل الذكوان كنتم لا تعلمون ومعنى العظة كناية من القرآن ذي الذكر الى العظة ومعنى الصلوة كناية في قوله تعالى فاسمعوا الى ذكر الله ومعنى الشرف كناية في قوله تعالى وانه لذكر لك ولقومك فاذا كانت الذكر بمعنى المعاني ومي كل ما يجوز ان كان حكمة على هذه المعاني ولي وقال الداودي الذكر في الايتة الثاني قال وهو يحدث عندنا وهذا ظاهر قوله البخاري لقوله وان حدث لا يشبه حدث المخلوقين فثبت ان يحدث وهو من صفة ولم يزل يستجاند وتعالى بجميع صفاته وقال ابن التبرع هذا امته عظيم واستدل له بورد عليه لانه اذا كان لم يزل بجميع صفاته وهو قديم فكيف يكون صفته محدثة وهو لم يزل بها الا ان يورد ان المحدث غير المخلوق كما يقول البجلي ومن تبعه وهو ظاهر كلاهما البخاري حيث قال وان حدث لا يشبه حدث المخلوقين فثبت ان يحدث ثم قال الداودي نحو ما ذكره في شرح قوله على ايشية والشافعي اخص من ان يتكلم الله في امر يتلى قال الداودي فانه الله تعالى تكلم بمرأة غابشة حين انزل بها مخلوق قوله بعض الناس ان الله تكلم وقال ابن النين ايضا هذا من الداودي عظيم لانه يكثر منه ان يكون متكلم كلاما يحدث فيخل فيه الحوادث تعالى الله عن ذلك وانما المراد بالانزال اي الانزال هو المحدث ليس ان الكلام القديم نزول لان وقال الكرياني قوله وحديثه اي احداثه ثم قال اعلم ان صفات المستغنى الى اساليبها وتسمى بالترميزات ولما وجود حقيقة كالعالم

العلم
شأن

والقدرة والما قد يمد لا محالة واما اضافية الخلق والرزق وهي خادثة ومن حدودها لا يلمز تغير
في ذات الله ومما نلاحظ ان خلق العلم وتعلق القدرة بالمعلومات والمقدورات حادثة وكذا كل صفة
فعلية لم يغير في قدر هذه القاعة في الاثر من تلك الحوادث والمزلة قديم والقدرة خادثة ونفس القدرة
قد جنة والمذكور في هذه الفرائد قديم والمذكور في هذه الفرائد قديم والمذكور في هذه الفرائد قديم
عليه وسلم ان الله يخلق من امره ما يشاء وانه مما احدث ان لا يتكلموا في الصلاة **ش** ارادوا يبروا هذا
المعاني جوارح الاطلاق على الله بانه يحدث بكسر الدال لقوله عليه السلام ان الله يحدث من امره
ما يشاء ولكن اجابته لا يشبه احوال الخلق في الخروج والادخال من هذا الحديث من طريق ما
ابن ابي الجوزي عن ابيه وابي عن عبد الله قال كنا منسجعين في الصلاة وناظرين ما يحدث فينا فحدثنا
الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فسلم عليه فلم نزل على ما قد حدث فينا فحدثنا فحدثنا فحدثنا
قال ان الله يحدث من امره ما يشاء وانه مما احدث ان لا يتكلموا في الصلاة **ش** ارادوا يبروا هذا
وبن رواته ان الله يحدث من امره ما يشاء وانه مما احدث ان لا يتكلموا في الصلاة **ش** ارادوا يبروا هذا
نا اوب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كلفنا لوراه اهل الكتاب عن كنههم
وعندكم كتاب الله افرأيت ان يكتب عند الله تفرقة محض لم يثبت **ش** مطابقة الترجمة فوجد
من قوله افرأيت ان يكتب وقد روي في حديث الكنت اخرج من موقوفه على بن عبد الله بن المديني
عن خاتم بن ورد ان البصري عن ابي جعفر التميمي ان عن عكرمة **قوله** لم يثبت بعض النيات لم يثبت
بالغير كما خلط اليهود حيث حرفوا التوراة **ش** ابو الهيثم اخبرنا شعيب عن الزمري اخبرني عبيد الله
ابن عبد الله ان عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال يا مفسر المفسر من كتب نشأ لوراه اهل الكتاب
عن شئ وكذا ان الذي انزل الله على نبيكم صلى الله عليه وسلم احدث الاضمار بالله محض لم يثبت
وقد حدثكم الله ان اهل الكتاب قد بدلوا من كتاب الله وعبدوا فكتبوا بايديهم قالوا هذا هو من عند
الله ليستشروا به مما قلنا ولا يبروا كما حاكم من العلم عن مستنهم فلا والله ما ابروا جلا منهم
بينا لكم من الذي انزل عليكم **ش** هذا الخبر في حديث ابن عباس المذكور وهو ايضا موقوف اخرج عن
ابن الهيثم الحكم بن نافع عن شعيب بن ابي حمزة عن محمد بن مسلم الزمري عن عبيد الله بن عبد الله
ابن عتبة بن مسعود عن ابن عباس **قوله** احدث الاضمار في الخطا اذا قد علم هو المقني القاييم
به عز وجل وتزولا واخبرنا من الله تعالى **قوله** وقد حدثكم الله حيث قوبل الذين يكتبون الكتاب
بايديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليستشروا به مما قلنا ولا يبروا كما حاكم من العلم عن مستنهم
فلا والله ما ابروا جلا منهم **قوله** ما حاكم من العلم عن مستنهم فلا والله ما ابروا جلا منهم
المجي الى العلم بخلاف استناد التوراة **قوله** فلا والله ما ابروا جلا منهم **قوله** ما حاكم من العلم عن مستنهم
فلا والله ما ابروا جلا منهم **قوله** ما حاكم من العلم عن مستنهم فلا والله ما ابروا جلا منهم
فانما لوراه انتم من مزية افر كتاب لا اعتضا من الكتاب **ش** اباي قول النبي صلى الله عليه وسلم لا
نشأ لوراه اهل الكتاب عن شئ **قوله** من الذي انزل عليكم في رواية المستنهم اليكم

من ابي قول الله تعالى لا تخجلوا به لسانك

وفعل النبي صلى الله عليه وسلم حيث ينزل عليه الوحي **ش** اي هذا باب في قول الله عز وجل لا تخجلوا به لسانك
اي بالفتنة لتجلبه وعرض البخاري ان قراءة الاسنان وتخويل وتشتد لسانه عند قراءة خير عليه
السلام مبادرة منه ما يستفاد منها ان قراءة الاسنان وتخويل وتشتد لسانه عند قراءة خير عليه
من ذلك مع مما استفاد في تشتمل الحفظ عليه وتجدد به كما ذكره في حديث الباب **ش** وقال
ابوهريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى انا مع عذري حيث ما فكرت وتخجلت في تشتماد
ش من ابي الاضمار حيث علمها البخاري ولم يصح ما في موضع اخر في كتاب واخرجه احمد بن
منه ولقظه اذا ذكر في يروي ما اذا ذكر في **قوله** انا مع عذري هذه المعية مبيعة الرحمة واتقوله
هو معكم ابنا كنتم في معية العلم وحاصل الكلام انا مع عذري فان ذكره في الحفظ والولاة على الله
معها بذاته ومعنى قوله وتخجلت في تشتماد تخجلت باسمي وذكره في حال حوله في الاثر ووجوده
في الاضمار وفيما كانت عليه **ش** حكرنا فثبتت بن سعيدنا ابو عوانة عن موسى بن ابي عاتكة
عن سعيد بن عيسى عن جابر عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى لا تخجلوا به لسانك قال
كان النبي صلى الله عليه وسلم يبالغ في التتريل شدة وكان يترك شففته فقال لي ابن عباس

احركها

احركها لك كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحركها فقال سعيدنا ان احركها كما كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يحركها فترك شففته فانزل الله عز وجل لا تخجلوا به لسانك لتفعل به ان عليا جمة
وقرأه قال جمة يا صديق ثم قرأه فاذا قرأه فانه فانه قال فاستمع له واشتد ثم ان غلبت
ان فتره قاله تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اناه جبريل استمع فاذا انطلق قرأه النبي صلى الله
عليه وسلم كما افتراه **ش** مطابقة الترجمة ظاهره وابو عوانة يفتح العين المهملة المستوح من عبد الله
البيهشكري وموسى بن ابي عاتكة ابو بكر الاموي والحديث تقدم مشروعا في اول الكتاب
والمفتوح من الباب بيان كيقية تلقي النبي صلى الله عليه وسلم كلام الله من جبريل عليه السلام وقيل
مراد البخاري من هذا من الحديث في المعلق والموصول لوراه من روى ان قراءة القاري قد جنة
فان ان حركة اللسان بالقرآن من فعل القاري بخلاف المفسر فانه كلام الله القديم كما ان حركة لسان
ذاكره خادثة من فعله والمذكور هو الله تعالى فديم والى ذلك اشار بالترجمة التي تاتي بعد

من ابي قول الله تعالى لا تخجلوا به لسانك

الايعلم من خلق وهو المصطفى النبي يتخفون بلسانك **ش** اي هذا باب في قول الله عز وجل لا تخجلوا به لسانك
اراجعوا به يعني ان الله عالم بالسر من افواهكم والجبروت لا يخفي عليه شئ من ذلك وقال ابن بطال سراده
هذه الباب اثبات العلم تعالى متفقد انية الاستواء له بالخبر من القول والسر قد بينت في ابنة
اخرى سواكم من سر القول من جبره وان اكتساب العبد من القول والفعل لله تعالى لقوله انه
عليم بدهات الصدور وشرقا لعقبي ذلك الا يعلم من خلق فدل على انه عالم بما اسره وما جبروا به وانه
خالق لذلك فهم وقال ابن المتبرق في التنازع ان قد يالترجمة اثبات العلم وليس كما ظن والالتقاط
المفاد مما استعملت عليه الترجمة لانه لا متاسفة بين العلم وبين حديث ليس من يتفق بالقاري
وانما قصد البخاري الاشارة الى الكلمة التي كانت سببا لاختلاف المسألة اللطيفة فاشارة الترجمة
الى ان تلاوات الخلق تنصف بالسر والجبروت لا تكون مخلوقة وسبب الكلاهما في ذلك
قد قال البخاري في كتاب خلق افعال العباد بعد ان ذكر من احدث في ذلك وفي النبي
صلى الله عليه وسلم ان اصوات الخلق وقراهم وراستهم وتعلمهم والسننهم مختلفة لنفسها الحسن
وازين ولعل واصوت وارنل والحي واعلا واخفض واغص واخشع واحمر واخضر وامر وامر والبن
من نقص **قوله** يتخفون انشأ به الى قوله تعالى فانظروا نعم يتخفون ثم يتسرع بقوله
يتخفون انشأ به الى يتخفون انشأ به الى يتخفون انشأ به الى يتخفون انشأ به الى يتخفون انشأ به
محنة وزيادة واو في تفتيل في يتر بصوت **ش** حكرني عن روى عن موسى بن ابي عاتكة
عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى لا تخجلوا به لسانك
ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم مختلف بدهات لسانك اذا اصلي يا صاحبه رفع صوته بالقراءة فاذا
سمعه المفسر كوك سبوا الفان ومن انزل ومن جاء به فقال الله لبيد صلى الله عليه وسلم ولا تخجل
بصلا لك اي تفتلك فيبشع المفسر فيبشع الفان ولا تخجلت بها عن اخراجك لسانك
وانتبع يثني ذلك سببلا **ش** مطابقة الترجمة لا تخفي وعز بن رزاة فيهم الزاوي وتخفيف
ابن واقد الكلاحي التيسر بوري ورفي عنه مسلم ايضا ومثني بن ميثم والوكيل في الموحدة
وسكون الشبر المعجزة جعفر بن ابي وحشيتة واللمة ياسر والدار في في التفسير سورة
بني اسرائيل فانه اخرج من انك عن يعقوب بن ابراهيم عن هشيم الخ ومضى الكلاحي **قوله**
فنبشع بالنصب والرفع قبل اذا كان النبي صلى الله عليه وسلم مختلفا على الكفا فكتب برفع
الصوت وهو يثني الاختفاء **واجيب** بانه لعله اراد الانبان بنشيد الجهر او ما كان يثني
له عند الصلاة ومما حاث الرب اختار لا يستغفر اذ في ذلك **ش** حكرنا عبيد بن اسمعيل
نا ابو اسامة عن مشاهير عن ابي عبد الله عن عاتكة رضي الله عنها قالت تزل هذه الابنة ولا تخجل
بصلا لك ولا تخجلت بها في الدعاء **ش** اشار بهذا الى وجه اخر في سبب نزول هذه الآية
لخصه عن عبيد بن اسمعيل واسم في الاصل عند الله القرشي الكوفي وابو اسامة حاد
ابن اسامة ومشاير هو ابن عروة بن روى عن ابي عروة بن الزبير وقد مر في تفسير سورة
سجدة **ش** حكرنا السخى ابو عاصم اخبرنا ابن جريح اخبرنا ابن شهاب عن ابي سلمة

عن ابيه مرساة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق من اهل بيتي من ينفق بالقران وراثة غيره في حرمه
نقل مطايعته للترجمة من حيث ان ينفق من قوله من لم ينفق بالقران اصابته العلة اليد وذلك يدل
على انه قال العباد من ينفق الله تعالى واسحق قال الحاكم موابن دضر وقال القسطنطين هو باين
منصور ابنه وابو عاصم الضحاك وهو من مشايخ البخاري روى عنه كثير ابل واسطة وابن
جريح بن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح وابن شهاب بن محمد بن مسلم الزهري وابو اسامة بن عتيد
الرحشي بن عوف والحديث مضمون في كتاب القرائن **قوله** ليس منا اي من اهل بيتنا وليس المراد
من اهل بيتنا **قوله** من لم ينفق اي من لم يجير بقراءة القران **قوله** عنهم هو صاحب لاية هيرسة
زاد في اخر الحديث يجير به اي بالقران

صواب قول النبي صلى الله عليه وسلم رجل انا الله القران فهو يقوم به انا الليل والنهار
ورجل يقول لو اوتيت مثل ما اوتي هذا فقلت كما يفعل دين الله ان قيامه بالكتاب هو فعله وقال
ومن ايا الله خلق السموات والارض والخلق السنتكم والوا انكم وقالوا فاعلموا الخير لعلكم تفلحون **نقل**
اي هذا ايا بية ذكر قول النبي صلى الله عليه وسلم رجل الخ اذ غرضه من هذا الباب ان قول العباد وفعلهم
منسوبة اليهم وهو كالنجم بعد التخصيص بالنسبة الى الباب المتقدم عليه قبل ان الترجمة بحروقة
اذكر من صاحب القران حال الحضور فقط ومن صاحب المال حال الحضور فقط وهو جرح في
ملبس قال الكرماني لعمم محذور ولكن ليس ملتبسا ولا غريبا اذ المتروك هو نصف الحديث بالكلية
خاسدا ومحشودا وهو حال ذي المال والمذكور موبيان صاحب القران خاسدا ومحشودا اذ
المراد ان رجل ثانيا هو الخاسد ومن مثل ما اوتي هو القران لا المال وهو الحديث الحديث او لا
في كتاب العلم واخر في كتاب اليمين **قوله** انا الله الليل والنهار لا اختلش واحدها
اي مثل امي وقيل ان هذا معنى اتيان من الليل والنهار وقال ابو عبيدة واحد هاتيك الحجة والجمع
اي **قوله** فيمن الله ليس في كثير من النسخ الا قوله فيمن فقط بدون ذكر قاعده ولهذا قال
الكرماني **نقل** النبي صلى الله عليه وسلم ان قيام الرجل بالقران فعله حيث اسند الغبار اليه وحي
رواية الكشيهم في ان قرائته الكتاب هو فعله **قوله** المستكم اي قائلكم اذ لا اختلش في العصور
المحسورة بحيث يصير من الابات **قوله** وافعلوا الخير هذا عام في فعل الخير يتناول قسرة
القران والذكر والدعاء **نقل** حشرنا قسرة ناهي عن الاعلش على اية صالح عن اية هيرسة
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخاسدوا لاجبة اثنين رجل انا الله القران
من يبلوه انا الليل والنهار فهو يقول لو اوتيت مثل ما اوتي هذا فقلت كما يفعل رجل
انا ما لا هو يتفق فيه حقه فيقول لو اوتيت مثل ما اوتي عملت فيه مثل ما يعمل **نقل** مطايعته
للترجمة ما اهتز وجرح من عبد الجليل والاعلش سليمان وابوصالح ذكوان الزيات والحديث
مضمون في العلم كما ذكرنا الان **قوله** لا تخاسدوا لاجبة اثنين يروي الانية اثنين بالتذكير وقيل
الحضرة لثان لمن باب العقيقة **واجيب** بان مراده لا تخاسدوا لاجبة اثنين وليس ثابته فيهما
حسنه فلا حسنة كقول لا بد وقول فيهما الموت الا الموتة الاولى او اطلق الحسنه وراة العقيقة
في العلم **نقل** حشرنا على من عبد الله ناسديان قال الزهري عن سالم عن ابيه عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال لا حسنة الاية اثنين رجل انا الله القران فهو يتلو انا الليل والنهار
ورجل انا الله ما لا هو يتفق فيه انا الليل والنهار وسعدت من سليمان مرارا لم اسمعه
يذكر الخبر وهو من صحيح حديثه **نقل** مطايعته للترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله هو ابن المديني
وسعدت من ابن عبيدة وسالم بن عبد الله يروي عن ابيه عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي
الله عنهم **قوله** سمعت قايلا هو علي بن عبد الله شيخ البخاري اي سمعت هذا الحديث
من سليمان مرارا ولم اسمعه يكره بلفظ اخرنا او حشرنا الزهري يلفظ بلفظ قال
ومع هذا هو من صحيح حديثه لا قدح فيه قد علم من الطريق الاخر الصحاح

صواب تأنيده الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك
وان لم تفعل فما بلغت رسالته وقال الزهري من الله الرسالة وعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

البلاغ وعليه التسلية **نقل** اي هذا باب في قوله الله تعالى الخ قال الكرماني القنطرا لخبيرا
مخدرات اذ معني ان لم تفعل اي لم تنفذ واجاب **نقل** بان المراد من الجز الازمة مخوف كانت
مخبرته الى دينها يصيبها فمخبرته الى ما ساجد اليه **قوله** رسالته اي الرسالة لا يد في الرسالة
من ثلاثة اشياء المرسل والمرسل اليه والمرسل اليه ولكل منهم امر المرسل الى الرسول
التبليغ والمرسل اليه التبليغ والتبليغ **نقل** وقال ليعلم ان قد بلغوا رسالات ربهم قال ابلفكم
رسالات ربي **نقل** وقال هكذا في بعض النسخ بدون ذكر قاعده وفي بعضها وقال الله ليعلم

حين تخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم وسير الله عليكم ورسوله والمؤمنين **نقل** كعب بن مالك
الاخبار هو احد الثلاثة الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن غزوة تبوك قال
الكرماني ووجه مناسبتة لهذه الترجمة التقويض والالتفات والتبليغ ولا يستحسن الخبر
بان تركي اعماله بالعلية بل يفرض الامر لله تعالى **نقل** وقالت طائفة من اهل البيت ع
حسن عمل امرئ فعل اعلموا فيسير الله عليكم ورسوله والمؤمنين ولا يستحسن احد **نقل** اذ
عائشة بذلك ان احد لا يستحسن عمل غيره فاذا اجمعه ذلك يقولوا عملوا فيسير الله عليكم
ورسوله والمؤمنين ولا يستحسنك احد بالحاد المكية المكسورة والحاد المفتوحة والنون الثنية
للتاكيد حاصل المعنى لا تغتر بعمل احد فيظن به الخير الا ان رايته واقعا عند حدود الشريعة
وهذا الحديث ذكره البخاري في كتاب خلق افعال العباد منطوقا وفيه اذا اجمعت حسن
عمل امرئ فقالوا الخ واذا ذلت بالعمل ما كان من القران الصلاة وشيئا فسميت كل ذلك
عملا **نقل** وقال مع ذلك الكتاب هذا القران بعد المتفقين بيان ودلالة كقوله تعالى ذلكم
حكم الله هذا حكم الله **نقل** معروفة الميمين فيل موابو عبيدة بالضم المعقوف وقيل مومع
ابن راشد البصري ثم اليميني **قوله** ذلك الكتاب هذا القران يعني ذلك بمعنى هذا وهو
خلاف المشهور وهو ان ذلك للعبادة وهذا القريب كقوله ذلك حكم الله اي هذا حكم الله وكقوله
ذلك ايات الله اي هذه اعلام القران **قوله** هدى للمتقين فشره بقوله بيان ودلالة بكثرة
الدلالة وقبحها ودولتها اذ جعلها ما الجورى قال اللغوي اعلى قال الكرماني تغلفه بالترجمة نوع
من التبليغ سواء كان بمعنى البيان او الدلالة **نقل** لا ريب لا شك تلك ايات الله هذه اعلام
القران **نقل** فشره قوله لا ريب فيه اي لا شك فيه **قوله** تلك ايات الله اي هذه ايات الله
واستعمل تلك التي للتبليغ في موضع هذه التي للقريب **نقل** ومثله حتى اذا كنت في الصلاة
وجرحين بهم يعني بكر **نقل** اي مثل المذكور فيما مضى في استعجاله ليعبده وراة القريب
قوله يعني حتى اذا كنتم في الصلاة يعني فيهم يعني بكر **نقل** وقال الشافعي في الحديث النبي صلى الله عليه
وسلم حاله حراما في قوله فقال لا ترمون في البخر رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يحذرهم
نقل هذا فطعت من حديث مضمون في الجهاد موصولا من طريق مام عن اسحق بن عتيد الله
ابن لينة طمخنة عن انس قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم اذ ما من بني سليم الحديث ولقطة
المغازي عن انس فانطلق حراوا حوارس سليم فذكره وحرا وصد حلالا من ملجان بكسر الميم
ويالاهاد الممثلة الاخباري المديري الاحدي بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بني عامر
فقال لهم اقموا في ان تجعلوا في امينا فامسوه فيبينها هو يجيبهم عن النبي صلى الله عليه
وسلم اذ اوموا الى رجل منهم فطعن فقال الله اكبر فزيت ورب الكعبة وقد مر هذا في قصة
يبر موعة فاذم **نقل** حدثنا الفضل بن يعقوب نا عبد الله بن جعفر الرقي نا المعتمر بن
سليمان نا سعيد بن عيسى نا الله المصفي نا بكر بن عبد الله المزني وزياد بن جبير بن حبة
عن جبير قال المعزة اخبرنا نبينا صلى الله عليه وسلم عن رسالة ربي الله من فتنوا بظلموا صار
الى الجنة **نقل** مطايعته للترجمة ظاهرة والفضل بن يعقوب الرضا الميادى وعبد الله
ابن جعفر الرقي وزياد بن جبير يضم الجيم وفتح الباء الموحدة ابن حبة يعني الجاه الممثلة وتشد
الياء الخ الحروف هو يروي عن والده جبير المعبرة هو ابن شعبة والحديث مضمون مطولا في
كتاب الجزية وفي التوضيح اسناد حديث المعبرة فيه فوصفان نبه عليهما الجاهي احدهما
كان في اصله محمد الاصمعي معمر بن سليمان ثم الحق نادى بين العير والميم فصار معتمرا

مَرَّابٍ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى قُلْ إِنَّا نُوْحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ هَذِهِ آيَاتُ الْكِتَابِ الْقَدِيمِ

فیروانیہ

صَابِرٌ وَسَمَّى ابْنَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاحَ غَمَلًا

طہیں

یہ

لشئ ما أفادني جسد الصلوة بالقرآن بجمهر **ش** مطابقة للترجمة فوخر من معنى الحديث
 وأبو بصير بالخلاصة المهمة والزاوي أبو إسحق الزبيدي كلاهما لا يدرى ما في سنة ثلاثين وأربعين
 وهو من أقواله وابن أبي حازم وهو عندهما عن ابن أبي حازم بالخلاصة المهمة والزاوي وأبو سلمة
 ابن دينار المدوني ويزيد بن الزيادة ابن الهيثم بن زيد بن عبد الله بن أسامة بن الحارث المديني
 المديني الأعرج ومحمد بن إسماعيل بن الحارث أبو عبد الله النخعي القسبي المديني وأبو سلمة
 ابن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه والحديث في كتاب التوحيد في باب وأسرأقولكم
 أو أجهروا به **قوله** ما أفادني الله معنى ذلك هذا استعمل والمراد لا يدرى وهو الرضى به والارادة
 له **ص** حدثنا يحيى بن بكير الملقب عن يونس بن عيسى عن ابن خزيمة عن عروة بن الزبير وسعيد
 ابن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة رضي الله عنها حين
 قال لها أصل الأفك ما قالوا وكل حديث طائفة من الحديث قالت فاصططعت على فراشي
 وأنا حبيبة أعلم أني بريئة وإن الله يبرئني ولكن ما كنت أظن الله يتركني شيئا مني وجبايتي
 ولشأن في نفسي كان أحقر من أن يتكلم الله في ما يتركني وإن الله عز وجل أن الذي جارا
 بالأفك العشرة لايات كلها **ش** مطابقة للترجمة في قوله يا من يتلى أي بالأصوات في الحجاب
 والمحافل ورجاله كلهم قد ذكروا غير مرة والحديث طرف من حديث مطول قد مضى في تفسير
 سورة التور ومضى الكلام فيه **قوله** وكل من قال الزمري وكل من هو له الآية حديثي فظلمت
 من حديث الأفك **قوله** يبرئني أي يبرأ من ما أظن الله صلى الله عليه وسلم وخوضا **قوله** ولكن
 في رواية الكشيهم مني ولكن **قوله** ولشأن الملامية للتأكد **قوله** في بقتل أبي بكر **ص** حدثنا
 أبو بصير تامر عن علي بن عدي بن ثابت أراه عن البراء قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في
 العشاء والنبوة والزيارة فما سمعت أحدا أحسن صوتا وقراءة أو خيرا منه **ش** مطابقة
 طاهرة وأبو بصير بالضم الفضل بن دكين ومسلم بن عبد الله بن إبراهيم بن كرام الكوفي والبراء بن عازب
 والحديث معنى في كتاب الصلاة في باب الغزاة في الغزاة **قوله** أراه وجهم الممتزة العاطلة
قوله في العشاء أي صلاة العشاء **قوله** والنبوة رواية الكشيهم مني بالنبوة وكان ذلك
 في السقف **ص** حدثنا حجاج بن منهال نا عبد الله بن علي بن بشر عن سعيد بن جبير عن ابن
 عباس قال قال كان النبي صلى الله عليه وسلم متواريا بملكة وكان يرفع صوته بالقراءة فإذا سمع
 المشترك من سبوا القرآن ومن جاهد قتل الله عز وجل النبي صلى الله عليه وسلم ولا يجترع صلاة
 ولا تخاف بها **ش** مطابقة للترجمة من حيث بيان اختلاف الصوت بالجهر والسرار
 ومستثني من صوته من يثبته ذلك التواضع وأبو بصير جعفر بن أبي جعفر بن أبي جعفر بن أبي جعفر
 والحديث معنى في تفسير سورة يسحان ومعنى قريبا أيضا في باب قوله وأسرأقولكم
 أو أجهروا به **ص** حدثنا اسمعيل بن خالد عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن
 ابن أبي حفصة عن أبيه أنه أخبره أن أبا سعيد الخدري رضي الله عنه قال له أني أراك
 تجب القنم والبادية فإذا كنت في غنمك أو ياديتك فأذنت للصلاة فأرفع صوتك بالترادف
 فإنه لا يسمع مدى صوت المؤذن حين ولا أنش ولا تنش إلا تنهوا له يوم القيامة قال
 أبو بصير سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم **ش** مطابقة للترجمة من حيث
 أن رفع الصوت بالقراءة الحق بالشهادة له وأولى وأسمعيل هو ابن أبي أوس والحديث قد مضى
 في كتاب الصلاة في باب رفع الصوت بالنداء أنه أخرجه من أن عبد الله بن يوسف
 عن مالك بن أنس عن ابن جابر عن أبيه عن مسعود بن عمرو عن أبيه عن عائشة
 قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن وأرأسه في حجره وألحاحه **ش** مطابقة
 للترجمة يمكن أن تؤخذ من قوله يقرأ القرآن وفي نسخة هو ابن عتبة وسفيان هو
 الثوري ومنصور هو ابن عبد الرحمن النخعي وأمه صفية بنت شيبة الحجازي المكي والحديث
 معنى في كتاب الحبيب **قوله** حجري بفتح الحاء وكسر الجيم **قوله** وألحاحه أصل جلدته كالحية

ص باب قوله تعالى فاقروا ما ينسى من القرآن **ش** أي هذا باب في قوله عز وجل فاقروا ما ينسى من القرآن قال المحدث بن جابر ما ينسى من حفظ

مفتوحة

في المسالك من لغة وأعراب **قوله** من القرآن في رواية الكشيهم مني ما ينسى من كل من الملقين
 في السورة وقال بعضهم والمراد بالقراءة الصلاة لأن القراءة بعض أركانها **قوله** هذا الم
 يقول به أحد المفتونين مجنون على أن المراد منه القراءة في الصلاة وهو حجة على من يرى بغيره
 فتلة القاطعة في الصلاة **ص** حدثنا يحيى بن بكير الملقب عن يونس بن عيسى عن ابن خزيمة عن عروة
 أن المسورين بخمسة وعشرين من عبد الرحمن بن عبد القاري حدثناه أنهم سمعوا عن ابن الخطاب رضي الله
 عنه يقول سمعت من شاعر بن حكيم يقول سورة الفرقان يا حياة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فاستمعت لقراءته فإذا هو يقول على حروف كثيرة لم يقرئ بها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فكيف أنشأوه في الصلاة فنصرفت حتى سلم فليسته بردا إليه فقلت يا أبا ذر هذه السورة
 التي سمعتك تقول قال قرأته ما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت كذبت أقراها ما عني فإني
 فأظلمت به أقوده إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت اني سمعت هذا بقراءة سورة الفرقان
 على حروف لم تقرأ بها فقال أرسله فقرأ يا من شاع فقال السورة التي سمعتك فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كذلك أتت ان هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فأقرأ ما ينسى منه **ش** مطابقة
 للترجمة في قوله في آخر الحديث فاقروا ما ينسى من وعقبيل بالضم ابن خالد والمسور بكسر الميم
 ومخرجة نعتها وعبد الرحمن بن عبد القاري منسوب إلى المقارنة بالقاف والحرف
 مضى في الحروف ما في في كتاب الفرقان في باب نزل القرآن على سبعة أحرف ومضى الكلام فيه
قوله أساوره أي ونسبه **قوله** فقصيرت ويروي قمر صنت **قوله** فليسته من التلييب بالوجه
 جمع التلييب عند الصدر من الحروف **قوله** فقال أرسله أي أطلقه **قوله** على سبعة
 أحرف أي سبعة لغات وقيل للحرف الأعراب يقال فلان يقرأ الحرف عاصم أي بالوجه
 الذي اختاره من الأعراب وقال لا أكثر من هو فقصيرت فقصيرت وهو في سورة الفرقان
 من اعتصم وأظن وأخوها ليفعل كل ما يوافق لغته ولا يكلف الفرض المأمور ولا الأسرى
 فيحرف المختار عتة وقيل بل السبعة كلها المصر وحدها

ص باب قوله تعالى ولقد بينا القرآن للذكر فلا يذكروا **ش** أي هذا باب في قوله الله عز وجل ولقد بينا القرآن للذكر فلا يذكروا على المسالك ومعارفة
 إلى الغزاة فحقنا إن در بما يستحق المسالك إليه في القراءة ويجوز أن يكون في ما بعده ويجوز
 الكثرة حرصا على ما بعدها قبل المراد بالذكر لا ذكرا ولا أنفاظ وقيل الحفظ **قوله** فهل
 من ذكر أصله من ذكر من قبل من الذكر فليست الناء إلا واحدة الدال في الدال **ص** وقال
 النبي صلى الله عليه وسلم كل ميسر ما خلق له **ش** الآن يأتي هذا مرة ولا من حديث علي
 وعلى رضي الله عنهما **ص** يقال ميسر ميسر **ش** هذا تفسير الجاري إذا تيسر من الأمور فقال
 ميسر **ص** وقال مجاهد بيننا القرآن بلسانك هو ما قرأته عليك **ش** وصلة الغزاة في
 وزاعل ابن أبي جريح عن مجاهد في قوله تعالى ولقد بينا القرآن للذكر قال هو ما قرأته
 والمذكور رواية في رواية ميسر ميسر **ص** وقال مطر الوفاق ولقد بينا القرآن
 للذكر فهل من مدكر قال هل من طالب علم يتبعان عليه **ش** مطر موار بن طهمان أبو رجاء الخراساني
 الوراق سكن البصرة وكان يكتب المصاحف ما في ستة نسخ عشرة وما في دفع هذا
 التقدير عن الكشيهم مني عند أبيه ذروجه وبنت أبيه المجرجاني عن الغزاة في
 الغزاة في عن ضمير بن ربيعة عن عبد الله بن شذوب عن مطر **ص** حدثنا أبو بصير
 ناعيد الوارث نايزيد بن مطر عن عبد الله بن علي قال قلت يا رسول الله فيما
 يعمل العالمون قال كل ميسر ما خلق له **ش** مطابقة للترجمة في لفظ التيسير
 وأبو بصير يعني الميسر عبد الله بن عمر المتقري المصري المقعد وعبد الوارث بن سعيد
 ويزيد بن الزيادة ابن أبي بريد وأحمد سنان القساري بفتح الكاف ومطرف عصفه اسم الشاعر
 بكسر الراء وسكون الشين المعجمة كان يقسم الدور ويحج بمكة ومطرف عصفه اسم الشاعر
 من التطريف بالطا المهمة أن عبد الله النعماني يروي عن عمران بن حصين رضي الله عنه وما لم يخضر
 من حديث معنى في كتاب التذرع عن عمران ومضى الكلام فيه **قوله** فيما يروي في تحذف الالف وكلمة

على المسالك

منها الا ان ثبت الذي هو خير منه وتخللتهما **ش** بطا بقنة للترجمة تؤخذ من قوله ولكن الله حكمكم خير
نسبنا الخ الى الله تعالى ويشيخه عبد الله بن عبد الوهاب المجي ابو محمد وشيخه عبد الوهاب
ابن عبد المجيد الثقفي وابوب هو الشيخ الثاني وايضا قلنا بكثرة القاف عند الله بن زيد الجري والقاسم
ابن عاصم التميمي ويقال الكلي ويقال المنيش ومنه يفتح الزاى بن مضرب عا وزى اسم فاعل
من التفسير بالصناد المعجمة والحديث قد مضى في مواضع كثيرة في المغازي عن ابي يعقوب وفي المذود
والذي يابح ايضا عن ابي منعم وفي المذود ايضا عن قتيبة وفي الذي يابح عن يحيى عن وكيع **قوله** وبين
الا شعير بين جمع اشعري نسبة الى اشعر ابو قبيصة من الجهم **قوله** يا كلبيا اي من الجحاسة
مكذبة رواية الكشي من رواية غيره ياكل فقط **قوله** فقد رتد بكسر الهمزة المعجمة اي كرامة
قوله فلا حدثك كذا موية رواية الكشي من رواية غيره فلا حدثك بيوت التاكيد
قوله تتخلله اي فطلب منه الخلاصة اي ان يجعلنا **قوله** ينهب اي عتمة **قوله** ذود يفتح
المذال المعجمة وهي من الابل ما بين الثلاث الى العشرة والذود في بعض المذال المعجمة جمع ذرة وهي
اعلى كل شئ اي ذرى الاستمة البيض اي من سمهم وكثرة شجهم **قوله** ثم جعلنا بفض اللام
قوله نغفلنا اي ظلمنا عقلنا وكما سبب ذهوله عن الحال التي وقعت **قوله** ولكن الله
حكمكم بحكمه وجوها الذي يريد ان لا تمتد عليهم وايضا فاة التبعة الى الله تعالى او انه لشي وفعل
الناسي بضم النون الى الله تعالى كما جاء في الصائم اذا اكل ناسيا فان الله اطعمه او ان الله حين ساق
هذه العينة اليهم فهو اعطاهم او فطر الى الحقيقة فان الله خالق كل الافعال **قوله** وتخللها
من التخلل وهو التقضي من عمة اليهم والخروج من حرمتها اي ما جعل الله منها بالكتابة **ش** ثنا
عمر بن علي نا ابو عاصم نا قرة بن خالد نا ابو حمزة الضبي قلت لابن عباس فقال قد مررت عند
القيس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ان بيننا وبينك المشرك من مضرا انا لا فضل
اليك الاية انهم حرروا من اجل من الامران عملنا ما دخلنا الجنة ونعو اليها من رسلنا
قال امركم باربع وانما امركم باربع امركم بالامانة بالله وهل تدرون ما الامانة بالله شهادته
ان لا اله الا الله واقام الصلاة وايتاء الزكاة وبغطوا من المغنم الجسد وانما امركم على الريح لا تفتروا
من الدباء والنقير والطرف المرققة والختم **ش** هذا حديث عبد القيس الذي مضى عن قتيبة
وقال وقد عبد القيس للشي صلى الله عليه وسلم اخبرني عن عمر بن علي بن حجر الصيرفي عن
ابن عاصم الضبي نا وهو شيخ البخاري روى عنه كثير ابلا واسطة عن قرة لضم القاف
وتشدد بينا لراي خالدا السدوسي عن ابي حمزة نا يحيى نا الزاوي نا دضر بن عبد الله الضبي
بضم الصاد المعجمة وفتح الميم الموحدة والحديث قد مضى في كتابه لا يزال في باب اداد الجسد
من اليمان ومضى الكلام فيه **قوله** قلت لابن عباس فقال قد مررت عند الله والرواية لم يذكر
مفعول قلت والتقدير قلت حدثنا اما مطلقا واما عن قصة عبد القيس **قوله** من مضر
غير منصرف قتيبة نا قراييين ربيعة والمدينة **قوله** في استمر حرمه في ذوالقعدة وذوالحجة
والحرم ورجب وذلك لانهم كانوا يمتنعون عن القتال فيها **قوله** التقية بفتح التاء حرم
بنقر وسطه وينتد فيه **قوله** والختم بفتح الخاء المهملة وسكون التاء وفتح النون وفتح النون
المنشاة من فوق ويجمع على احتشروا جارا حاضرا بفتح الجيم **ش** ثنا قتيبة بن
سعيد نا الليث عن تافع عن القاسم بن محمد عن عابشة رضي الله عنها ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ان احب احوالكم هذه الصور بعد يوم القيامة وفيها لهم اجورا ما
خلقت **ش** بطا بقنة للترجمة من حيث ان من رعم الله بخلق فقل نفسه لوصحت دعوام
لما وقع الاثكار على مولود المصورين وقال الكرماني اسند الخلق لهم حرجا ومخلاف
الترجمة ولكن الماد كسبتهم فاطلق لفظ الخلق عليه استهزاء واطلق شاد عازهم والحديث
اخبرني المتشاي في الزينة عن قتيبة ايضا واخرجه ابن ماجه في البخاري عن محمد بن
ابن ربح **قوله** اصحاب هذه الصور اي المصورين **قوله** اجورا اي اجفوا حيوانا ذاروا
وهذا الامر امر تعجيز **ش** ثنا ابو النعمان نا احمد بن زيد عن ابو يعقوب نا قرة عن ابن
عمر نا قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان اصحاب هذه الصور بعد يوم القيامة
ويقال لهم اجورا ما خلقتكم **ش** الكلام فيه مثل الكلام في حديث عابشة وابو النعمان

محمد بن الفضل المشدوسي وابوب هو الشيخ الثاني والحديث اخبرني المتشاي في الزينة عن قتيبة وعين **ش** ثنا محمد بن العلاء
نا ابن فضيل عن عمارة عن ابي زرعة سمع ابا هريرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
يقول قال الله عز وجل ومن اظلم ممن ذهب بخلق الخلق وخلقوا ذرة او ليجعلوا حية او
شعيرة **ش** الكلام في مطابقة هذه مثل ما مر في قوله وايضا قيل مضر وهو محمد وعارة
ابن العتقاع والبشر رعة اسمه هوم يفتح الميم وكثير المراء البجلي والحديث مضى في اللياس
عن موسى بن اسمعيل واخرجه مشدوسي اللياس عن ابن عمير وعين **قوله** ذهاب من
الذهاب الذي يحكي العتقاع والافعال اليه **قوله** فليخلقوا ذرة بفتح الذال المعجمة وهي
الذرة الصغيرة وهذا استهزاء فذكرنا عنهم ان الشئيب في الصورة وحدها لاس
سائر الوجوه **قوله** وشعيرة عطفنا الخاص على العام او هو شئ من الراوي والعرض فيجوز
وتقد بهم تارة بخلق الحيوان واخرى بخلق الجناد وفيه وقع من الترفي في الحساسة ونوع
من التفرق في الازهار

ش باب قراءة الفاجر والمنافق ولاوتهم لا تجاوز حارهم

ش اي هذا باب في بيان حال قراة الفاجر قال الكرماني الفاجر المنافق بقية حقله
فتشبا المومنين في الحديث ومقابلاه يعطف المنافق عليه انما مومن باب العطف التفسير
قوله تلاوتهم متدا وخرو لا يجاوز واما جمع الضمير في حكاية عن لفظ الحديث وزيد في
بعض الرواية واصواتهم والناجر جمع حجرة وهي الحفرة وهو مجرى النفس كما ان المجرى مجرى
الطعام والشراب **ش** حدثنا همد بن خالد نا ابيه نا حماد نا قتادة نا السري نا ابي
موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من مثل المومن الذي يقرأ القرآن كالا نرجة طعمها طيب وريحها
طيب ومن مثل الذي لا يقرأ الا بغير طعمها طيب ولا ريح لها ومن مثل الفاجر الذي يقرأ القرآن كمثل
الرجانة ريحها طيب وطعمها مر ومن مثل الفاجر الذي لا يقرأ الا بغير طعمها طيب ولا ريح لها
ويج لها **ش** وطا بقنة للترجمة طامرة ومدت بضم الميم ابن خالدا القيسي يفتح القاف ويماز
بفتح الهمزة من ابي يحيى القوزي نا اسد مواب نا مالك وابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري
والرجال كلهم بصري وفيه رواية الصماني عن الصماني والحديث مضى في فضائل القرآن
عن مسدد ومضى الكلام فيه **قوله** كالا نرجة بضم النون ويقال الا نرجة والنرجة
وفي التوضيح كالا نرجة كذا في الاصول ولاية الحسن لا نرجة بالشراب الصواب الاول
الاول لان النور والهمة لا يجتمعان والمعروف الا نرجة وحكي ابو زيد نرجة وترج وقال
الانرج افضل الثمار لخواص الموجودة فيها مثل كرمها وحسن منظرها وليس لمفسها
واوتها لتنتشر المناظرين ثم اكلمها بغيره بعد الاشارة لطيب التكنة ودباغ المعدة وقوة البصر
واشتراك الحواس الاربع البصر والذوق والشم واللمس في الاختصاص ثمران اجزاها يفسر
على طابع مفسر ها حار بايس وجرمها حار طرب وجهاها بارد بايس وبرزها حار بحفف
قوله كمثل الحنظلة وهي شجرة مثمرة وفي بعض البلاد يسمى بطيخ لانه ياكل **قوله** فان قلت
قال في احراز فضائل القرآن كالحنظلة طعمها مر وريحها مر ومنا قال لا ريح لها **قلت** المقصود
منها واحد وذلك لموسى بن عدم النعم لا لولا لغيره وربما كان مضرا فنعناه لا ريح لها **ش** ثنا
علي نا مشاهير اخبرنا معمر بن الزمركي نا حذثنى اخي نا حنا نا عيسى نا ابو نوس عن ابن شهاب
احمر نا يحيى بن عروة بن الزبير نا سمع عروة بن الزبير نا كالت عابشة رضي الله عنها سالا الناس
النبي صلى الله عليه وسلم عن الكتمان فقال انهم ليسوا بشي فقالوا يا رسول الله فانهم يجدون
بالشي يكون خفا قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم تلك الكلمة من اللق بظلمة الجي فيقترقها
يا اذن وليه كقرقرة يتخللها وفيه اكثر من مايت كذا **ش** بطا بقنة للترجمة من حيث
منشأه الكلمة بالمنافق من حيث انه لا يفتقر بالكلمة الصادقة لخلقة الكذب عليه
ولفساد خاله كالا يفتقر بالمنافق بقرائة لفساد عقيدته والنصار حنثها اليها واخرجه
من طريقين الاول عن علي بن المديني عن هشام بن يوسف المصنف في عن معمر بن يوسف

